

النَّيَاطَةُ وَالْإِحْسَانُ

فِي
عِلْمِ الْقُرْآنِ

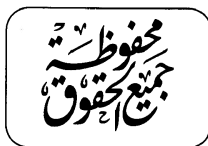
لِلْأَبْنِ عَقِيلَةَ الْمَلَكِيِّ

الجزء الرابع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

النَّيَازَةُ وَالْإِحْسَانُ
عَلَوُ الْقُرْبَانِ

إصدارات سنة ٢٠٠٦م
مركز البحوث والدراسات
هاتف: (٥٠٥٠٥٥٠) فاكس: (٥٠٥٠٥٥٢)
E-mail: research@sharjah.ac.ae



الطبعة الأولى
١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م

جامعة الشارقة
ص.ب: ٢٧٢٧٢، الشارقة، الإمارات العربية المتحدة
هاتف: (٥٥٨٥٠٠٠-٦-٩٧١+) فاكس: (٥٥٨٥٠٩٩-٦-٩٧١+)
Web site: <http://www.sharjah.ac.ae>

النوع الحادي والثمانون

علم الإدغام والإظهار
والإخفاء والإقلاب



علم الإدغام والإظهار والإخفاء والإقلاب

قال الحافظ السيوطي رَحِمَهُ اللهُ فِي «الإِتْقَان»^(١): قد أفرد هذا النوع بالتصنيف جماعة من القراء، قال: والإدغام هو التللفظ^(٢) بحرفين حرفاً كالثاني مشدداً^(٣)، وينقسم إلى كبير وصغير، فالكبير ما كان أول الحرفين^(٤) محرراً سواء كانا مثلين، أو جنسين [أو] متقاربين^(٥)، وسمي كبيراً لكثرة وقوعه، إذ الحركة أكثر من السكون وقيل: لتأثيره في إسكان المتحرك قبل إدغامه، وقيل: لما فيه من الصعوبة، وقيل: لشموله نوعي المثلين، والجنسين، والمتقاربين^(٦).

(١) في النوع الحادي والثلاثون: في الإدغام والإظهار والإخفاء والإقلاب. الإِتْقَان: ٢٦٣/١.

(٢) «التلفظ» من (ح)، وفي الأصل: «التلفظ»، وهو تحريف، وهو في الإِتْقَان: ١/٢٦٣: «اللفظ».

(٣) الإدغام لغة: إِذْخَالَ شَيْءٌ فِي شَيْءٍ، وَأَذْغَمْتُ الْحَرْفَ فِي الْحَرْفِ أَذْخَلْتُهُ فِيهِ، وَيُقَالُ: أَذْغَمْتُ الْفَرَسَ اللَّجَامَ؛ أَي: أَذْخَلْتُهُ فِيهِ. واصطلاحاً: أن تصل حرفاً ساكناً بحرف متحرك مماثل له يرتفع اللسان عنهما ارتفاعاً واحدة.

انظر: الكشف: ١/١٤٣، وجمال القراء: ٢/٤٨٥، والتبصرة: ٣٥٠، والنشر: ١/٢٧٤.

وفي سراج القارئ المبتدئ: أن تصل حرفاً ساكناً بحرف متحرك فتصيرهما حرفاً واحداً مشدداً يرتفع اللسان عنه ارتفاعاً واحدة. سراج القارئ المبتدئ: ٣٣.

(٤) الإِتْقَان: ١/٢٦٣ زيادة: «فيه».

(٥) الإِتْقَان: ١/٢٦٣: «أم جنسين أم متقاربين».

(٦) انظر: النشر: ١/٢٧٤، ٢٧٥.

والمشهور نسبته إليه من الأئمة العشرة: أبو عمرو بن العلاء، وورد عن جماعة فوق^(١) العشرة، كالحسن البصري، والأعمش، وابن محيصن، وغيرهم^(٢).

ووجهه طالب^(٣) التخفيف، وكثير من المصنفين في القراءات لم يذكروه البتة كأبي عبيد في «كتابه»^(٤)، وابن مجاهد في «سبعيته»^(٥)، ومكي في «تبصرته»، والطللمنكي في «روضته»^(٦)، وابن^(٧) سفيان في «هاديه»، وابن شريح^(٨) في «كافيه»، والمهدوي في «هاديته» وغيرهم.

(١) الإتيان: ٣٦٣/١: «خارج».

(٢) عبارة النشر: ٢٧٥/١: «... ورد أيضاً عن الحسن البصري، وابن محيصن، والأعمش، وطلحة بن مصرف، وعيسى بن عمر، ومسلمة بن عبد الله الفهري، ومسلمة بن محارب السدوسي، ويعقوب الحضرمي، وغيرهم».

وانظر: سراج القارئ المبتدئ: ٣٣.

(٣) الإتيان: ٢٦٣/١: «طلب».

(٤) قال في النشر: ٣٣/١: «... فكان أول إمام معتبر جمع القراءات في كتاب: أبو عبيد القاسم بن سَلَام، وجعلهم فيما أحسب خمسة وعشرين قارئاً مع هؤلاء السبعة».

وكتابه هو المسمى بالإمام، كما قال الدكتور محمد أبو الفضل إبراهيم، في تحقيقه للإتيان: ٢٦٣/١.

(٥) كذا في الأصل و(ح)، وفي الإتيان: ٢٦٣/١: «مسبعته»، وهو تحريف، والاسم الصحيح للكتاب هو (كتاب السبعة)، لابن مجاهد، المسند المقرئ.

انظر الكتاب بتحقيق د. شوقي ضيف: ٣٧. وانظر: النشر: ٣٤/١، ٨١.

والذي رجحته هو الموافق لنص الكلام في النشر: ٢٧٥/١.

(٦) قال في النشر: ٣٤/١: «وكان أبو عمر أحمد بن محمد بن عبد الله الطلمنكي مؤلف الروضة أول من أدخل القراءات إلى الأندلس، وتوفي سنة (٤٢٩هـ)، ثم تبعه أبو محمد مكي بن أبي طالب القيسي، مؤلف التبصرة».

(٧) «ابن» ساقط من الأصل، وأثبت من (ح) والإتيان: ٢٦٣/١.

(٨) هو: محمد بن أحمد بن محمد بن شريح الرّعيني الإشبيلي، أبو عبد الله المقرئ، الأستاذ، من تصانيفه: كتاب «الكافي»، و«التذكرة»، توفي سنة (٤٧٦هـ). معرفة القراء الكبار: ٤٣٤/١، وغاية النهاية: ١٥٣/٢.

قال في «تقريب النشر»^(١): ونعني بالمتماثلين^(٢) ما اتفقا مخرجاً
وصفة، وبالمتجانسين^(٣) ما اتفقا مخرجاً واختلفا صفة، وبالمتقاربين: ما
تقاربا مخرجاً أو صفة.

فأما المدغم من المتماثلين: فوقع في سبعة عشر حرفاً، وهي: الباء،
والتاء، والثاء، والحاء، والراء، والسين، والعين، والغين، والفاء، والقاف،
والكاف، واللام، والميم، والنون، والواو، والهاء، / والياء، نحو: ﴿إِنَّا
أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ [النساء: ١٠٥]، ﴿فَأَصْبَحْتُمْ مُصِيبَةَ الْمَوْتِ تَحْسُوتُهُمَا﴾
[المائدة: ١٠٦]، ﴿وَأَقْبَلُوهُمْ حَيْثُ تَفْتَلُوهُمْ﴾ [البقرة: ١٩١]، ﴿وَلَا تَقْرَبُوا عِدَّةَ
الزَّكَاءِ حَتَّىٰ﴾ [البقرة: ٢٣٥]، ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾
[البقرة: ١٨٥]، ﴿وَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ﴾ [الحج: ٢]، ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ
إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ﴾ [آل عمران: ٨٥]، ﴿وَمَا
اختلفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ﴾ [البقرة: ٢١٣]، ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ﴾ [الأعراف:
١٤٣]، ﴿كَيْ سَيَحْكُ كَثِيرًا﴾ [٢٢] وَتَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٢٣﴾ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٢٤﴾ [طه:
٣٣ - ٣٥]، ﴿يَجُودِرَ لَا يَكِلَ لَهُمْ بَهَا﴾ [النمل: ٢٧]، ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [٢]
مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ ﴿١﴾ [الفاتحة: ٣، ٤]، ﴿وَمَنْ سُبِّحَ بِحَمْدِكَ﴾ [البقرة:
٣٠]، ﴿فَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾ [النحل: ٦٣]، ﴿فِيهِ هُدًى﴾ [البقرة: ٢]، ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ
يَأْتِيَ يَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٤].

وشروطه: أن يلتقي المثلان خطأ، فلا يدغم في نحو: ﴿أَنَا نَذِيرٌ﴾
[العنكبوت: ٥٠] من أجل وجود الألف خطأ، وأن يكونا من كلمتين، فإن التقى^(٤)
من كلمة فلا يدغم إلا في حرفين ﴿تَأْيِيْكُكُمْ﴾ في [البقرة: ٢٠٠]^(٥)، ﴿مَا

(١) تقريب النشر في القراءات العشر لابن الجزري: ٩، باب الإدغام الكبير.

(٢) تحرف في الأصل إلى «التجانسين»، وتصويبها من (ج) والإتيان: ١/ ٢٦٤.

(٣) الإتيان: ١/ ٢٦٤: «والمتجانسين».

(٤) كذا في الأصل (و)، وفي الإتيان: ١/ ٢٦٤: «التقيا»، وهو المناسب للسياق.

(٥) انظر في ذلك: سراج القارئ المبتدئ: ٣٤، قال الشاطبي:

فَفِي كَلِمَةٍ عَنْهُ مَنَاسِكُكُمْ وَمَا سَلَكَكُمْ وَبَاقِي الْبَابِ لَيْسَ مُعَوَّلًا

سَلَكُوكُمْ^(١) في (المدرثر) [٤٢]، وأن لا^(٢) يكون الأول تاء ضمير لمتكلم^(٣) أو خطاباً^(٤)، فلا يدغم نحو: ﴿كُتُّ رُبَانًا﴾ [النبا: ٤٠]، ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ﴾ [يونس: ٤٢]، ولا مشدداً فلا يدغم، نحو: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ [القمر: ٤٨]، ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَنْفَخْتُ عَلَىَّ [القصص: ١٧]، ولا منوناً فلا يدغم، نحو: ﴿عَفُورٌ رَجِيمٌ﴾ [البقرة: ١٧٣]، ﴿يَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٨١].

وأما المدغم من المتجانسين والمتقاربين: فهو ستة عشر حرفاً يجمعها قولك: (رض سنشد حجتك بدل قثم). وشرط أن لا^(٥) يكون الأول مشدداً، نحو: ﴿أَشْكَدُ ذِكْرًا﴾ [البقرة: ٢٠٠]، ولا^(٥) منوناً، نحو: ﴿فِي ظُلُمْتٍ ثَلَاثٍ﴾ [الزمر: ٦]، ولا تاء ضمير، نحو: ﴿خَلَقْتَ طِينًا﴾ [الإسراء: ٦١].

فالباء تدغم في الميم نحو^(٦): ﴿يَعْدِبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٤٠] فقط.

والتاء في عشرة أحرف: في التاء نحو: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة: ٩٢]، وفي الجيم نحو^(٧): ﴿الضَّلِيلَةِ جَنَّتِ﴾ [إبراهيم: ٢٣]، وفي الذال نحو: ﴿السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ﴾ [هود: ١١٤]، وفي الزاي نحو: ﴿إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾ [الزمر: ٧٣]، وفي السين نحو: ﴿الضَّلِيلَةِ سَنَدُ خُلُوعٍ﴾ [النساء: ٥٧]. ولم يدغم في [١٠١/ح] نحو ﴿وَلَمْ يُوْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ﴾ [البقرة: ٢٤٧] للجزم مع خفة الفتحة، وفي الشين نحو: ﴿بَارِئَةً شُكِّلَتْ﴾ [النور: ٤]، وفي الصاد نحو: ﴿وَالْمَلَكُ صَفًا﴾ [النبا: ٣٨]، وفي الضاد نحو: ﴿وَالْعَدِيَّتِ صَبَحًا﴾ [العاديات: ١]، وفي الطاء نحو: ﴿وَأَقْبِرَ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ﴾ [هود: ١١٤]، وفي الظاء نحو: ﴿وَالْمَلَكُ ظَالِمًا﴾ [النساء: ٩٧].

(١) الإتيان: ٢٦٤/١ «وَأَلَا».

(٢) (ح): «للمتكلم».

(٣) الأصل و(ح): «خطاب»، وهو خطأ، وتصويبه من الإتيان: ٢٦٤/١، لوقوع خبراً لكان.

(٤) الإتيان: ٢٦٤/١ «أَلَا».

(٥) (ح): «أو لا»، وهو تحريف.

(٦) «نحو» ليست في الإتيان، وفي (ح): «في نحو».

(٧) في كل المواضع الآتية نجد أن «في»، و«نحو» حذفنا من الإتيان.

وتدغم التاء في خمسة أحرف، في التاء نحو: ﴿حَيْثُ تَوْمُرُونَ﴾ [الحجر: ٦٥]، وفي الذال نحو: ﴿وَالْحَرْتُ ذَلِكَ﴾ [آل عمران: ١٤]، وفي السين نحو: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ﴾ [النمل: ١٦]، وفي الشين: ﴿حَيْثُ شِئْتُمَا﴾^(١)، والضاد ﴿حَدِيثُ ضَيْفٍ﴾^(٢). وتدغم^(٣) الجيم في الشين في حرفين، في الشين نحو: ﴿أَخْرَجَ سَقَطَهُ﴾ [الفتح: ٢٩]، وفي التاء نحو: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ تَنْجُجُ﴾ [المعارج: ٣، ٤].

وتدغم^(٤) الحاء في العين في: ﴿زُحْنَجَ عَنِ الْكَارِ﴾ [آل عمران: ١٨٥] فقط.

وتدغم^(٥) الدال في عشرة أحرف، في التاء نحو: ﴿فِي السَّجْدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٨٧]، ﴿بَعْدَ تَوَكُّدِهَا﴾ [النحل: ٩١]، وفي التاء نحو: ﴿يُرِيدُ نَوَابَ الدُّنْيَا﴾ [النساء: ١٣٤]، وفي الجيم نحو: ﴿دَاوُدُ جَالُوتَ﴾ [البقرة: ٢٥١]، وفي الذال نحو: ﴿وَالْقَلْبُ ذَلِكَ﴾ [المائدة: ٩٧]، وفي الزاي نحو: ﴿يَكَادُ زَيْنًا﴾ [النور: ٣٥]، وفي السين نحو: ﴿الْأَصْفَادِ سَرَابِهِمْ﴾ [إبراهيم: ٤٩، ٥٠]، في الشين نحو: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ﴾ [يوسف: ٢٦]، وفي الصاد نحو: ﴿تَفْقِدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ﴾ [يوسف: ٧٢]، وفي الضاد نحو: ﴿مِنْ بَعْدِ ضَرَّةٍ مَسْتَهْمٍ﴾ [يونس: ٢١]، وفي الظاء نحو: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا﴾ [غافر: ٣١] ولا تدغم مفتوحة بعد ساكن إلا في التاء لقلة التجانس.

وتدغم^(٦) الذال في السين في قوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ﴾ [الكهف: ٦١]. وفي الصاد في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً﴾ [الجن: ٣].

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، وأثبتته من الإتيان: ٢٦٥/١.

(٢) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «ضعيف»، وتصويبه من الإتيان:

٢٦٥/١.

(٣) «تدغم» ليس في الإتيان.

(٤) «تدغم» ليس في الإتيان.

(٥) «تدغم» ليس في الإتيان.

(٦) «تدغم» ليس في الإتيان.

وتدغم^(١) الراء في اللام نحو: ﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ [هود: ٧٨]،
﴿عَفْرَانِكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٥، ٢٨٦]، ﴿وَأَخْتَلَفَ
الْأَيْلُ وَالنَّهَارُ لَا يَذِيذُ﴾ [آل عمران: ١٩٠]، فإن فتحت وسكن ما قبلها لم تدغم
نحو: ﴿وَالْحَمِيرَ لِرَكْبُوهَا﴾ [النحل: ٨].

وتدغم^(٢) السين في الزاي في قوله: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ [التكوير: ٧]، وفي الشين في^(٣) قوله: ﴿وَأَشْتَعَلَ الْأَرَأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: ٤].

وتدغم^(٤) الشين في السين في قوله^(٥): ﴿ذِي الْأَرْئِثِ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٤٢] فقط.

وتدغم^(٦) الضاد في الشين في قوله^(٧): ﴿لِيَعْيِضَ شَأْنُهُمْ﴾ [النور: ٦٢] فقط.

وتدغم^(٨) القاف في الكاف إذا تحرك ما قبلها نحو: ﴿يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٦٤] وكذا إذا كانت معها في كلمة واحدة وبعدها ميم نحو: ﴿خَلَقَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١].

وتدغم^(٩) الكاف في القاف إذا تحرك/ ما قبلها نحو: ﴿وَنُقَلِّسُ لَكَ﴾ [١٥٩/هـ] **قَالَ** ﴿[البقرة: ٣٠] لا إن سكن^(١٠) نحو: ﴿وَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ [الجمعة: ١١].

وتدغم^(١١) اللام في الراء إذا تحرك ما قبلها نحو: ﴿رُسُلُ رَبِّكَ﴾

(١) «تدغم» ليس في الإتيقان.

(٢) «تدغم» ليس في الإتيقان.

(٣) (ح): «نحو».

(٤) «تدغم» ليس في الإتيقان.

(٥) «قوله» ليس في الإتيقان.

(٦) «تدغم» ليس في الإتيقان.

(٧) «الشين في قوله» ليس في الإتيقان.

(٨) «تدغم» ليس في الإتيقان.

(٩) «تدغم» ليس في الإتيقان.

(١٠) أي: إن سكن فإنها لا تدغم.

(١١) «تدغم» ليس في الإتيقان.

[هود: ٨١]^(١)، لا إِنْ فَتَحْتَ نَحْوُ: ﴿فَيَقُولَ رَبِّي﴾ [المنافقون: ١٠] إِنْ لَا مِ
 (قال) فَإِنَّهَا تَدْغِمُ حَيْثُ وَقَعَتْ نَحْوُ: ﴿قَالَ رَبِّي﴾ [آل عمران: ٣٨]، ﴿قَالَ
 رَجُلَانِ﴾ [المائدة: ٢٣].

والميم تسكن عند الباء إذا تحرك ما قبلها فتخفى^(٢) بغنة نحو: ﴿يَا أَعْلَمَ
 بِالشَّكْرِينَ﴾ [الأنعام: ٥٣]، ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ [النحل: ١٢٤]، و﴿مَرِيَّةَ
 بَهْتَنَّا﴾ [النساء: ١٥٦]، وهذا نوع من الإخفاء المذكور في الترجمة. وذكر ابن
 الجزري له في أنواع الإدغام تبع فيه بعض المتقدمين، وقد قال هو في
 «النشر»^(٣): إنه غير صواب، فإن سكن ما قبلها أظهرت نحو: ﴿وَوَصَّى بِهَا
 إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ﴾ [البقرة: ١٣٢].

والنون تدغم إن^(٤) تحرك ما قبلها في الراء وفي اللام نحو: ﴿وَأِذْ
 تَأَذَّنَ رَبُّكَ﴾ [الأعراف: ١٦٧]، و﴿كَانَ يُؤْمِنُ لَكَ﴾ [البقرة: ٥٥]، فإن سكن
 أظهرت عندهما^(٥)، ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ﴾ [النحل: ٥٠]، ﴿وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ﴾ [النور: ٤٩]،
 إلا نون «نَحْنُ» فإنها تدغم نحو: ﴿وَنَحْنُ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١٣٨]، ﴿وَمَا نَحْنُ لَكَ﴾
 [هود: ٥٣] لكثرة ورودها، وتكرار النون فيها، ولزوم حركتها وثقلها.

تنبيهان:

الأول: وافق أبا^(٦) عمرو حمزة ويعقوب في أحرف مخصوصة
 استوعبها^(٧) ابن الجزري في [كتابه]^(٨)

(١) وهنا في الإتيان: ٢٦٥/١ ما نصه: «أو سكن وهي مضمومة أو مكسورة نحو:
 ﴿قَوْلَ رَسُولٍ﴾، ﴿إِنْ سَبِيلَ رَبِّكَ﴾.

(٢) تصحفت في الأصل إلى «تخفى».

(٣) النشر: ٢٩٤/١.

(٤) الإتيان: «إذا».

(٥) (ح) والإتيان: ٢٦٦/١: «عندهما نحو».

(٦) وهي في الإتيان: ٢٦٦/١: «أن تكون لهم».

(٧) الإتيان: ٢٦٦/١: «أبو»، وهو خطأ، إذ بموجبه يكون أبو عمرو هو الذي وافق
 حمزة، والصواب العكس، وهو الذي في النشر: ٣٠٠/١.

(٨) تصحفت في الأصل إلى «استوعبها».

«النشر»^(١) و«التقريب»^(٢).

الثاني: أجمع الأئمة العشرة على إدغام ﴿مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ﴾ (يوسف: ١١) واختلّفوا في اللفظ به، فقرأ أبو جعفر بإدغامه محضاً بلا إشارة، وقرأ الباكون بالإشارة روماً وإشماماً^(٣).

ضوابط^(٤):

قال ابن الجزري^(٥): جميع ما أدغمه أبو عمرو من المثلين والمتقاربين إذا وصل^(٦) السورة بالسورة: ألف حرف وثلاثمئة وأربعة أحرف لدخول آخر (القدر)^(٧) بِ﴿لَمْ يَكُنْ﴾ [البينة: ١]، وإذا بسمل ووصل آخر السورة بالبسملة: ألف وثلاثمئة^(٨) [وخمسة أحرف]^(٩)، لدخول آخر (الرعد) بأول (إبراهيم)^(١٠)، وآخر (إبراهيم) بأول (الحجر)^(١١)، وإذا فصل بالسكوت ولم^(١٢) يسمل: ألف وثلاثمئة وثلاثة.

(١) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل إلى «كتابه»، وتصويبه من الإتيان: ٢٦٦/١.

(٢) انظر: النشر: ٣٠٠/١ وما بعدها.

(٣) انظر: النشر: ٢٩٦/١، ٢٩٧.

(٤) (ح): «ضابطه».

(٥) في النشر: ٢٩٥/١.

(٦) (ح): «أو أصل»، وهو مخالف للنشر: ٢٩٥/١.

(٧) هو قوله: ﴿سَلَّمَ هِيَ حَتَّى مَطَلَعِ الْفَتْرِ ۝﴾ [القدر].

(٨) من قوله: «وأربعة أحرف..» إلى قوله: «وخمسة أحرف» ساقط من (ح).

(٩) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل، وأثبتته من الإتيان: ٢٦٦/١، وهو موافق

لنشر: ٢٩٥/١.

(١٠) وهو قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ [الرعد]، ﴿يَسْأَلُ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾،

﴿الَّذِي كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ﴾ [إبراهيم].

(١١) وهو قوله تعالى: ﴿وَلْيَذْكُرْ أُوْلُوا الْأَلْبَابِ﴾ [إبراهيم]، ﴿يَسْأَلُ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾،

﴿الَّذِي تَلَا كَيْدَ الْكَافِرِ﴾ [الحجر].

(١٢) «ولم» ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح) والإتيان: ٢٦٧/١، وهو موافق للنشر:

٢٩٥/١.

وأما الإدغام الصغير: فهو ما كان الحرف^(١) الأول فيه ساكناً، وهو واجب، وممتنع، وجائز. والذي جرت عادة القراء بذكره في كتب الخلاف فهو^(٢) الجائز لأنه الذي اختلف فيه القراء^(٣)، وهو قسمان:

الأول: إدغام حرف من كلمة في حروف متعددة من كلمات متفرقة، وينحصر^(٤) في: إذ، وقد، وتاء التأنيث، وهل، وبِل.

فإذ^(٥): اختلف في إدغامها وإظهارها عند ستة أحرف: التاء نحو: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ﴾ [البقرة: ١٦٦]، والجيم نحو: ﴿إِذْ جَعَلَ﴾ [الفتح: ٢٦]، والذال: ﴿إِذْ دَخَلْتَ﴾ [الكهف: ٣٩]، والزاي: ﴿وَإِذْ رَأَيْتَ الْأَبْصُرُ﴾ [الأحزاب: ١٠]، والسين: ﴿إِذْ سَمِعْتُمُوهُ﴾ [النور: ١٢]، والصاد: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا﴾ [الأحقاف: ٢٩].

[وقد اختلف فيها عند ثمانية أحرف: الجيم في: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ﴾ [البقرة: ٩٢]، والذال نحو: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾ [الأعراف: ١٧٩]، والزاي نحو: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا﴾ [الملك: ٥]، والسين: ﴿قَدْ سَأَلَهَا﴾ [المائدة: ١٠٢]، والشين: ﴿قَدْ شَغَفَهَا﴾ [يوسف: ٣٠]، والصاد: ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا﴾ [الإسراء: ٤١]^(٦)، والضاد: ﴿قَدْ صَلَّوْا﴾ [النساء: ١٦٧] والطاء: ﴿فَقَدْ ظَلَمَ﴾ [البقرة: ٢٣١].

وتاء التأنيث: اختلف فيها عند ستة أحرف، التاء نحو: ﴿بَعِثْتُ نَمُودُ﴾ [هود: ٩٥]، والجيم: ﴿فَصَبَّحَتْ جُلُودُهُمْ﴾ [النساء: ٥٦]، والزاي: ﴿خَبَتْ زِدْنَاهُمْ﴾ [الإسراء: ٩٧]، والسين: ﴿أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ﴾ [البقرة: ٢٦١]، والصاد: ﴿هَلَكِمَتْ صَوْمِعُ﴾ [الحج: ٤٠]، والطاء: ﴿كَانَتْ ظَالِمَةً﴾ [الأنبياء: ١١].

ولام (هل) و(بل): اختلف فيها عند ثمانية أحرف تختص (بل) منها بخمسة: الزاي: ﴿بَلْ رَيْنَ﴾ [الرعد: ٣٣]، والسين: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ﴾ [يوسف: ١٨]،

(١) (ح): «حرفه».

(٢) كذا في الأصل، وفي (ح) والإتقان: ٢٦٧/١: «هو»، وهو المناسب للسياق.

(٣) الإتقان: ٢٦٧/١: «القراء فيه».

(٤) الإتقان: ٢٦٧/١: «وتنحصر».

(٥) (ح): «إذا»، وهو تحريف.

(٦) من قوله: «وقد اختلف»... إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا﴾ ساقط من الأصل.

والضاد: ﴿بَلِّ صَلُّوا﴾ [الأحقاف: ٢٨]، والطاء: ﴿بَلِّ طَبَعَ﴾ [النساء: ١٥٥]،
والظاء: ﴿بَلِّ ظَنَنْتُمْ﴾ [الفتح: ١٢].

وتختص (هل) بالشاء نحو: ﴿هَلْ تُؤَبِّ الْكُفَّارُ﴾ [المطففين: ٣٦]،
ويشتركان في التاء والنون: ﴿هَلْ تَقِيمُونَ﴾ [المائدة: ٥٩]، ﴿بَلِّ تَأْتِيهِمْ﴾
[الأنبياء: ٤٠]، ﴿هَلْ تَحْنُ﴾ [الشعراء: ٢٠٣]، ﴿بَلِّ تَنْجِعُ﴾ [البقرة: ١٧٠].

القسم الثاني: إدغام حروف قربت مخارجها، وهي سبعة عشر حرفاً
اختلف فيها.

أحدها: الباء عند الفاء نحو^(١): ﴿أَوْ يَغْلِبَ فَسَوْفَ﴾ [النساء: ٧٤]،
﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ﴾ [الرعد: ٥]، ﴿أَذْهَبَ فَمَنْ﴾ [الإسراء: ٦٣]، ﴿فَأَذْهَبَ
فَاتٌ﴾ [طه: ٩٧]، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَتَّبِ فَأُولَئِكَ﴾ [الحجرات: ١١].

الثاني: ﴿وَيَمْدُبُ مَنْ﴾ [البقرة: ٢٨٤] في (البقرة).

الثالث: / ﴿أَزْكَبَ مَعَنَا﴾ [هود: ٤٢] في (هود).

الرابع: ﴿تَحْصِفُ بِهِمُ الْأَرْضُ﴾ [سبا: ٩] في (سبا).

الخامس: الراء الساكنة عند اللام نحو: ﴿تَغْفِرُ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٥٨] ^(٢)،
﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ [الطور: ٤٨].

السادس: اللام الساكنة في الذال، نحو: ﴿مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾
[البقرة: ٢٣١] حيث وقع.

السابع: التاء في الذال في: ﴿يَلْهَثُ ذَلِكَ﴾ [الأعراف: ١٧٦].

الثامن: الدال في الشاء نحو: ﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ [آل عمران:
١٤٥] حيث وقع.

التاسع: [الذال]^(٣) في التاء في^(٤): ﴿اتَّخَذْتُمْ﴾ [البقرة: ٥١] وما جاء من لفظه.

(١) الإتقان: «في».

(٢) هي في الإتقان: ٢٦٨/١ «يغفر لكم» [آل عمران: ٣١].

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل (ح)، وأثبتته من الإتقان: ٢٦٨/١.


(٤) الإتقان: «من».



العاشر: الذال فيها من قوله: ﴿فَنَبَذْنَاهَا﴾ [٩٦] في (طه).

الحادي عشر: الذال فيها أيضاً في قوله: ﴿إِنِّي عُذْتُ﴾ في [٢٧] (غافر) و[٢٠] (الدخان).


الثاني عشر: التاء في^(١) الشاء من قوله: ﴿لَيْسَ﴾ [الإسراء: ٥٢] و﴿لَيْسَ﴾ [البقرة: ٢٥٩] كيف جاء^(٢).

الثالث عشر: الشاء فيها في قوله: ﴿أُرْسِلُوهَا﴾ في [٣] (الأعراف)، و[٧٢] (الزخرف).

الرابع عشر: الدال في الذال كقوله^(٣) في: ﴿كَهَيَّصَ﴾  ذَكَرُ ﴿ [مریم: ١، ٢].

الخامس عشر: النون في الواو من قوله: ﴿يَسَّ﴾  وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ﴿  [يس: ١ - ٢].

السادس عشر: النون فيها من قوله: ﴿تَّ وَالْقَلِيرَ﴾ [القلم: ١].

السابع عشر: النون عند الميم من ﴿طَسَّ﴾  أول (الشعراء)، و(القصص).

قاعدة:

كل [حرفين]^(٤) التقيا أولهما ساكن وكانا مثليين أو جنسين^(٥) وجب إدغام الأول منها لغة وقراءة.

فالمثلاثان، نحو: ﴿أَضْرِبْ بِمِصَالِكَ﴾ [البقرة: ٦٠]، ﴿رَبِّحْتَ بِمِصَالِهِمْ﴾

(١) «التاء في»: ساقط من الإلتقان.

(٢) الإلتقان: ٢٦٨/١: «جاءا».

(٣) «كقوله» ليس في الإلتقان.

(٤) ما بين العقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «حرف»، وتصويبه من الإلتقان: ١/ ٢٦٩.

(٥) «مثليين أو جنسين».

[البقرة: ١٦]، ﴿وَقَدْ دَخَلُوا﴾ [المائدة: ٦١]، ﴿إِذْ ذَهَبَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]^(١)، ﴿وَقُلْ لَّهُمْ﴾ [النساء: ٦٣]، ﴿وَهُمْ مِّنْ فِرْعَ﴾ [النمل: ٨٩]، ﴿عَنْ نَفْسٍ﴾ [البقرة: ٤٨]، ﴿يَذَرِكُمْ﴾ [النساء: ٧٨]، ﴿يُوجِّهُهُ﴾ [النحل: ٧٦].

والجنسان، نحو: ﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ﴾ [آل عمران: ٧٢]، ﴿وَقَدْ تَبَيَّنَ﴾

[العنكبوت: ٣٨]، / ﴿إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾ [الزخرف: ٣٩]، ﴿بَلْ رَانَ﴾ [المطففين: ١٤]، [١٠١/ح] ﴿فَقُلْ رَبُّكُمْ﴾^(٢)، ﴿وَقُلْ رَبِّ﴾ [الإسراء: ٢٤]. ما لم يكن أول المثلين حرف مد، نحو: ﴿قَالُوا وَهُمْ﴾ [الشعراء: ٩٦]، ﴿الَّذِي يُوسِّسُ﴾ [الناس: ٥]. أو أول الجنسين حرف حلق، نحو: ﴿فَأَصْفَحَ عَنْهُمْ﴾ [الزخرف: ٨٩].

فائدة:

كره قوم الإدغام في القرآن، وعن حمزة أنه كرهه في الصلاة، فتحصلنا على أقوال ثلاثة^(٣).

(١) وهي في الإتيان: ٢٦٩/١: ﴿أَذَقَبَ يَكْتَبِي﴾ [النحل: ٣٨].

(٢) في جميع النسخ والإتيان: ٢٦٩/١، والنشر: ١٩/١ تحرف ما بين المعقوفين إلى «هل رأيتم»، وليس في القرآن آية بهذا الشكل، بل ليس في القرآن (حرف راء) بعد (هل) بحسب معجم الأدوات والضمائر في القرآن الكريم. انظر: المعجم، وضع د. إسماعيل عمارة، ود. عبد الحميد السيد: ٦٤٨ وما بعدها.

فعل أقرب آية لها ما أثبتته خصوصاً وأنها وقعت بين آيتين كلتيهما تعقب فيها الراء اللام.

(٣) الإتيان: ٢٦٩/١: «ثلاثة أقوال».

والأقوال هي:

أ - الإدغام مطلقاً.

ب - الترك مطلقاً.

ج - الإدغام في الصلاة.

وفي جمال القراء للسخاوي أن قوماً كرهوا إدغام أبي عمرو وعابوه، وقالوا: إن ذلك تغير لحروف القرآن. وأنه يؤدي إلى زوال معاني كلماته، وأنه لا أصل له، ولا أثر يؤيده، وإنما هو شيء تفرد به أبو عمرو.

قال السخاوي: وقولهم: إن الإدغام شيء تفرد به أبو عمرو وأنه غير مأثور. فليس كذلك فقد روي عن النبي ﷺ أنه قال في كلام له: «ليس لهذا بُعْثٌ». بالإدغام قال أبو عمرو: هكذا رواه أئمتنا.

تتميم^(١):

يلحق بالقسمين السابقين قسم آخر اختلف في بعضه، وهو أحكام النون الساكنة والتنوين، ولهما^(٢) أحكام أربعة: إظهار، وإدغام، وإقلاب، وإخفاء. وسيأتي بعد في نوع مفرد لذلك^(٣).

فالإظهار:

[لجميع القراء عند ستة أحرف]^(٤)، وهي حروف الحلق: الهمزة والهاء، والعين والحاء، والغين والخاء، نحو: ﴿وَيَنْفُتُونَ﴾ [الأنعام: ٢٦]، ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ [البقرة: ٦٢]، ﴿كُلُّ ءَامَنَ﴾ [البقرة: ٢٨٥]، ﴿فَأَنهَارُ﴾ [التوبة: ١٠٩]، ﴿مِنْ هَادٍ﴾ [الرعد: ٣٣]، و﴿جُرْفٍ هَارٍ﴾ [التوبة: ١٠٩]، ﴿أَنعَمْتَ﴾ [الفاتحة: ٧]، ﴿مِنْ عَلِيٍّ﴾ [يونس: ٦١]، ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٧]، ﴿وَأُخْرِجُ﴾ [الكوثر: ٣]^(٥)، ﴿مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢]، ﴿فَسَيَنْفُتُونَ﴾ [الاسراء: ٥١]، ﴿مِنْ غِلٍّ﴾ [الأعراف: ٤٣]، ﴿إِلَيْهِ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩]، ﴿وَالْمُنْحَفَةُ﴾ [المائدة: ٣]، ﴿مِنْ حَتِيرٍ﴾ [البقرة: ١٩٧]، ﴿قَوْمٌ حَصِصُونَ﴾ [الزخرف: ٥٨]، وبعضهم يخفي عند الغين والحاء^(٦).

والإدغام:

في ستة: حرفان بلا غنة، وهي اللام والراء، نحو: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾

= وأورد لذلك أدلة كثيرة عن أبي بن كعب وغيره من الصحابة.

جمال القراء: ٤٨٥/٢ - ٤٩٠. وانظر: الكشف: ٧٠/٢.

(١) الإتيان: ٢٦٩/١: «تذنيب».

(٢) (ح): «ولها».

(٣) انظر: النوع الخامس والثمانين في أحكام النون الساكنة والتنوين.

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، وأثبتته من الإتيان: ٢٦٩/١.

(٥) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «ونحو»، وتصويبه من الإتيان: ١/

٢٦٩، وهو موافق للنشر: ٢٢/٢.

(٦) انظر تفصيل ذلك في: النشر: ٢٢/٢، ٢٣.

[البقرة: ٢٤]، ﴿هُدًى لِّلْمُنَاقِبِ﴾ [البقرة: ٢]، ﴿مِّن رَّيْبِهِمْ﴾ [البقرة: ٥]، ﴿تَمَرِّ رِزْقًا﴾ [البقرة: ٢٥].

وأربعة بغنة، وهي: النون، والميم، والياء، والواو، نحو: ﴿عَن نَّفْسِ سَيِّئًا﴾ [البقرة: ٤٨]، ﴿حِطَّةٌ نَّغْفِرُ﴾ [البقرة: ٥٨]، ﴿مِن مَّالٍ﴾ [المؤمنون: ٥٥]، ﴿مَثَلًا مَّا﴾ [البقرة: ٢٦]^(١)، ﴿مِن وَآلٍ﴾ [الرعد: ١١].

والإقلاب:

عند حرف واحد، وهو الباء، نحو^(٢): ﴿أَتَيْتُهُمْ﴾ [البقرة: ٣٣] ﴿مِنْ بَعْدٍ﴾ [البقرة: ٥٢]^(٣)، ﴿مُّمُّكُمْ﴾ [البقرة: ١٨]، بقلب النون والتنوين عند الباء ميماً خاصة، فتخفى بغنة.

والإخفاء:

عند باقي الحروف، وهي خمسة عشر حرفاً^(٤): التاء والياء والجيم والذال والذال والزين^(٥) والسين والشين والصاد والضاد والطاء والظاء والفاء والقاف والكاف، نحو: ﴿كُنْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣]، ﴿مَنْ تَابَ﴾ [هود: ١١٢]، ﴿جَنَّتْ تَجْرَى﴾ [البقرة: ١٧٨]، ﴿وَالْأَنْثَى﴾ [البقرة: ١٧٨]، ﴿مِنْ تَمَرِّ﴾ [البقرة: ٢٥]، ﴿قَوْلًا قِيلًا﴾ [المزمل: ٥]، ﴿أَمَحِيتَنَا﴾ [يونس: ٢٢]، ﴿إِنْ جَعَلَ﴾ [القصص: ٧١]، ﴿خَلَقًا جَدِيدًا﴾ [الإسراء: ٤٩]، ﴿أَنْدَادًا﴾ [البقرة: ٢٢]، ﴿أَنْ دَعَا﴾ [مريم: ٩١]، ﴿وَكُنَّا دِهَاقًا﴾ [النبا: ٣٤]، ﴿أَنْدَرْتَهُمْ﴾ [البقرة: ٦]، ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ [الكهف: ٣١]، ﴿وَكَيْلًا﴾ [الإسراء: ٢، ٣]، ﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ﴾ [فصلت: ٢]^(٦)، ﴿مِن زَوَالٍ﴾ [إبراهيم: ٤٤]، ﴿صَعِيدًا زَلَقًا﴾

(١) «ما»: ساقطة من (ح).

(٢) «نحو»: ساقط من الإتيان.

(٣) في الإتيان: ٢٧٠/١: «من بعدهم».

(٤) «حرفاً»: ليس في الإتيان.

(٥) كذا في الأصل و(ح)، وفي الإتيان: ٢٧٠/١: «والزاي».

(٦) «تنزيل» تحرف في الأصل و(ح) إلى «تنزيلًا»، وتصويبه من الإتيان: ٢٧٠/١.

[الكهف: ٤٠]، ﴿أَلَا نَسْنُ﴾ [النساء: ٢٨]، ﴿مِنْ مَّوَو﴾ [يوسف: ٥١]،
﴿وَرَجَلًا^(١) سَلَمًا﴾ [الزمر: ٢٩]، ﴿أَنشَرُوهُ﴾ [عبس: ٢٢]، ﴿إِنْ سَاءَ﴾ [البقرة:
٧٠]، ﴿عَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [فاطر: ٣٠]، ﴿وَالْأَنْصَارِ﴾^(١) [التوبة: ١٠٠]، ﴿أَنْ
صَدُّوكُمْ﴾ [المائدة: ٢]، ﴿جَمَلْتُ صَفْرًا﴾ [المرسلات: ٣٣]، ﴿مَنْصُورٌ﴾ [هود:
٨٢]، ﴿مَنْ صَلَّ﴾ [المائدة: ١٠٥]، ﴿وَكُلًّا صَرْفًا﴾ [الفرقان: ٣٩]، ﴿أَلَمْقَنْطَرَوُ﴾
[آل عمران: ١٤]، ﴿مِنْ طِينٍ﴾ [الأنعام: ٢]، ﴿صَعِيدًا طِينِيًّا﴾ [النساء: ٤٣]،
﴿يَنْظُرُونَ﴾ [البقرة: ٢١٠]، ﴿مَنْ ظَهَرَ﴾ [سبا: ٢٢]، ﴿ظَلًّا ظَلِيلًا﴾ [النساء:
٥٧]، / ﴿فَأَنفَلَقَ﴾ [الشعراء: ٦٣]، ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ [البقرة: ٩٠]، ﴿حَكِيدًا فِيهَا﴾
[النساء: ١٤]، ﴿أَنقَلَبُوا﴾ [يوسف: ٦٢]، ﴿مِنْ قَرَارٍ﴾ [إبراهيم: ٢٦]، ﴿سَمِيعٌ
قَرِيبٌ﴾ [سبا: ٥٠]، ﴿أَلْمُنْكَرُ﴾ [آل عمران: ١٠٤]، ﴿مِنْ كِتَابٍ﴾ [آل عمران:
٨١]، ﴿كِتَابٌ﴾^(٢) ﴿كَرِيمٌ﴾ [النمل: ٢٩]، والإخفاء حالة بين الإدغام والإظهار،
ولا بد من الغنة معه^(٣).

(١) في الأصل و(ح) بدون «و»؛ والمثبت كما في المصحف بالرسم العثماني.

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، وأثبتته من الإتيان: ٢٧٠/١.

(٣) الإتيان: ٢٦٣/١ - ٢٧٠ النوع الحادي والثلاثون.

النوع الثاني والثمانون

في علم الإمامة والفتح وما بينهما



النوع الثاني والثمانون

في علم الإمامة والفتح وما بينهما

قال الحافظ السيوطي^(١) - رحمه الله تعالى -: قد أفرد هذا النوع بالتصنيف جماعة من القراء، منهم ابن القاصح عمل كتابه: «قرة العين في الفتح والإمامة وبين اللفظين»^(٢).

قال الداني^(٣): الفتح والإمامة لغتان مشهورتان فاشيتان على [اللسنة]^(٤) الفصحاء من العرب [الذين]^(٥) نزل القرآن بلغتهم، فالفتح لغة أهل الحجاز^(٦)، والإمامة لغة عامة أهل نجد^(٧) من تميم وأسد وقيس، قال: والأصل فيها حديث حذيفة - رضي الله تعالى عنه - مرفوعاً: «اقرأوا القرآن بلحون»^(٨) العرب وأصواتها، وإياكم وأصوات أهل الفسق وأهل

(١) الإتيان: ٢٥٥/١، وهو النوع الثلاثون: «في الإمامة والفتح وما بينهما».

(٢) قوله: «وبين اللفظين» المراد به: التقليل.

(٣) أحكام الفتح والإمامة وبين اللفظين للداني، لوحة (أ١).

(٤) الأصل و(ح): «اللسنة»، وهو غير مناسب، وما أثبتته من الإتيان: ٢٥٥/١،

والنشر: ٣٠/٢.

(٥) الأصل و(ح): «الذي»، وهو خطأ، وتصويبه من الإتيان: ٢٥٥/١، والنشر: ٣٠/٢.

(٦) الحجاز: جبل ممتد حال بين الغور غور تهامة ونجد، فكأنه منع كل واحد منهما

أن يختلط بالآخر، فهو حاجز بينهما. معجم البلدان: ٢١٨/٢.

(٧) النجد: قفاف الأرض وصلابها وما غلظ منها وأشرف، ونجد: هو اسم للأرض

العريضة التي أعلاها تهامة واليمن، وأسفلها العراق والشام. وحد نجد ذات عرق من ناحية الحجاز كما تدور الجبال معها إلى جبال المدينة، وما وراء ذات عرق من الجبال إلى تهامة فهو حجاز كله، فإذا انقطعت الجبال من نحو تهامة فما وراءها إلى البحر فهو الغور، والغور وتهامة واحد. معجم البلدان: ٢٦١/٥.

(٨) اللحن: من الأصوات المصوّغة الموضوعة، وجمعه أَلْحَانٌ وَلُحُونٌ، وَلَحَنَ فِي

قراءته: إِذَا غَوَّ وَطَرَّبَ فِيهَا بِالْحَانَ. لسان العرب: ٣٥٢/٣ مادة: (لحن).

الكتابين»^(١). قال: فالإمالة لا شك من الأحرف السبعة، ومن لحون العرب وأصواتها. قال^(٢) أبو بكر بن أبي شيبة: حدثنا وكيع، حدثنا الأعمش، عن إبراهيم، قال: كانوا يرون أن الألف والياء في القراءة سواء^(٣). قال: يعني بالألف والياء: التفخيم والإمالة. وأخرج في تاريخ [القراء]^(٤) من طريق أبي عاصم^(٥) الضرير الكوفي، عن محمد^(٦) بن عبيد [الله]^(٧)، عن عاصم، عن زر^(٨) بن حُبَيْش، قال: قرأ رجل على عبد الله بن مسعود بـ(طه)، ولم يكسر، فقال عبد الله: «طه» وكسر الطاء والهاء^(٩)، فقال الرجل: «طه» ولم يكسر، فقال عبد الله: «طه» وكسر الطاء والهاء، فقال الرجل: «طه» ولم يكسر، فقال^(١٠) عبد الله: «طه» وكسر، ثم قال: والله لهكذا^(١١) علمني

(١) الحديث سبق تخريجه في النوع (٧٠) علم تحسين الصوت بالقراءة والتغني بالقرآن.

(٢) الإتيان: ٢٥٥/١، والنشر: ٣٠/٢: «وقال».

(٣) النشر: ٣١/٢.

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، وأثبتته من الإتيان: ٢٥٥/١، والنشر:

٣١/٢.

(٥) هو: محمد بن عبيد الله الكوفي الضرير، أبو عاصم، المعروف بالمسجدي، ويقال له: المكفوف، مقرئ معروف، روى الحروف عن أبي بكر بن عياش. غاية النهاية: ١٩٤/٢، والنشر: ٣١/٢.

(٦) هو: محمد بن عبيد الله بن ميسرة العزمي الكوفي، أبو عبد الرحمن، روى القراءة عن عاصم، وهو من المقلين عنه، توفي سنة (١٥٥هـ). غاية النهاية: ١٩٤/٢، والنشر: ٣١/٢.

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، وأثبتته من النشر: ٣١/٢، والغاية:

١٩٤/٢.

(٨) (ح): «زاة»، وهو تحريف.

(٩) قراءة إمالة الطاء والهاء لأبي بكر وحزمة والكسائي وخلف. انظر: الإتحاف: ٢٤٣/٢. وكون ابن مسعود قرأها بالإمالة لا يمنع أن في الكلمة قراءات أخرى، وهي إمالة الهاء فقط لأبي عمرو البصري، وللازرق إمالة الهاء كأبي عمرو، وعليه الجمهور، والثاني: التقليل، وقرأ الباقر بفتح الطاء والهاء.

(١٠) (ح): «وقال»، وهو مخالف للإتيان: ٢٥٥/١، والنشر: ٣١/٢.

(١١) الإتيان: ٢٥٥/١: «ثم قال: هكذا».

رسول الله ﷺ^(١)، فقال^(٢) ابن الجزري^(٣): هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه^(٤)، ورجاله ثقات إلا محمد بن عبيد الله، وهو العزمي^(٥) فإنه ضعيف عند أهل الحديث، وكان رجلاً صالحاً لكن ذهب كتبه، وكان يحدث^(٦) من حفظه فأني عليه من ذلك^(٧).

قال القسطلاني^(٨): وأخرجه من هذا^(٩) الوجه ابن مردويه^(١٠) في تفسيره، وزاد في آخره: وكذا نزل بها جبريل^(١١). وفي «جمال القراء»^(١٢)

(١) والحديث في المستدرک: ٢٤٥/٢ وصححه الذهبي.

(المحقق): ما صححه الحاكم هو طريق محمد بن فضيل عن عاصم، وأما طريق العزمي فذكره معلقاً.

(٢) الإتيان: ٢٥٥/١: «قال».

(٣) في النشر: ٣١/٢.

(٤) في النشر: ٣١/٢ ما نصه: «وهو مسلسل بالقراء، وقد رواه الحافظ أبو عمرو الداني في تاريخ القراء، عن فارس بن أحمد، عن بشر بن عبد الله، عن أحمد بن موسى، عن أحمد بن القاسم بن مساور، عن محمد بن سماعة، عن أبي عاصم... فذكره».

(٥) الإتيان: ٢٥٦/١: «العزمي»، وهو تصحيف.

(٦) الإتيان: ٢٥٦/١: «فكان يحدث»، وفي (ح): «فكا تحدث»، وهو تحريف.

(٧) النشر: ٣١/٢.

والحديث رواه مسلسلاً محمد عبد الباقي الأيوبي في المناهل السلسلة في الأحاديث المسلسلة: ٣٩٤، حديث رقم (٢٠٩) المسلسل بالقراءة.

(٨) باب الفتح والإمالة: من القسم الذي لم يحقق من كتاب لطائف الإشارات للقسطلاني، وقد رجعت إلى مخطوطة الكتاب - وهي ضمن ثلاث نسخ للكتاب - الباب الخامس: في حكم الفتح والإمالة، ولم أقف على ذكر لهذا القول فيه، فلعل قوله: (قال القسطلاني) سبق قلم من المؤلف، لأن هذا القول بنصه في الإتيان: ٢٥٦/١. انظر: لطائف الإشارات للقسطلاني، مخطوط بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، رقم (١٢٠٠ف)، الورقة (٩٣ب).

(٩) (ح): «أخرجه على هذا».

(١٠) انظر: الإتيان: ٢٥٦/١.

(١١) الإتيان: ٢٥٦/١.

(١٢) جمال القراء: ٤٩٨/٢: «ذكر الإمالة».

عن صفوان بن عسال أنه سمع رسول الله ﷺ يقرأ: ﴿يَتَجَنَّ﴾ [مریم: ١٢] فقليل له: يا رسول الله تميل وليس في^(١) لغة قريش؟! فقال: «هي لغة الأخوال من بني سعد».

قال الإمام أبو عمرو الداني - رحمه الله تعالى - في «التيسير»^(٢): اعلم أن حمزة والكسائي كانا يميلان كل ما كان من الأسماء والأفعال من ذوات الياء، فالأسماء نحو قوله ﷺ: ﴿مُؤَيَّ﴾ [البقرة: ٥١]، و﴿عِيسَى﴾ [البقرة: ٨٧]، و﴿يَتَجَنَّ﴾ [مریم: ٧]، و﴿أَلَمَوْقَ﴾ [البقرة: ٧٣]، و﴿طُوفَى﴾ [الرعد: ٢٩]، و﴿إِخْدَى﴾ [الأنفال: ٧]، و﴿كَسَالَى﴾ [النساء: ١٤٢]، و﴿سُكْرَى﴾^(٣) [النساء: ٤٣]، و﴿أُسْكْرَى﴾ [البقرة: ٨٥]، و﴿يَتَنَمَى﴾ [النساء: ١٢٧]، و﴿فُرْدَى﴾ [الأنعام: ٩٤]، و﴿الْتَصْرَى﴾ [البقرة: ٦٢]، و﴿أَلَيْنَى﴾ [النور: ٣٢]، و﴿أَلْعَوَايَا﴾ [الأنعام: ١٤٦]، و﴿بُشْرَى﴾ [البقرة: ٩٧]، و﴿وَكْرَى﴾ [الأنعام: ٦٩]، و﴿سِيمَى﴾^(٤) و﴿ضَيْرَى﴾ [النجم: ٢٢]، وشبهه مما ألفه التأنيث، وكذلك: ﴿أَلْهَدَى﴾ [البقرة: ١٢٠]، و﴿أَلَمَى﴾ [فصلت: ١٧]، و﴿أَلْضَحَى﴾ [الضحى: ١]، و﴿أَلْيَا﴾^(٥) [البقرة: ٢٧٥]، و﴿مَأُونَهُ﴾^(٦)، و﴿مَأُونَكُمْ﴾ [العنكبوت: ٢٥]، و﴿سَوْنَهُ﴾ [يوسف: ٢١]، و﴿سَوْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ١٢٨]، وما كان مثله من المقصور، وكذلك «الأذى»^(٧) [البقرة: ٢٦٤]، [الأعراف: ١٦٩]،

(١) الإتقان: ٢٥٦/١: «هي»، وهو موافق لجمال القراءة: ٤٩٨/٢.

(٢) التيسير: ٤٦.

(٣) وقوله: «وسكاري» ليس في التيسير.

(٤) كذا في الأصل و(ح)، وهي كذلك في التيسير أيضاً، فلعل المراد بها قول الله تعالى: ﴿يَسْكُرُهُمْ﴾ [البقرة: ٢٧٣]، الأعراف: ٤٦، محمد: ٣٠، الرحمن: ٤١]، أو ﴿سِيمَاهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩]، مع الضمير، فإنها لم تأت في القرآن مفصولة عن الضمير.

انظر: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن: ٣٧٢ مادة: (س و م).

(٥) هي في التيسير: ٤٦: ﴿أَلْيَا﴾، والإمالة صحيحة في كليهما.

(٦) الأصل و(ح): «خاوية»، وهو تحريف، وما أثبتته من التيسير: ٤٦، لأن (خاوية) ليس فيها إمالة بالمعنى الذي يقصده المصنف، وإنما يميل الكسائي هاء التأنيث عند الوقف. انظر: باب إمالة هاء التأنيث عند الوقف عليها في الشاطبية وشرحها.

(٧) هي في التيسير: ﴿أَلَذَى﴾، وكلاهما صواب.

و﴿أَزْكَى﴾ [البقرة: ٢٣٢]، و﴿أَوَّلَى﴾ [آل عمران: ٦٨]، و﴿الْأَعْلَى﴾ [النحل: ٦٠]،
 وشبهه من الصفات والأفعال نحو قوله تعالى: ﴿أَنَّى﴾ [النحل: ١]^(١)،
 و﴿سَعَى﴾ [البقرة: ١١٤]، و﴿رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧]^(٢)، و﴿زَكَى﴾ [النور: ٢١]^(٣)،
 و﴿سَوَّى﴾ [القيامة: ٣٨]، و﴿يَحْفَى﴾ [آل عمران: ٥]، و﴿تَهَوَّى﴾ [البقرة: ٨٧]^(٤)،
 و﴿يَرْضَى﴾ [النساء: ١٠٨]، وشبهه مما ألفه منقلبة عن^(٥) ياء، وكذلك أمالا
 ﴿أَنَّى﴾ التي تكون بمعنى كيف نحو^(٦) قوله: ﴿أَنَّى شِئْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣]، و﴿أَنَّى
 لِلْبِ﴾ [آل عمران: ٣٧]، وشبهه، وكذلك ﴿يَتَوَلَّى﴾ [المائدة: ٣١]، و﴿يَحْتَرَى﴾
 [الزمر: ٥٦]، و﴿يَتَأَسَفَى﴾ [يوسف: ٨٤]^(٧)، وكذلك ﴿مَنَى﴾ [البقرة: ٢١٤]،
 و﴿بَكَى﴾ [البقرة: ٨١]، و﴿عَسَى﴾ [البقرة: ٢١٦] حيث وقع، وكذلك ما أشبهه
 مما هو مرسوم في المصاحف بالياء ما خلا خمس كلم، و[هن]^(٨) ﴿حَنَى﴾
 [البقرة: ٥٥]، و﴿لَذَا﴾ [غافر: ١٨]^(٩)، و﴿عَلَى﴾ [البقرة: ٥]، و﴿إِنَى﴾ [البقرة:
 ١٦٠/ب] ١٤]، و﴿مَا زَكَى﴾ [النور: ٢١]، فإنهن مفتوحات^(١٠) بإجماع، وكذلك جميع^(١١)

(١) وهي في التيسير: «أبى».

(٢) وهذه ليست في التيسير.

(٣) وهذه لا إمالة فيها لأحد من القراء، قال ابن البناء: وافقوا على عدم إمالتها
 تنبيهاً على أصلها، لأنها من ذوات الواو، وما في البحر من إمالتها لحمزة والكسائي
 فليس من طرقتنا. وسيذكرها المؤلف قريباً جداً ضمن الكلمات غير الممالة.

(٤) قد تصحفت في الأصل و(ح) إلى «يهوى».

(٥) التيسير: «من»، وهو تحريف.

(٦) «نحو» ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح) والتيسير.

(٧) ومن قوله: «وكذلك...» إلى قوله: «يأسفى» ليس في التيسير.

(٨) الأصل و(ح): «هو»، وهو تحريف، وتصويبه من التيسير: ٤٦، ويؤيده قوله
 قريباً: فإنهن مفتوحات.

(٩) وأما التي في يوسف (٢٥) فمرسومه بالألف، ولا كلام في عدم إمالتها لأن
 المرسوم بالألف لا يمال عند أحد من القراء.

(١٠) وبالتالي فلا إمالة فيهن.

(١١) الأصل و(ح) زيادة: «سائر»، وقد حذفها ليستقيم السياق، وما فعلته يوافق
 التيسير.

ذوات الواو من الأسماء^(١) والأفعال^(٢)، فالأسماء^(٣) نحو قوله: ﴿الضَّمَا﴾ [البقرة: ١٥٨]، و﴿سَنَا بَرْقِي﴾ [النور: ٤٣]^(٤)، و﴿شَفَا جُرِّي﴾ [التوبة: ١٠٩]، و﴿آبَا أَحَرِي﴾ [الأحزاب: ٤٠]، وشبهه، والأفعال نحو: ﴿خَلَا﴾ [البقرة: ٧٦]، و﴿دَعَا﴾ [آل عمران: ٣٨]، و﴿بَدَا﴾ [الأنعام: ٢٨]، و﴿دَنَا﴾ [النجم: ٨]، و﴿عَفَا﴾ [آل عمران: ١٥٢]، و﴿عَلَا﴾ [القصص: ٤]، وشبهه ما لم يقع شيء من ذلك بين ذوات الياء في سورة أواخر آيها على ياء، أو يلحقه زيادة، نحو قوله ﷻ: ﴿يُدْعَى﴾ [الصف: ٧]، و﴿يُتَلَّى﴾^(٥) [النساء: ١٢٧]، و﴿فَمَنْ أَعَدَّى﴾ [البقرة: ١٧٨]، و﴿مَنْ أَسْتَعْلَى﴾ [طه: ٦٤]، و﴿أَجْنَحْكُمْ﴾^(٦) [إبراهيم: ٦]، وكذلك ﴿جَنَنَّا﴾ [الأعراف: ٨٩]، و﴿جَنَكُرُ﴾ [الإسراء: ٦٧]، و﴿زَكَّنْهَا﴾ [الشمس: ٩]، وشبهه^(٧)، فإن الإمالة فيه سائغة لانتقاله بالزيادة^(٨) إلى ذوات الياء، ويعرف^(٩) ما كان من الأسماء من ذوات الواو بالتثنية إذا قلت: صفوان، وعصوان، وسبوان، و[شفوان]^(١٠) وشبهه، ويعرف^(١١) الأفعال

(١) هناك كلمات واوية في الأسماء، ومع ذلك فيها إمالة، مثل: الضحى، والربا، والقوى.

(٢) الأفعال الواوية لا إمالة فيها بالإجماع.

(٣) في الأصل و(ح): «فالأسمى»، وما أثبتناه من التيسير، وهو الأنسب، لقوله بعد ذلك: «والأفعال».

(٤) وفي التيسير زيادة: «و﴿عَصَا﴾».

(٥) وفي التيسير: ٤٧: «تُلَّى»، وفيها أيضاً إمالة.

(٦) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «الحاكم»، وتصويبه من التيسير: ٤٧.

(٧) نحو: استعلى - استسقى... إلخ.

(٨) أي بالزيادة على ثلاثة أحرف، فإن ما زاد على ثلاثة أحرف من الأفعال أصل الألف فيه الياء.

(٩) التيسير: ٤٧: «وتعرف»، وكلاهما صواب، لأن الفاعل غير حقيقي التانيث، فيجوز في الفعل التانيث والتذكير، والتانيث أرجح، قال تعالى: ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ [الأنعام: ١٥٧]. وقال تعالى أيضاً: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِدَةٌ﴾ [يونس: ٥٧].

(١٠) الأصل و(ح): «شفعان»، وهو تحريف، وتصويبه من التيسير: ٤٧.

(١١) التيسير: ٤٧: «وتعرف»، وهو المناسب للسياق.

بَرَدَّكِهَا إِلَى نَفْسِكَ إِذَا قُلْتَ: خَلَوْتَ، وَدَنَوْتَ، وَبَدَوْتَ^(١)، وَدَعَوْتَ^(٢)،
وَعَلَوْتَ^(٣) وَشَبَّهَ، فَيُظْهِرُ^(٤) لَكَ الْوَاوَ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ، فَيَمْتَنِعُ^(٥) إِمَالَتَهُ لِذَلِكَ،
وَكَذَلِكَ تَعْتَبِرُ مَا كَانَ مِنْ ذَوَاتِ الْيَاءِ مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالْأَفْعَالِ بِالتَّثْنِيَةِ وَبِرَدِّكَ
[١٠٢/ح] الْفَعْلَ/ إِلَيْكَ، فَتَقُولُ: هَدِيَانِ، وَعَمِيَانِ، وَهَوِيَانِ، وَسَعِيْتِ، وَهَدِيْتِ،
وَشَبَّهَ، فَتُظْهِرُ^(٦) لَكَ الْيَاءَ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ فَتَمِيلُهُ.

وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو مَا كَانَ مِنْ جَمِيعِ مَا تَقَدَّمَ فِيهِ رَاءً بَعْدَهَا يَاءً^(٧) بِالْإِمَالَةِ،
وَمَا كَانَ رَأْسَ آيَةٍ فِي سُورَةٍ، أَوْ آخِرَ آيَةٍ عَلَى يَاءٍ^(٨)، أَوْ عَلَى هَاءٍ^(٩) هَاءِ
أَلْفٍ^(١٠)، أَوْ كَانَ عَلَى وَزْنِ فَعْلَى أَوْ فَعْلَى^(١١) أَوْ فُعْلَى بِفَتْحِ الْفَاءِ وَكُسْرِهَا
وَضَمِّهَا، وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ رَاءً^(١٢) بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ، وَمَا عَدَا ذَلِكَ بِالْفَتْحِ.

وَقَرَأَ^(١٣) وَرَشَ جَمِيعَ ذَلِكَ بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ^(١٤) إِلَّا مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ فِي
سُورَةٍ أَوْ آخِرَ آيَةٍ عَلَى هَاءِ أَلْفٍ، فَإِنَّهُ أَخْلَصَ الْفَتْحَ فِيهِ عَلَى خِلَافٍ^(١٥) بَيْنَ

(١) التيسير: ٤٧: «وبدوت ودنوت».

(٢) «ودعوت» ليست في التيسير.

(٣) تحرفت في الأصل إلى «علوته»، وتصويبها من (ح) والتيسير: ٤٧.

(٤) التيسير: ٤٧: «فتظهر».

(٥) (ح) والتيسير: ٤٧: «فتمتنع».

(٦) (ح): «فيظهر».

(٧) أي في الرسم، أما في النطق فالذي بعد الراء ألف، مثال ذلك: بشرى،
وذكرى، والقرى.

(٨) أي آياتها مرسومة بالياء ومنطوقة بالألف، مثل: عصى، وسوى.

(٩) «على» ليست في التيسير.

(١٠) مثل: ضحاها - تلاها.

(١١) (ح): «على وزن فعل أو فعل»، وهو تحريف.

(١٢) الذي فيه راء مثل: «بشرى» ممال قولاً واحداً لأبي عمرو البصري. انظر:

الإتحاف: ٤٠٩/١.

(١٣) التيسير: ٤٧: «قرأ»، وهو تصحيف.

(١٤) أي بالتقليل.

(١٥) أي قرأ بالوجهين: الفتح والتقليل.

أهل الأداء في ذلك، هذا إذا لم يكن في ذلك راء^(١)، وهذا الذي لا يوجد نص بخلاف^(٢) عنه.

وأمال أبو بكر ﴿رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧]، و﴿أَمَّ﴾ [الإسراء: ٧٢]، في الموضعين في (سبحان). وتابعه أبو عمرو على إمالة ﴿أَمَّ﴾ في الأول لا غير وفتح ما عدا ذلك^(٣). وأمال ذلك كله حمزة والكسائي على أصلهما. وقرأ الباقون بإخلاص الفتح في جميع ما تقدم.

فصل:

وتفرد الكسائي دون حمزة بإمالة ﴿أَخْيَاكُم﴾ [الحج: ٦٦]، و﴿تَأْيَسَا بِهِ﴾ [البقرة: ١٦٤]، و﴿أَخْيَاهَا﴾ [المائدة: ٣٢] حيث وقع إذا اتسق^(٤) ذلك بالفاء، أو لم يتسق^(٥) لا غير، ويقول: ﴿خَطَيْتُكُمْ﴾ [البقرة: ٥٨]، و﴿خَطَيْنَا﴾ [طه: ٧٣]، و﴿خَطَيْنَهُمْ﴾ [العنكبوت: ١٢]، و﴿أَرْثِيَا﴾ [الإسراء: ٦٠]، و﴿رُءْيَاكَ﴾ [يوسف: ٥]، و﴿رَهْطَاتِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٠٧]، و﴿مَرَضَاتِي﴾ [الممتحنة: ١]، حيث وقع، ويقول ﴿كَ﴾ في (آل عمران): ﴿حَقَّ تَقَالِيهِ﴾ [١٠٢]، وفي (الأنعام): ﴿وَقَدْ هَدَلْنِي﴾ [٨٠]، وفي (إبراهيم): ﴿وَمَنْ عَصَانِي﴾

(١) نحو: «أراكهم»، فإن ورشاً يقرأ بالوجهين: الفتح والتقليل، وأطلق الشاطبي في الحزب الوجهين، وهما صحيحان كما في النشر. انظر: الإتحاف: ٨٠/٢، والنشر: ١/٤١.

(٢) التيسير: ٤٨: «بخلافه».

(٣) في (ج) والتيسير: ٤٨: ما نصه: «وأمال حفص ﴿يَجْرِيهَا﴾ في (هود: ٤١) لا غير، وقرأت من طريق أهل العراق عن أبي عمرو: ﴿يَتَوَلَّى﴾ [المائدة: ٣١]، و﴿يَحْصَرِي﴾ [الزمر: ٥٦]، و﴿أَنَّى﴾ [البقرة: ٢٢٣] إذا كانت استفهاماً بين اللفظين و﴿يَأْتِيَنَّ﴾ [يوسف: ٨٤] بالفتح، وقرأت ذلك بالفتح من طريق أهل الرقة» اهـ.

(٤) كذا في الأصل و(ج)، وفي التيسير: ٤٨: «نسق»، وهما متقاربان، يقال: نسق الكلام: أي عطف بعضه على بعض، والأتساق: الاجتماع والأطراد، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ﴾ [الانشقاق]. انظر: المفردات: ٥٢٣ مادة: (وسق)، والمعجم الوسيط: ٩١٨ مادة: (نسق).

(٥) التيسير: ٤٨: «ينسق».

[٣٦]، وفي (الكهف): ﴿وَمَا أَسْنِيَهُ﴾ [٦٣]، وفي (مريم): ﴿ءَاتَنِي الْكِتَابَ﴾،
﴿وَأَوْصَنِي بِالصَّلَاةِ﴾ [٣٠، ٣١]، وفي (النمل): ﴿فَمَا ءَاتَنِيَ اللَّهُ﴾ [٣٦]، وفي
(الجاثية): ﴿تَحْيِيَهُمْ﴾ [٢١]، وفي (النازعات): ﴿دَحَنَهَا﴾ [٣٠]، وفي
(الشمس): ﴿طَهَّنَهَا﴾ [٢، ٦]، وفي (الضحى): ﴿سَجَنَ﴾ [٢]، واتفق مع
حمزة على الإمالة في قوله: ﴿وَلَا يَحْيَى﴾ [طه: ٧٤]، ﴿وَيَحْيَى﴾ [الأنفال: ٤٢]،
و﴿أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ [النجم: ٤٤]، إذا كان مسبوقة^(١) بالواو^(٢)، و﴿الذُّنْيَا﴾ [البقرة:
٨٥]، و﴿أَفْلِيكًا﴾ [التوبة: ٤٠]، و﴿أَلْحَوَايَا﴾ [الأنعام: ١٤٦]، و﴿شَحَنَهَا﴾
[النازعات: ٢٩]، و﴿الرِّيَا﴾ [البقرة: ٢٧٥]، و﴿إِنِّي هَدَيْتِي﴾ [الأنعام: ١٦١]،
و﴿ءَاتَنِي﴾ في [هود: ٢٨، ٦٣]، و﴿لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي﴾ [الزمر: ٥٧]،
و﴿مِنْهُمْ تَقْنَةً﴾ [آل عمران: ٢٨]، و﴿مُرْجَلَةٍ﴾ [يوسف: ٨٨]، ﴿أَوْ كِلَاهُمَا﴾
[الإسراء: ٢٣]، و﴿إِنَّهُ وَلَكِنَّ﴾ [الأحزاب: ٥٣]^(٣)، وتابعهما هشام على
الإمالة في ﴿إِنَّهُ﴾ فقط. وفتح الباقون جميع ذلك، وقد تقدم، و^(٤) مذهب
أبي عمرو في فَعَلَى وفَعَلَى وفَعَلَى^(٥)، ومذهب ورش في ذوات الياء.

فصل:

وتفرد الكسائي أيضاً في رواية الدوري بالإمالة^(٦) في قوله: ﴿وَفِي
ءَادَاتِنَا﴾ [فصلت: ٥]، و﴿فِي ءَادَاتِهِمْ﴾ [البقرة: ١٩]، و﴿طُعَيْنِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥]
حيث وقع، و﴿هُدَايَ﴾ [البقرة: ٣٨]، و﴿مَثَوَايَ﴾ [يوسف: ٢٣]، و﴿وَحَيَايَ﴾
[الأنعام: ١٦٢]، و﴿رُءَاكَ﴾ [٥] في أول سورة (يوسف) خاصة، و﴿بَارِيكُمْ﴾

(١) التيسير: ٤٩: «منسوقاً»، وهو موافق للنشر: ٣٧/٢.

(٢) أما المسبوق بالفاء أو ثم، أو غير المسبوق فيميله الكسائي وحده. انظر: النشر:
٣٧/٢. وانظر: الإتحاف: ٤٢٤/١ على سبيل المثال.

(٣) وقد تحرف أولها إلى «إياه».

(٤) الصواب إسقاط الواو، كما في (ح) والتيسير: ٤٩.

(٥) (ح): «في فعلى فعل فعل»، وهو تحريف، وفي التيسير: ٤٩: «في فعلى» واحدة

فقط.

(٦) (ح): «بالآلة»، وهو تحريف.

[البقرة: ٥٤] في الحرفين^(١)، و﴿الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ [الحشر: ٢٤]، ﴿وَسَارِعُوا﴾ [آل عمران: ١٣٣]، و﴿يُسْرِعُونَ﴾ [آل عمران: ١١٤]، و﴿سَارِعُ﴾ [المؤمنون: ٥٦]^(٢) حيث وقع، ﴿وَالْجَارِ﴾ [النساء: ٣٦]، في الموضوعين، و﴿جَارَيْنِ﴾ [المائدة: ٢٢]، والشعراء: [١٣٠] في الموضوعين، و﴿الْجَوَارِ﴾ [الشورى: ٣٢]، و﴿الْكَرْبِ﴾ [الرحمن: ٢٤]، و﴿كُوِّرَتْ﴾ [التكوير: ١٦]، و﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٢]، والصف: [١٤] في المكانين، و﴿كَيْشْكُوفُ﴾ [النور: ٣٥].
 وفتح الباقون ذلك كله إلا قوله: ﴿رُءْيَاكَ﴾ [يوسف: ٥] فإن أبا عمرو وورشاً^(٣) يقرانه بين بين على أصلهما. وأما^(٤) قوله: ﴿وَالْجَارِ﴾ [النساء: ٣٦]، و﴿جَارَيْنِ﴾ [المائدة: ٢٢]، والشعراء: [١٣٠] فإن ورشاً يقرأهما أيضاً بين بين على اختلاف بين أهل الأداء عنه في ذلك، وبالأول قرأت وبه آخذ^(٥).
 وروى لي الفارسي، عن أبي طاهر، عن أبي عثمان^(٦) سعيد بن عبد الرحيم الضرير^(٧) عن أبي [عمر]^(٨)، عن الكسائي أنه أمال ﴿يُورِي﴾، و﴿فَأُورِي﴾ في [المائدة: ٣١]، ولم يروه غيره عنه، وبذلك آخذ من هذه^(٩) الطريق، وقرأت^(١٠) من طريق ابن مجاهد بالفتح.

(١) أي في نفس الآية، لأن فيها موضعين.

(٢) قد تصحفت في الأصل و(ح): «يسارع».

(٣) الأصل: «ورش»، وهو غلط، وتصوبه من (ح) لوقوعه اسماً لـ«إن».

(٤) «وأما»: ليست في التيسير.

(٥) الكلام هنا لأبي عمرو الداني في التيسير: ٥٠.

(٦) التيسير: ٥٠: «عثمن».

(٧) هو: سعيد بن عبد الرحيم بن سعيد البغدادي، الضرير، أبو عثمان، مؤدب الأيتام، المقرئ، عرض على الدوري، وهو من كبار أصحابه، توفي بعد سنة عشر وثلاثمائة. معرفة القراء الكبار: ٢٤٢/١، وغاية النهاية: ٣٠٦/١.

(٨) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «عمرو»، وتصوبه من التيسير: ٥٠، وأبو عمر هذا هو الدوري، وقد تقدم.

(٩) التيسير: ٥٠: «هذا».

(١٠) الأصل و(ح): «وقريت»، وهو خطأ، وتصوبه من التيسير: ٥٠.

فصل:

وتفرد حمزة بإمالة عشرة أفعال، وهي: ﴿جَاءَ﴾ [النساء: ٤٣]، و﴿شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٠]، و﴿زَادَ﴾^(١)، و﴿زَانَ﴾ [النور: ٣]^(٢)، و﴿خَافَ﴾ [البقرة: ١٨٢]، و﴿خَابَ﴾ [إبراهيم: ١٥]، و﴿طَابَ﴾ [النساء: ٣]، و﴿فَحَقَّ﴾ [الأنعام: ١٠]^(٣) و﴿وَصَّأَ﴾ [هود: ٧٧]، و﴿زَامَ﴾ [١٧] في (النجم)^(٤)، و﴿زَاغُوا﴾ [٥] في (الصف) لا غير، وسواء اتصلت هذه الأفعال بضمير أو لم تتصل إذا كانت ثلاثية^(٥) ماضية وتابعه الكسائي وأبو بكر على الإمالة في ﴿بَلَّ رَانَ﴾ [المطففين: ١٤] لا غير. وتابعه ابن ذكوان على إمالة ﴿جَاءَ﴾ [النساء: ٤٣]، و﴿شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٠] حيث وقعا، وعلى قوله^(٦): ﴿فَزَادَهُمْ﴾ [١٠] بأول البقرة، هذه رواية ابن الأخرم^(٧) عن الأخفش عنه. وروى غيره عنه بالإمالة في جميع القرآن. وتفرد حمزة، أيضاً بإمالة فتحة الهمزة إشماماً في قوله تعالى: ﴿أَنَا إِلَٰهِيكَ بِ﴾ [النمل: ٣٩، ٤٠] في الحرفين، وبإمالة فتحة العين في قوله: ﴿ضِعْفًا﴾ [النساء: ٩]^(٨)، وعن خلاد في هذه الثلاثة^(٩) المواضع خلاف^(١٠)، وبالفتح آخذ له^(١١).

(١) ليس في القرآن «زاد» من غير ضمير. انظر: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن: ٣٢٤ مادة: (ز ي د).

ومن أمثلة «زاد» في القرآن قوله تعالى: ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ﴾ [التوبة: ١٢٤].

(٢) في التيسير: ٥٠: «ران».

(٣) قد تصحفت في الأصل إلى «خاف»، وتصوبها من (ح)، والتيسير: ٥٠.

(٤) التيسير: ٥٠: «في والنجم».

(٥) التيسير: ٥٠: «ثلاثية».

(٦) وعلى قوله «ليس في التيسير».

(٧) هو: محمد بن النَّضَر بن مُرَّ بن الْحُرِّ الرَّبِيعِي الدُّمَشْقِي، أبو الحسن، المعروف

بإبن الأخرم، شيخ القراء بالشام، توفي سنة (٣٤١هـ)، وقيل: سنة (٣٤٢هـ). معرفة القراء الكبار: ٢٩٠/١، وغاية النهاية: ٢٧٠/٢.

(٨) وهنا في التيسير: ٥١ زيادة: «في النساء».

(٩) التيسير: ٥٠: «الثلاثة».

(١٠) تصحفت في الأصل إلى «حلاف»، وتصوبه من (ح) والتيسير: ٥١.

(١١) الكلام هنا للداني في التيسير: ٥١.

فصل :

وأمال أبو عمرو والكسائي في رواية الدوري كل ألف بعدها راء مجرورة^(١) هي لام الفعل^(٢) نحو: ﴿أَنْصَرِهِمْ﴾ [البقرة: ٧]^(٣)، و﴿أَنْتَرِهِمْ﴾ [المائدة: ٤٦]، و﴿أَنْتَارَ﴾ [البقرة: ٢٤]، و﴿أَنْتَاهِرَ﴾ [البقرة: ١٦٤]، و﴿أَلْفَهَارَ﴾ [يوسف: ٣٩]، و﴿أَلْفَارَ﴾ [التوبة: ٤٠]، و﴿يَقْطَارَ﴾ [آل عمران: ٧٥]، و﴿يَدِينَارَ﴾ [آل عمران: ٧٥]، و﴿أَلْبَتَارَ﴾ [آل عمران: ١٩٣]، و﴿أَلْأَشْرَارَ﴾^(٤) وشبهه. وتابعهما أبو الحارث^(٥) على الإمالة، فيما تكررت فيه الراء^(٦)، من ذلك نحو: ﴿قَرَارَا﴾ [النمل: ٦١]، و﴿أَلْأَشْرَارَ﴾ [ص: ٦٢]، و﴿أَلْبَتَارَ﴾ [آل عمران: ١٩٣]، وأخلص الفتح فيما عدا ذلك^(٧). وقرأ ورش جميع ذلك بين اللفظين. وتابعه حمزة على ما كان من ذلك الراء فيه مكررة، وعلى قوله: ﴿أَلْفَهَارَ﴾ [يوسف: ٣٩] حيث وقع، و﴿دَارَ الْبَوَارِ﴾ في (إبراهيم)^(٨) [٢٨]، لا غير، وأخلص الفتح فيما بقي. وأمال ابن ذكوان من قراءتي على أبي الفتح^(٩) فارس بن أحمد، وعلي^(١٠) أبي القاسم الفارسي ﴿إِلَى حِمَارِكَ﴾، و﴿أَلْحِمَارَ﴾ في [البقرة: ٢٥٩] و[الجمعة: ٥] لا غير. وقرأ الباقر بإخلاص الفتح في الباب كله.

(١) (ج): «مجردة»، وهو مخالف للتيسير.

(٢) تحرفت في الأصل إلى «الفصل»، وتصويبها من (ح) والتيسير: ٥١.

(٣) وهي في التيسير: ٥١: «أنصارهم»، وهو تصحيف.

(٤) قوله: «والأشرار» ليس في التيسير.

(٥) التيسير: ٥١: «أبو الحرث».

(٦) تحرفت في الأصل إلى «اقرأ»، وتصويبها من (ح)، والتيسير: ٥١.

(٧) في التيسير: ٥١ ما نصه: «ويأتي الاختلاف في قوله: ﴿جَرِي هَكَرَ﴾ [التوبة:

١٠٩] في موضعه».

(٨) وقوله: «في إبراهيم» ليس في التيسير.

(٩) «أبي الفتح» ليس في التيسير، وفي (ح) هنا ما نصه: «وقع، ودار البوار في إبراهيم لا غير، وأخلص الفتح»، وهو تكرير لما سبق آنفاً.

(١٠) الأصل زيادة: «ابن»، وهو خطأ.

فصل:

وأمال أبو عمرو والكسائي أيضاً في رواية الدوري فتحة الكاف من ﴿الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٣٤]، و﴿كَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٠٠] إذا كان بعد الراء ياء^(١) حيث وقع. وقرأ ورش ذلك بين بين. وقرأ الباقون بإخلاص الفتح. وأقراني الفارسي عن قراءته على أبي طاهر في قراءة أبي عمرو بإمالة فتحة النون من ﴿الْثَّائِبِينَ﴾ [البقرة: ٨] حيث وقع في موضع الجر^(٢)، وهي رواية أبي حمدون^(٣)، وأبي عبد الرحمن^(٤)، وابن سعدان^(٥)، عن اليزيدي عنه^(٦)، [١٠٢/ب/ح] وأقراني غيره بالفتح، وهي رواية أحمد بن جبير^(٧)، عن اليزيدي/ وبه كان يأخذ ابن مجاهد، وبذلك قرأ الباقون.

فصل:

وتفرد هشام^(٨) بالإمالة في قوله تعالى: ﴿وَمَسَارِبٌ﴾ في [يس: ٧٣]،

(١) تصحفت في الأصل إلى «باء»، وتصويبها من (ح) والتيسير: ٥٢.

(٢) التيسير: ٥٢: «في موضع الجر حيث وقع».

(٣) هو: الطيب بن إسماعيل الدُّهلي البغدادي اللؤلؤي النقاش للخواتم، أبو حمدون، المقرئ الصالح، مات في حدود سنة (٢٤٠هـ). معرفة القراء الكبار: ٢١١/١، وغاية النهاية: ٣٤٣/١.

(٤) هو: عبد الله بن يحيى بن المبارك اليزيدي البغدادي، أبو عبد الرحمن، أخذ القراءة عن أبيه عن أبي عمرو، من تصانيفه: كتاب حسن في غريب القرآن. غاية النهاية: ٤٦٣/٢.

(٥) هو: محمد بن سَعْدَان الكُوفِي، الضرير، أبو محمد، النُّحوي المقرئ، قرأ على سُلَيْم ويحيى اليزيدي، له تصانيف منها: «الجامع»، و«المجرد»، توفي سنة (٢٣١هـ). معرفة القراء الكبار: ٢١٧/١، وغاية النهاية: ١٤٣/٢.

(٦) الأصل: «وعنه»، والواو زائدة هنا، وما أثبتته من (ح) والتيسير: ٥٢.

(٧) هو: أحمد بن جُبَيْر الكُوفِي، نزيل أنطاكية، أبو جعفر، وقيل: أبو بكر، من كبار القراء ومُعَرِّبِهِمْ، توفي سنة (٢٥٨هـ). معرفة القراء الكبار: ٢٠٧/١، وغاية النهاية: ٤٢.

(٨) (ح): «ابن هشام»، وهو خطأ.

و﴿مِنْ عَيْنٍ مَّائِنَةٍ﴾ [الغاشية: ٥]، و﴿عَبْدُونَ﴾^(١)، و﴿عَابِدٌ﴾، و﴿عَبْدُونَ﴾ في الثلاثة [الكافرون: ٣، ٤، ٥]، وتفرد ابن ذكوان من قراءتي على أبي الفتح بالإمالة في قوله: ﴿عِمْرَنَ﴾ [آل عمران: ٣٣]، و﴿أَلْيَحْرَابَ﴾ [آل عمران: ٣٧] حيث وقع^(٢)، و﴿مِنْ بَعْدِ إِكْرَهَيْنَ﴾ [النور: ٣٣]، و﴿وَالْأَكْرَادَ﴾ في الحرفين [الرحمن: ٢٧، ٧٨]، وقرأت على الفارسي من طريق النقاش^(٣) بإمالة الراء من ﴿أَلْيَحْرَابَ﴾ حيث وقع فقط، وقرأت على أبي الحسن بإمالة الراء من ﴿أَلْيَحْرَابَ﴾ في موضع الخفض وهما موضعان في (آل عمران) [الآيتان: ٣٧، ٣٩]، و(مريم) [الآية: ١١]. وقرأ الباقر بإخلاص الفتح في جميع ذلك إلا ما كان في مذهب ورش في الراءات.

قال أبو عمرو^(٤): فهذه/ أصول الإمالة يقاس عليها، فأما ما بقي من [١٦١ب/ها] ذلك مما يقع مفرقاً في السور فيقاس عليها.

فصل:

وكلما^(٥) أميل في الوصل لعللة تعدم في الوقف، أو قرئ بين اللفظتين^(٦) نحو: ﴿يَمْقَدَارٍ﴾ [الرعد: ٨]، ﴿يَدِينَارٍ﴾ [آل عمران: ٧٥]، و﴿يَقْطَارٍ﴾ [آل عمران: ٧٥]^(٧)، و﴿الْأَبْرَارَ﴾ [آل عمران: ١٩٣]، و﴿مِنْ أَلْسَانٍ﴾ [البقرة: ٨]، و﴿يَرْبِي أَلْسَانٍ﴾ [الناس: ١] وشبهه مما يقع الراء فيه والجرة فيه طرفاً^(٨) فهو ممال أيضاً، وبين بين في الوقف لكن^(٩) الوقف عارض،

(١) «وعبدون» ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ح) واليسير: ٥٢.

(٢) التيسير: ٥٢: «وقعا».

(٣) التيسير: ٥٢: «عن النقاش».

(٤) في التيسير: ٥٣.

(٥) التيسير: ٥٣: «وكل ما» مفصولة.

(٦) التيسير: ٥٣: «أو قرئ بين بين».

(٧) هذه ليست في التيسير.

(٨) التيسير: ٥٣: «وشبهه مما تقع الراء فيه والجرة فيه طرفاً».

(٩) كذا في الأصل و(ح)، وفي التيسير: ٥٣: «لكون».

وكلما^(١) امتنعت الإمامة فيه في حال الوصل من أجل ساكن لقيه تنوين أو غيره نحو قوله ﷺ: ﴿هُدًى﴾ [البقرة: ٢]، و﴿مُصَلٍّ﴾^(٢) [محمد: ١٥]، و﴿مُسَكِّمٍ﴾ [البقرة: ٢٨٢]، و﴿صُحَّى﴾ [الأعراف: ٩٨]، و﴿مُصَلٍّ﴾ [البقرة: ١٢٥]، و﴿عُزِّي﴾ [آل عمران: ١٥٦]، و﴿مَوَّلٍ﴾^(٣) [الدخان: ٤١]، و﴿زِيَّاءٍ﴾ [الروم: ٣٩]، و﴿مُفْتَرًى﴾ [القصص: ٣٦]، و﴿الْأَقْصَا الَّذِي﴾ [الإسراء: ١]، و﴿نُكْرًى الدَّارِ﴾ [ص: ٤٦]^(٤)، و﴿طَعَامًا لِّمَاءٍ﴾ [الحاقة: ١١]، و﴿النَّصْرَى الْمَسِيحُ﴾ [التوبة: ٣٠]، و﴿مُوسَى الْكِتَابِ﴾ [البقرة: ٥٣]، و﴿عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ [البقرة: ٨٧]، و﴿وَحَيَّ الْجَنَّتَيْنِ﴾ [الرحمن: ٥٤] وشبهه، فإن الإمامة فيه سابقة^(٥) في الوقف لعدم ذلك الساكن هناك، على أن أبا شعيب^(٦) قد روى عن اليزيدي إمامة الرءاء مع الساكن في الوصل نحو قوله ﷺ: ﴿وَسَيَرَى اللَّهُ﴾ [التوبة: ٩٤]^(٧)، و﴿يَرَى الَّذِينَ﴾ [البقرة: ١٦٥]، و﴿الْكِبْرَى﴾ ﷻ أَذْهَبَ [طه: ٢٣، ٢٤]، و﴿الْفَرَى أَلْتِي﴾ [سبا: ١٨]، و﴿النَّصْرَى الْمَسِيحُ﴾ [التوبة: ٣٠]، وشبهه مما فيه الرءاء، وبذلك قرأت في مذهبه وبه آخذ، فاعلم ذلك، وبالله التوفيق. انتهى كلام صاحب^(٨) «التيسير»^(٩).

(١) التيسير: ٥٣: «وكل ما» مفصلة.

(٢) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «مصطفى»، وتصويبها من التيسير: ٥٣.

(٣) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «مولاي»، وتصويبه من التيسير: ٥٣.

(٤) وهذه ليست في التيسير.

(٥) التيسير: ٥٣: «فالإمامة فيه سائغة».

(٦) وهو السوسي، وقد تقدم.

(٧) الأصل و(ح) والتيسير: ٥٣: «يرى الله»، والموجود في القرآن: ﴿وَسَيَرَى اللَّهُ﴾ [التوبة: ٩٤]، و﴿فَسَيَرَى اللَّهُ﴾ [التوبة: ١٠٥].

(٨) «صاحب» ساقط من (ح).

(٩) انظر: التيسير: ٤٦ - ٥٣.



النوع الثالث والثمانون

علم المد والقصر



النوع الثالث والثمانون

علم المد والقصر

قال الحافظ العسقلاني^(١) - رحمه الله تعالى^(٢) -: المراد زيادة المد على ما في حروف المد، من الطبيعي الذي لا تقوم ذاته إلا به، وكان ينبغي تقديم القصر على المد لأنه الأصل^(٣)، فقدموا الفرع عليه، واحتجوا لتقديمه بالاهتمام؛ لأن الباب معقود للمد، وعقبه جماعة بهاء الكناية لما بينهما من المشاركة بجامع الخفاء، ولو راعوا الترتيب [القرآني]^(٤) كما فعلت وكما فعلوا في الإدغام وهاء الكناية لذكروا بعدها الهمز المفرد.

وحد المد الشامل الأصلي والفرعي طول^(٥) زمان صوت الحرف، والمراد به هنا زيادة مط في حروف المد الطبيعي. والقصر ترك تلك الزيادة.

وحروف المد ثلاثة، وهي الجوفية السابقة في أول مخارج الحروف^(٦)، الألف ولا تكون إلا ساكنة، ولا يكون سابقها إلا مجانساً لها، والواو الساكنة المضموم ما قبلها، والياء الساكنة^(٧) المكسور ما قبلها، أو

(١) هذا النوع من الأنواع التي لم تحقق من كتاب لطائف الإشارات. ولكن انظر: الكتاب مخطوطاً بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، برقم (١٢٠٠ف)، الورقة (٨٨ب) وما بعده.

(٢) (ح): «قال الحافظ القسطلاني - رحمه الله تعالى -: النوع الثالث والثمانون: علم المد والقصر» تقديم وتأخير.

(٣) ممن قدم القصر على المد علم الدين السخاوي في جمال القراء، فقال: ذكر القصر والمد. انظر: جمال القراء: ٥٢٢/٢.

(٤) الأصل و(ح): «القراء»، وهو تحريف، وتصويبه من اللطائف، الورقة (٨٨ب).

(٥) «طول» تحرفت في الأصل إلى «حلول»، وتصويبها من (ح) واللطائف: ٨٨ب.

(٦) في النوع السادس والستين.

(٧) من قوله: «ولا يكون سابقها..» إلى قوله: «الساكنة» ساقط من (ح).

يقال على طريق الاختصار: حروف (واي) الساكنة المجانسة، وسميت بذلك لامتداد الصوت بها، ولضعفها باتساع مخرجها وحرفاً اللين الواو والياء الساكتان^(١) المفتوح ما قبلهما، ويصدق اللين على حروف المد، بخلاف العكس؛ لأنه لا يلزم من وجود الأخص وجود الأعم من غير عكس وإن اعتبرنا قول اللين^(٢) تساوي في صدق الاسم عليهما.

وعلى هذا، فكل من حروف المد وحرفي اللين يصدق عليهما حروف لين على الأول، وحروف المد^(٣) على الثاني، وحروف مد ولين عليهما، لكن الذي اصطلاحوا عليه أن حرف المد ما قبله حركة مجانسة، وحرف اللين ما قبله فتح، فعلى الاصطلاح بينهما مبانة كلية، وكل من وقع في عبارته حروف مد ولين فإنما هو بالنظر للمعنى الأخير.

فإن قلت: ما الدليل على أن في حرفي اللين مدأ ما؟

أجاب الشيخ أبو القاسم [التؤيري]^(٤) المالكي^(٥) - رحمه الله تعالى - بأنه قد دل الدليل عليه من العقل والنقل، أما العقل فإن علة المد موجودة فيهما، والإجماع على دوران المعلول مع علته، وأيضاً، فقد قوي شبههما بحروف المد؛ لأن فيهما شيئاً من الخفاء، ويجوز إدغام الحرف بعدها بإجماع في نحو: ﴿كَيْفَ فَعَلَ﴾ [الفجر: ٦] بلا عسر، ويجوز، مع إدغامهما

(١) كذا في الأصل و(ح)، وهو خطأ، وصوابه كما في اللطائف: ١٨٩: «الساكتان».

(٢) اللطائف: ١٨٩ زيادة: «المد».

(٣) (ح): «وحروف مد»، وهو موافق للطائف: ١٨٩.

(٤) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل واللفظ: ١٨٩ إلى «النوري»، وفي (ح) إلى «النوي»، وما أثبت من كتب التراجم.

والتؤيري هو: محمد بن محمد بن محمد بن علي التؤيري، أبو القاسم، محب الدين، شيخ المالكية، والعالم بالقراءات، شرح طيبة النشر في القراءات العشر، لشيخه ابن الجزري، توفي سنة (٨٥٧هـ).

نظم العقيان في أعيان الأعيان لعبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي: ١٦٦. الأعلام: ٤٧/٧.

(٥) انظر: لطائف الإشارات: ١٨٩.

الثلاثة^(١) الجائزة في حروف المد بلا خلاف، ولم يجز النقل^(٢) إليهما في الوقف في نحو زيد/ وعوف، بخلاف بكر وعمرو، وأيضاً، فقد جوز أكثر القراء التوسط والتطول فيهما وقفاً، وجوز ورش من طريق الأزرق مدهما مع السبب أفتراهم مدوا غير مد حرف مد.

وأما النقل: فنص سيبويه^(٣) - وناهيك به^(٤) - على ذلك^(٥)، وكذلك الداني^(٦) ومكي^(٧) حيث قال: في حرف اللين من المد بعض ما في حروف المد، وكذلك الجعبري^(٨) حيث قال: واللين لا يخلو من أيسر مد.

فإن قلت: قد قال أبو شامة^(٩): فمن مد ﴿عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧]، و﴿لَيْهِمْ﴾ [آل عمران: ٧٧]، و﴿لَدَيْهِمْ﴾ [آل عمران: ٤٤]، ونحو ذلك وصلاً أو وقفاً فهو مخطئ. وهذا صريح في أن اللين لا مد فيه. فالجواب أعظمه مساعداً لو كان في محل النزاع؛ لأن النزاع في الطبيعي، وكلامه هنا في الفرعي^(١٠)، بدليل قوله: فقد بان لك أن حرف المد لا مد فيه إلا إذا كان

(١) أي: القصر والتوسط والمد.

(٢) المراد بالنقل: نقل حركة الحرف الأخير إلى حرفي المد.

(٣) الأصل: «نص س»، وما أثبتته من (ح) واللطائف: ٨٩ ب.

(٤) قوله هنا: نَاهِيكَ بِهِ: معناه كَافِيكَ بِهِ، من قولهم: قد نَهَى الرَّجُلُ من اللحم وَأَنْتَهَى: إذا اكْتَفَى منه وَشَبِعَ. والمعنى هنا: أَنَّهُ يَجِدُهُ وَغَنَائِهِ يَنْهَاكَ عَنْ تَطَلُّبِ غَيْرِهِ. لسان العرب: ٧٣٥/٣ مادة: (نهي).

(٥) الكتاب: ٤٣٥/٤، وفيه قال: «ومنها اللينة، وهي الواو والياء، لأن مخرجهما يتسع لهواء الصوت أشد من اتساع غيرهما، كقولك: واي، والواو، وإن شئت أجريت الصوت ومددت».

(٦) التيسير: ٣٠.

(٧) التبصرة: ٢٥٧.

(٨) الذي وجدته للجعبري هو قوله: «واللين أقل المد». انظر: كنز المعاني للجعبري، مخطوط، رقم (٢٤٨٥ خ): ١٣٣٠. وانظر: لطائف الإشارات، (١٨٩).

(٩) إبراز المعاني: ١٢٣.

(١٠) أي غير الطبيعي، وهو ما يتوقف على سبب من همز أو سكون.

بعده همز أو ساكن عند من رأى ذلك، والإجماع أنهما سبب الفرعي،
وأيضاً، فهو يتكلم على قول الشاطبي:

وَأِنْ تَسْكُنِ الْيَا بَيْنَ فَتُحْ وَهَمْزٌ^(١)

وليس كلام الشاطبي إلا في الفرع^(٢)؛ بل أقول: إن كلام أبي شامة
تصريح بأن حرفي^(٣) اللين ممدودان^(٤) مدة قدر حرف المد، وذلك أنه قال
في الانتصار لمذهب الجماعة على ورش في قصر اللين وهنا لما^(٥) لم يكن
فيهما مد كان القصر عن يسير^(٦) يصيران به على لفظهما إذا كانت
حركتهما^(٧) مجانسة^(٨)، فقوله: على لفظهما، دليل المساواة، وعلى هذا فهو
بريء مما فهمه السائل من كلامه، وهذا مما لا ينكره عاقل. انتهى.

وإذا تقرر هذا، فاعلم أنه لا بد للمد/ من شرط وسبب، فالأول [١٠٣/ح]
حرفه، والثاني - وهو سببه - يسمى موجباً، وهو إما لفظي أو معنوي.

القسم الأول: اللفظي

و[هو]^(٩) نوعان، لأنه إما همز أو سكون، والأول إما متقدم على

(١) شرط البيت الثاني هو قوله:

بِكَلِمَةٍ أَوْ وَآؤُ قَوَّجَهَا نِ جُمْلًا

انظر: إبراز المعاني لأبي شامة: ١٧٩.

والبيت في حرز الأمانى، في باب المد والقصر: ٣٥، بيت رقم (١٧٩).

(٢) (ح) واللطائف: ١٨٩: «الفرعي».

(٣) الأصل: «حرفاً» وهو خطأ لوقوعه اسماً لأن، وتوصييه من (ح)، وهذه الكلمة
ساقطة من اللطائف.

(٤) اللطائف: ١٨٩: «بأن اللين ممدود، وأن مده».

(٥) «لما» ساقط من الأصل وأثبتها من (ح) واللطائف: ١٨٩، وما أثبتته يوافق إبراز
المعاني: ١٢٤.

(٦) إبراز المعاني: ١٢٤: «كان القصر عبارة عن مد يسير».

(٧) إبراز المعاني: ١٢٤: «حركة ما قبلهما».

(٨) إبراز المعاني: ١٢٤.

(٩) الأصل (ح) واللطائف: ١٨٩: «هي»، وهو خطأ، وما أثبتته هو الموافق للسياق.

حروف^(١) المد أو متأخر، والثاني إما متصل مع حرف المد في كلمة واحدة أو منفصل.

فالأول: نحو: ﴿أُولَئِكَ﴾ [البقرة: ٥] و﴿جَاءَكَ﴾^(٢) ﴿أُولَئِكَ﴾ [آل عمران: ٢٨]^(٣) ﴿الْأَوَّلَى﴾ [الروم: ١٠]، ﴿مِنْ سُوءٍ﴾ [آل عمران: ٣٠]، و﴿لَمْ يَمَسَّهِنَّ سُوءٌ﴾ [آل عمران: ١٧٤]، و﴿سَيِّئَةٍ﴾ [هود: ٧٧]، وعند^(٤) ﴿يُوتَ النَّبِيُّ﴾ [الأحزاب: ٥٣]^(٥)، عند من همز^(٦)، فاتفق الأئمة على مده وعدم قصره اعتباراً بأثر الهمز، وهو^(٧) معنى قوله في التيسير^(٨): لا خلاف بينهم في تمكين المد زيادة، وهو زيادة المد المسمى في الاصطلاح^(٩) المد الفرعي، لأن حرف المد ضعيف خفي، والهمز قوي صعب، فزيدوا في المد تقوية للضعيف^(١٠) عند مجاورة القوي، وقيل^(١١): ليتمكن من اللفظ بالهمز^(١٢) على^(١٣) حقها.

وفي المعجم الكبير للطبراني^(١٤) بإسناد رجاله ثقات - كما في

(١) (ح) واللطائف: ١٨٩: «حرف».

(٢) ما بين المعقوفين فراغ في الأصل و(ح)، وأثبتته من اللطائف: ١٨٩.

(٣) وفي (ح) واللطائف: ١٨٩ زيادة: «جاء».

(٤) كذا في الأصل و(ح)، وفي النشر: ٣١٣/١: «نحو».

(٥) في (ح) هنا زيادة: «صلى الله عليه وسلم».

(٦) همز حالة الوقف قالون، وحالتي الوقف والوصل، ورش عن نافع. انظر:

الإتحاف: ٣٧٦/٢، ٣٧٧.

(٧) (ح): «وهو في الاصطلاح».

(٨) في باب ذكره المد والقصر: ٥٠.

(٩) تحرفت في الأصل إلى «الإصلاح»، وتصويبها من (ح).

(١٠) اللطائف: ١٨٩: «للضعف».

(١١) انظر في ذلك: جمال القراء: ٥٢٢/٢، وقد نسب هذا القول للزجاج وابن قتيبة.

(١٢) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١٨٩، وفي الإتحاف: ١٥٨/١: «بالهمزة»،

وهو الموافق لما بعده.

(١٣) «على» ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح).

(١٤) المعجم الكبير للطبراني: ١٤٨/٩ حديث رقم (٨٦٧٧).

النشر^(١) - عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رجلاً كان يقرأ عليه: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ [التوبة: ٦٠]، فقال^(٢) ابن مسعود: ما هكذا أقرأنيها رسول الله ﷺ فقال: كيف أقرأكها يا أبا عبد الرحمن؟ قال: «أقرأنيها ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ فمدها»^(٣). فهذا نص صريح في لزومه^(٤) مد المتصل، وأجمع عليه أئمة القراء، لا يعرف منهم^(٥) خلاف في ذلك، حتى إن إمام المتأخرين في هذا الفن شيخ مشايخنا الشيخ^(٦) ابن الجزري قال^(٧): تتبع قصر المتصل فلم أجده في قراءة صحيحة ولا شاذة^(٨).

نعم، اختلفوا في تفاوت الزيادة في المراتب مراعاة لسنن^(٩) القراءة على قدر مراتب القراء في التحقيق والحدرد وغيرهما، ونصوص النقلة فيها مختلفة، بعضهم صرح بمد قدرأ واحداً مشبعاً من غير إفراط، وفاقاً لما اتفق عليه أكثر العراقيين، وكثير من المغاربة، وبعضهم صرح بتفاوته، واختلف [١٦٢ب/هـ] القائلون بالتفاوت على كم مرتبة هو؟ والذي ذهب إليه الداني^(١٠)، وظاهر^(١١)

(١) النشر: ٣١٥/١، ٣١٦.

(المصدق): علق السيوطي في (المد والقصر) من الإتقان على هذا الحديث بأنه حسن حجة، ونص في الباب، رجال إسناده ثقات، أخرجه الطبراني في الكبير.

(٢) المعجم الكبير: ١٤٨/٩: «مرسله فقال».

(٣) المعجم الكبير: ١٤٨/٩: «فمدها».

(٤) (ح) واللطائف: ٨٩ب: «لزوم».

(٥) (ح) واللطائف: ٨٩ب: «عنهم»، وهو موافق للإتحاف: ١٥٨/١.

(٦) اللطائف: ٨٩ب: «الشمس»، والكلام هنا للقسطلاني.

(٧) في النشر: ٣١٥/١.

(٨) تحرفت في الأصل إلى «ولا شاذ»، وتصويبها من (ح)، وما أثبتته يوافق النشر:

٣١٥/١.

(٩) في الأصل و(ح) واللطائف: ٨٩ب: «السنن»، وحذفت الألف من أوله ليوافق

السياق.

(١٠) في التيسير: ٣٠، ٣١.

(١١) الأصل و(ح): «ظاهر»، وهو تصحيف يؤيده ما في اللطائف: ٨٩ب، فهي فيه:

«وطاهر»، كما أن عبارة ابن غلبون واضحة حيث قال: «فأشبعهم مدأ ورش وحمزة، ثم =

ابن غلبون، وابن الباذش^(١)، وابن بَلِّمة إلى أنه أربع مراتب:
فالأولى: لحمزة وورش من طريق الأزرق، وابن ذكوان من طريق
الأخفش عند العراقيين، ووافقهم الشَّنبُوزي عن الأعمش.

والثانية^(٢): لعاصم.

والثالثة: لابن عامر^(٣) والكسائي، وكذا خلف، ووافقهم المطوعي عن
الأعمش.

والرابعة: لقالون وورش من طريق الأصبهاني^(٤)، وابن كثير وأبي
عمرو، وكذا أبو جعفر ويعقوب، ووافقهم ابن محيصن، و[اليزيدي]^(٥)،
والحسن، وليس دون هذه المرتبة إلا قصر المنفصل.

وذهب آخرون كالأهوازي وابن مهران^(٦) إلى أن مراتبه ثلاثة: وسطى،
وفوقها، ودونها^(٧).

وآخرون^(٨) إلى: أنه مرتبتان، طولى لحمزة ومن معه، ووسطى

= عاصم دون مدهما قليلاً، ثم ابن عامر والكسائي دون مد عاصم قليلاً، ثم قالون وأبو
عمرو دون مد ابن عامر والكسائي قليلاً، وهذا الإشباع في المد...». انظر: التذكرة في
القراءات لأبي الحسن طاهر بن عبد المنعم بن غلبون: ٥١..

(١) الإقناع: ٤٦٩/١، ٤٧٠.

(٢) (ح): «الثانية».

(٣) في إتحاف فضلاء النشر: ١٥٩/١: «والثالثة دونها لابن عامر من غير طريق
الأخفش المذكور».

(٤) تحرفت في الأصل: «الأصبهاني»، وتصويبه من (ح)، وما أثبتته يوافق الإتحاف: ١٥٩/١.

(٥) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «اليزيدي»، وتصويبه من اللطائف:

٨٩ب، والإتحاف: ١٥٩/١.

(٦) المبسوط في القراءات العشر لأبي بكر أحمد بن الحسين بن مهران الأصبهاني،
تحقيق سبيع حمزة حاكمي، دار المعارف، دمشق، (١٤٠٧هـ): ١٢٠.

(٧) وممن قال بذلك أيضاً: أبو القاسم بن الفحام، وأبو نصر العراقي، وابنه
عبد الحميد، وأبو الفرخ الجاجاني. النشر: ٣١٦/١.

(٨) منهم: أبو بكر بن مجاهد، وأبو القاسم الطرسوسي، وأبو الطاهر بن خلف، كما
سيأتي في المتن بعد قليل. انظر: النشر: ٣١٧/١.

للباقين^(١)، وبذلك كان يقرئ الشاطبي ويأخذ، كما حكاه عنه تلميذه السخاوي^(٢)، وعلل عدوله عن المراتب الأربعة بأنه لا يتحقق، ولا يمكن الإتيان بها كل مرة على قدر السابقة. وتعبه الجعبري^(٣) بأن عبارة الشاطبي مطلقة تحتل التفاوت والتسوية، ولفظه:

إِذَا أُلِفَّ أَوْ يَأْؤَهَا بَعْدَ كَسْرَةٍ أَوْ الْوَاوُ عَنْ صَمِّ لَقِيَ الهمزُ طَوْلًا^(٤)

فحمل هذا على أنه كان يقرئ بخلاف ما عليه «التيسير» وسائر النقلة، ولعله استأثر بنقله، وقوله: إن المراتب لا تتحقق^(٥)... إلى آخره، فكذلك مدناه^(٦)، فالأولى حمل قوله على رأيه في البحث لا روايته توفيقاً. انتهى.

وهذا الذي نقله عنه السخاوي، روي عن ابن مجاهد^(٧)، والطرسوسي، وأبي الطاهر بن خلف، وغيرهم، فقول الجعبري أنه خلاف ما عليه سائر النقلة غير مسلم، والله علم.

وإن كان الهمز منفصلاً عن حرف المد بأن وقع سابقهما آخر كلمة، ولاحقهما أول التالية نحو: ﴿بِمَا أُنزِلَ﴾ [البقرة: ٩٠]، ﴿قَالُوا ءَمَنَّا﴾ [البقرة: ١٤]، ﴿وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٥]، ﴿يَدٌ إِلَّا أَلْفَنَسَيْنَ﴾ [البقرة: ٢٦]، ﴿وَعَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ﴾ [البقرة: ٦] عند من وصل الميم^(٨)، و﴿لَيْمَنَ خَتَى

(١) في الإتحاف: ١٥٩/١: «وهو الذي استقر عليه رأي الأئمة قديماً، قال بعضهم: وهو الذي ينبغي أن يؤخذ به، ولا يمكن أن يتحقق غيره، ويستوي في معرفته أكثر الناس، ولذا صدر به في الطيبة».

(٢) انظر: كنز المعاني للجعبري: ١٥٨، وسراج القاري: ٥٠.

(٣) في كنز المعاني للجعبري: ١٥٨.

(٤) حرز الأمان، باب المد والقصر: ٣٤، بيت رقم (١٦٨).

(٥) الأصل: «لا يتحقق»، وهو تصحيف، وتصوبه من (ح) واللطائف: ٨٩ب، وهو الموافق لكنز المعاني: ١٥٨.

(٦) نص عبارة الجعبري: «فمدته أيضاً كذلك، ومثل هذا القول طرق ابن الحاجب ونحو إلى أن قال: ما يتوقف على الأداء كالمدة والإمالة وتخفيف الهمز غير متواتر وليس كذلك، بل تحقق كل شيء بحسبه...». انظر: كنز المعاني للجعبري: ١٥٨.

(٧) انظر: كتاب السبعة: ١٣٤، ١٣٥.

(٨) ك(ورش). انظر: الإتحاف: ٣٧٦/١.

رَبِّهِ» [البينة: ٨]، ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ [الزلزلة: ١] عَمَّن وصل بين السورتين^(١)، ونحو: ﴿اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ﴾ [غافر: ٣٨] عند من يثبت الياء^(٢). واختلف^(٣) في مده فقرأه^(٤) ابن كثير وكذا أبو جعفر بالقصر فقط، ووافقهما ابن محيص والحسن.

واختلف فيه عن قالون من طريقه^(٥)، وورش من طريق الأصبهاني، وعن أبي عمرو من روايته^(٦)، وهشام وحفص من طريق [زرعان]^(٧) عن عمرو^(٨) عنه، وكذا يعقوب، ووافقهم اليزيدي.

وطريق صاحب «التيسير»، وابن سفيان، ومكي، وغيرهم من المغاربة أن المد للدوري وكذلك لقالون، لكن نص في «التيسير»^(٩) على الخلاف لأبي نسيط عنه.

وبالقصر قرأ على أبي الفتح، وبالمد على أبي الحسن. وخص بعضهم مد قالون بأبي نسيط، والقصر بالحلواني.

(١) كحزمة وكذا خلف، وذلك من غير بسملة، لأن القرآن عندهما كالسورة الواحدة. الإتحاف: ٣٦١/١.

(٢) أثبت الياء فيها وصلاً قالون، والأصبهاني، وأبو عمرو، وأبو جعفر، وفي الحاليين ابن كثير ويعقوب. الإتحاف: ٤٣٧/٢.

(٣) (ح) واللطائف: ٨٩: «فاختلف».

(٤) (ح): «فقرأ».

(٥) الإتحاف: ١٦٠/١: «من طريقه».

(٦) اللطائف: ٨٩ب: «روايته».

(٧) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) واللطائف: ٨٩ب إلى «ذرعان»، وتصوبه من كتب التراجم.

وزرعان هو: ابن أحمد بن عيسى الطحان الدقاق البغدادي المسامر، أبو الحسن، مقرئ، وهو من جلة أصحاب عمرو بن الصباح، الضابطين لروايته. غاية النهاية: ١/٢٩٤.

(٨) هو: عمرو بن الصباح بن صبيح البغدادي الضرير، أبو حفص، المقرئ، قرأ على حفص، وكان أخذق من قرأ عليه وأبصرهم بحرفه، مات سنة (٢٢١هـ).

معرفة القراء الكبار: ٢٠٣/١، وغاية النهاية: ٦٠١/١.

(٩) التيسير: ٣١.

وكذلك خص العراقيون قصر هشام بالحلواني، ولا خلاف عنه من طريق المغاربة في المد، وهو طريق الداجوني.

وروى العراقيون عن حفص من طريق الفيل القصر.

وكل من أخذ بالإدغام الكبير لأبي عمرو فإنه يأخذ بالقصر في المنفصل، ووجه إلغاء أثر الهمزة لعدم لزومه باعتبار الوقف.

والمراد بالقصر هنا الإتيان بالمد الأصلي الموجود قبل ملاقات الهمز عارياً من المد الفرعي، وأما قول مكّي^(١): غلط من عبر^(٢) بالقصر؛ لأن حرف المد لا بد له من المد عند الهمز، فتعقبه الجعبري^(٣) بأنه إن أراد/ [١٦٣/هـ] بقوله: لا بد من المد^(٤) الأصلي، فلا معنى لتخصيصه بملاقات الهمز، وإن أراد الفرعي فليس كذلك عند ابن كثير وموافقه^(٥). انتهى.

تنبيه: إنما مثلوا بقوله: ﴿يَوْمَ لَا﴾ [البقرة: ٢٦]، ﴿وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٥] إعلماً بأن حروف الصلة معتبرة في هذا الباب كصلة الميم^(٦)، وقرأ الباقون بالمد في ذلك، وهم فيه متفاوتون، كما قرره^(٧) في المتصل/ من [١٠٣/ح] الأربع مراتب^(٨) أو المرتبتين المحكيتين^(٩) عن الشاطبي كابن مجاهد وغيرهما.

(١) انظر: التبصرة: ٢٦٤.

(٢) الأصل و(ح): «غير» وهو تصحيف وتصويبه من اللطائف: ٩٠، وهو موافق لكنز المعاني: ١٦٠.

(٣) كنز المعاني للجعبري، مخطوط: ١٦٠.

(٤) كنز المعاني: ١٦٠ زيادة: «المد».

(٥) كذا في الأصل و(ح)، وفي الكنز: ١٦٠: «وموافقة».

(٦) أو الهاء إذا وقعت بين محركين، نحو: ﴿وَمَا يُضِلُّ يَوْمَ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٦]، ﴿وَهُوَ يُخَوِّدُهُ أَكْثَرَتِ﴾ [الكهف: ٣٧].

(٧) عبارة اللطائف: ٩٠: «قررت»، وعلى هذا يكون الضمير هنا عائداً على القسطلاني، في لطائف الإشارات.

(٨) تصحفت في اللطائف: ٩٠ إلى «مرابت».

(٩) الأصل: «محكيين»، وما أثبتته من (ح)، وهو الموافق للطائف للإشارات: ٩٠، وهو الصواب.

واختلفت عبارتهم^(١) في مقدار مده اختلافاً لا يمكن ضبطه، ولا يصح جمعه، فقل من ذكر مرتبة قارئ إلا وذكر غيره لذلك القارئ ما فوقها أو ما دونها، والذي نقله الجعبري^(٢) عن الصقلي^(٣) أن غاية زيادة النوعين على الأصلية ألف^(٤) أخرى، والذي عليه العراقيون ألفين^(٥)، قال: فعلى الأول: [أول]^(٦) رتب المتصل ألف وربع، والمنفصل ألف، وغايتها ألفان فزيادة [كل]^(٧) رتبة ربع ألف، وعلى الثاني: أول رتب الأول ألف ونصف، والثاني ألف، وغايتها ثلاث ألفات، فزيادة كل رتبة نصف ألف، قال: وهذا أعدل، وبه قرأت. انتهى.

والذي قرره في النشر^(٨) تقدير المرتبة الأولى^(٩) التي تلي القصر بألفين، وعن بعضهم ألف ونصف، وهي في الضربين لمن قصر المنفصل كابن كثير وقالون ممن تقدم ذكره.

والمرتبة^(١٠) التي تليها بثلاثة ألفات، وقدرها الهذلي بألفين ونصف،

(١) اللطائف: ١٩٠: «عباراتهم».

(٢) كنز المعاني للجعبري: ١٦٠.

(٣) (ح): «الصقل»، وهو تحريف، والصقلي هو عبد الرحمن بن عتيق بن خلف الفحام، وقد تقدم.

(٤) كنز المعاني: ١٦٠: «احتمل».

(٥) في كنز المعاني: ١٦٠ هنا ما نصه: «وكلام المطلقين، كالناظم والتسير، ولكي يحتملها».

(٦) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، وأثبت من اللطائف: ١٩٠، وهو موافق لكنز المعاني: ١٦٠.

(٧) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى: «على»، وتصويبه من اللطائف: ١٩٠، وهو موافق للكنز: ١٦٠.

(٨) النشر: ٣٢٢/١.

(٩) وهذه هي المرتبة الثانية عند صاحب النشر في تعداده للمراتب. انظر: النشر: ١/٣٢٢.

(١٠) الأصل: «والمراتب»، وهو تحريف، وتصويبه من (ح) واللطائف: ١٩٠.

وهذه هي المرتبة الثالثة في النشر: ٢٢٣/١.

وهي في «التيسير»^(١) لابن عامر والكسائي في الضربين، وللباقيين سوى حمزة وورش من طريق الأزرق عند من جعل المد في الضربين [مرتبتين طولى ووسطى كما اختاره الشاطبي، وهي لعاصم والكسائي في الضربين]^(٢) عند صاحب «التجريد» من قراءته على عبد الباقي، ولابن عامر من قراءته على الفارسي، ولأبي نسيط عن قالون، وللأصبهاني عن ورش، وهي لأبي عمرو - يعني في رواية الإظهار من قراءته على الفارسي - وفي «الكامل» لورش من طريق الأصبهاني.

والمرتبة التي تليها^(٣) بأربع ألفات عند بعض من قدر السابقة بثلاث ألفات، وقدرها بعضهم بثلاث ونصف، وقال الهذلي: مقدار ثلاث ألفات عند الجميع، أي: عند من قدر السابقة بألفين وبألفين^(٤)، ونصف، وهي فيهما لعاصم عند صاحب «التيسير»^(٥)، ولحمزة من طريق [الرَّزَّاز]^(٦)، ولورش في «تلخيص أبي معشر»، ولابن عامر في «التجريد» من قراءته على الفارسي سوى النقاش عن الحلواني، عن هشام، عند^(٧) ابن خَيْرُون لحمزة من طريق [الرَّزَّاز]^(٨) عن إدريس، عن خلف، وفي «الكامل» لأبي بكر،

(١) التيسير: ٣٠.

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، لانتقال النظر، وأثبتته من اللطائف: ١٩٠، سطر (١٧).

(٣) وهي المرتبة الرابعة في النشر: ٣٢٤/١.

(٤) «وبألفين» ساقط من (ح).

(٥) التيسير: ٣٠.

(٦) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «الوزان»، وفي اللطائف: ١٩٠ كلمة غير واضحة، وتصويبه من النشر: ٣٢٤/١.

والرَّزَّاز هو: محمد بن خالد بن بختيار البغدادي الأَزْجِي الرزاز، الصَّرِير، أبو بكر، المقرَّئ النَّحْوِي، توفي سنة (٥٨٠هـ).

معرفة القراء الكبار: ٥٥٢/٢، وغاية النهاية: ١٣٦/٢.

(٧) النشر: ٣٢٤/١: «وعند».

(٨) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «الوزان»، وتصويبه من اللطائف: ١٨٩، والنشر: ٣٢٤/١.

ولحفص من طريق عبيد، وللأخفش عن ابن ذكوان، وللدوري عن الكسائي.
والمرتبة التي تليها^(١) بخمس ألفات، وبأربع ونصف، على حسب
اختلافهم في تقدير ما قبلها في الضربين لحمزة وورش من طريق الأزرق عند
صاحب «التيسير» و«العنوان»، وفي «الجامع» لحمزة من رواية خلاد وورش
من طريق المصريين، ولهشام من طريق النقاش عن الحلواني، وفي^(٢)
«المستنير» لقتيبة عن الكسائي والأعمش عن أبي بكر، والنقاش عن
الأعمش، وفي «الإرشاد»^(٣) للأخفش عن ابن ذكوان.

والمرتبة التي تليها^(٤) بخمس ألفات، وهي في «الكامل» عن حمزة
وغيره من أصحاب السكت، ولورش من غير طريق الأصبهاني عنه، وفي
«الجامع» لأبي بكر من طريق الأعشى، ولحفص في رواية الأشناني،
والكسائي في رواية قتيبة قال: لأن هؤلاء يسكتون^(٥) على الساكن قبل
الهمز^(٦) فهم كذلك^(٧) أشد تحقيقاً وأشد تمكيناً، وتعقب في «النشر»^(٨)
الإطلاق، فصوّب تخصيص هذه المرتبة بأصحاب السكت على المد [لا]^(٩)
لأصحاب السكت مطلقاً، فإن من يسكت على حروف المد قبل الهمز كما
يسكت على الساكن غيره قبل الهمز^(١٠) لا بد لهم من زيادة قدر السكت بعد

(١) وهي المرتبة الخامسة في النشر: ٣٢٥/١.

(٢) (ح): «في» بدون واو.

(٣) إرشاد المبتدئ، لأبي العز القلانسي: ١٨٧.

(٤) وهي المرتبة السادسة في النشر: ٣٢٦/١.

(٥) الأصل و(ح) واللطائف: ٩٠، ٩٠ب: «يسكتون»، وهو تحريف، وصوابه من
النشر: ٣٢٦/١.

(٦) النشر: ٣٢٦/١: «الهمزة».

(٧) النشر: ٣٢٦/١: «لذلك».

(٨) النشر: ٣٢٦/١.

(٩) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح) واللطائف: ٩٠ب، وأثبتته من النشر:
٣٢٦/١.

(١٠) من قوله: (كما يسكت..) إلى قوله: (الهمز): ساقط من الأصل، وأثبتته من
(ح)، وهو موافق للنشر: ٣٢٦/١.

المد، فمن ألحق هذه الزيادة بالمد زاد مرتبة على السابقة، ومن لم يلحقها بالمد لم يتجاوزها، ومن عدل عن ذلك فقد عدل عن الأصوب والأقوم^(١). انتهى.

والمرتبة التي فوقها بست^(٢) ألفات، قدرها الهذلي وذكرها في «كامله» لورش، وقد انفرد بهذه المرتبة وشذ عن إجماع أهل الأداء^(٣). انتهى ملخصاً^(٤).

قال الجعبري^(٥): لا تحصل^(٦) لمن قال: غايتها^(٧) خمسة للخروج من^(٨) الحد، وهذا كله على التقريب لا التحديد، ولا يضبطه إلا المشافهة والإدمان. انتهى.

فالثقة^(٩) بزيادة الألفات لا تحقيق [وراءه]^(١٠) بل يرجع الخلاف فيه إلى أن يكون لفظياً لأن مرتبة القصر إذا زيدت أقل زيادة صارت ثانية. وهلمَّ جراً^(١١) إلى أقصى ما قيل فيه، فالمد غير محقق،

(١) النشر: ٣٢٦/١.

(٢) «بست» من (ح) واللطائف: ٩٠ب، وفي الأصل: «ليست»، وهو تحريف، وما أثبتته يوافق النشر: ٣٢٦/١.

(٣) (ح) واللطائف: ٩٠ب: «الأدى».

(٤) العبارة هنا للقسطلاني، وليست للمؤلف، ويريد بها أنه قد لخص هذا الكلام من النشر: ٣٢١/١ - ٣٢٦. انظر: اللطائف: ٩٠ب، سطر ٦.

(٥) كنز المعاني للجعبري: ١٦١.

(٦) كنز المعاني: ١٦١: «ولا يحصل».

(٧) كنز المعاني: ١٦١: «غايتها».

(٨) (ح) واللطائف: ٩٠ب: «عن»، وهو موافق للكنز: ١٦١.

(٩) كذا في الأصل و(ح)، وفي اللطائف: ٩٠ب: «فالتقدير».

(١٠) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، وأثبتته من اللطائف: ٩٠ب، والنشر:

٣٢٦/١.

(١١) شكك ابن هشام في عربية (هلم جراً)، وذكر ما قيل في تفسيرها.


وقال الجوهري في الصحاح: ... وتقول: كان ذلك عام كذا وهلم جراً إلى اليوم.

قال محققه: أي امتد ذلك إلى اليوم. انظر: المسائل السفيرية في النحو لابن هشام =

والمحقق^(١) إنما هو الزيادة.

ثم إن الخلاف المذكور إنما هو في الوصل فإن وقف عاد الحرف إلى أصله وسقط المد الزائد، وأما إن تقدم الهمزة^(٢) على حروف المد واتصلا نحو: ﴿ءَادَمَ﴾ [البقرة: ٣١]، و﴿يَايَمَنُ﴾^(٣) [الطور: ٢١] فأجمعوا على قصره ليفرقوا بين ما وقع أولاً وآخرأ، ولأنه إنما زيد في متأخر الهمز للتمكن من لفظ الهمزة، وهنا قد لفظ بها قبل المد فاستغني عنه، إلا ورش من طريق الأزرق فإنه اختص بمدّه على اختلاف بين أهل الأداء في ذلك على ثلاثة أوجه: المد، والتوسط، والقصر.

سواء كانت الهمزة في ذلك محققة^(٤)، ك﴿وَمَآئِ الْمَالِ﴾ [البقرة: ١٧٧] و﴿ءَامُوا﴾ [البقرة: ٩]، و﴿مَن﴾ [الإسراء: ٨٣]، و﴿وَيَتَايَ﴾ [النحل: ٩٠]، و﴿لِيَلْفِ﴾ [قريش: ١]، و﴿دُعَايَ﴾ [نوح: ٦]، و﴿الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ [الحجر: ٩٥]، و﴿الَّتِيَّيْنِ﴾^(٥) [البقرة: ٦١]، و﴿وَأَوَّأُوا﴾ [البقرة: ٢٧٧]، و﴿يَتُوسَا﴾ [الإسراء: ٨٣]، و﴿الَّتِيَّوَتُ﴾ [البقرة: ١٣٦].

أو كانت مغيرةً بالتسهيل بين، وهو: ﴿ءَامَنْتُمْ﴾ [٧٦، ١٢٣] في (الأعراف)، و[٧١] (طه)، و﴿طَسَّرَ﴾  [الشعراء: ٤٩]، و﴿ءَالِهَيْنَا﴾ [هود: ٥٣]، و﴿جَاءَ مَالٌ لَّوِي﴾ [٦١] (الحجر)، و﴿جَاءَ مَالٌ فِرْعَوْنَ﴾ [٤١] (القمر).

= الأنصاري، تحقيق د. حاتم صالح الضامن: (١١، ٣٢) وما بعدها. والصاح للجوهري: ٦١١/٢ مادة: (جر).

(١) و«المحقق»: ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ح) واللطائف: ٩٠ب، وهو موافق للنشر: ٣٢٧/١.

(٢) (ح) واللطائف: ٩٠ب: «الهمز»، وهو المناسب للسياق.

(٣) هي في الأصل (ح) واللطائف: ٩٠ب: «إيمان» ولم أجدّها بغير باء في المصحف إلا معرفة ب«ال».

(٤) النشر: ٣٣٨/١: «سواء كانت الهمزة في ذلك ثابتة».

(٥) قال في الإنحاف: ٣٩٥/١: وقرأ النبيون، والأنبياء، والنبي، والنبوة، بالهمز نافع على الأصل لأنه من النبأ، وهو الخبر.

أو بالبدل نحو: ﴿هَؤُلَاءِ إِلَهَةٌ﴾ [٩٩] في (الأنبياء)، و﴿مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ﴾ [٤] في الشعراء.

أو بالنقل نحو: ﴿الْآخِرَةُ﴾ [البقرة: ٩٤]، ﴿الْفَنِّ حِثَّتْ﴾ [البقرة: ٧١]، ﴿الْإِيمَانِ﴾ [التوبة: ٢٣]، ﴿مَنْ مَّامَنَ﴾ [البقرة: ٦٢]، ﴿بَقِيَ عَادَمَ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، ﴿الْفَوْأَ عَائِيَةً مَّرَ﴾ [الصفات: ٦٩]، ﴿قُلْ إِي وَرَقَتِ﴾ [يونس: ٥٣]، ﴿قَدْ أُوتِيَتْ﴾ [طه: ٣٦] في المد^(١) في ذلك كله رواية الداني من قراءته على أبي الفتح، وابن خاقان، وكذا رواه صاحب «العنوان»^(٢)، و«الهادي»، و«الكافي»، و«التلخيص»^(٣)، و«الهداية»، وغيرهم وفقاً لسائر المصريين والمغاربة^(٤)، ووجه تقوية حروف^(٥) المد خوف ضعفه عند القوي كما قاله في قسميه.

وأما المتوسط فذهب إليه الداني، واختاره صاحب «التلخيص» اكتفاء بأدنى مد في تقوية الضعيف، وأما القصر فهو مذهب ابن غلبون، وهو في «التلخيص»^(٦) أيضاً، واختاره الشاطبي فيما نقله أبو شامة عن السخاوي، واختاره الجعبري، والأوجه الثلاثة/ في «الشاطبية» لكن^(٧) عبارته حيث قال: [١٠٤/ح] وَمَا بَعْدَ هَمْزٍ ثَابِتٍ أَوْ مُعَيَّرٍ فَقَصُرَ وَقَدْ يُرَوَّى لِيُورْشٍ مُطَوَّلًا^(٨) وَوَسَّطَهُ قَوْمٌ^(٩)

(١) كذا في الأصل و(ح)، وفي اللطائف: ٩٠ب: «فالمد».

(٢) العنوان: ٤٣.

(٣) انظر: تلخيص العبارات بطيف الإشارات في القراءات السبع، لأبي علي الحسن بن خلف بن بليمة، تحقيق سبيع حمزة حاكمي، دار القبلة للثقافة بجدة، ومؤسسة علوم القرآن بدمشق وبيروت، ط ١، ١٤٠٩هـ، ص (٢٦).

(٤) انظر: النشر: ٣٣٩/١.

(٥) اللطائف: ٩٠ب: «حرف».

(٦) انظر: تلخيص العبارات لابن بليمة: ٢٦.

(٧) اللطائف: ٩٠ب زيادة: «ظاهر».

(٨) حرز الأمان: ٣٤، بيت رقم (١٧١).

(٩) وتكملة هذا البيت:

..... كَانَنَّ هَؤُلَاءِ إِلَهَةٌ أَتَى لِلْإِيمَانِ مُثَلًّا

انظر: حرز الأمان: ٣٤ بيت رقم (١٧٢).

يفيد ترجيح القصر، حيث ذكره أولاً. لأن تقديم الشيء يفيد الاهتمام به، ثم نص عليه آخرأ في قوله:

..... وابن غلبون طاهر بقصر^(١) جميع الباب قال وقولا^(٢)

يليه التوسط والمد أقلها؛ لأن (قد) مع المضارع تفيد التقليل^(٣)، وقد سبق الشاطبي لتضعيف المد طاهر ابن غلبون؛ بل رده في «تذكرته» على من رواه وأخذ به، وغلط أصحابه، وهو معنى قوله في: قال قولاً^(٤)، لكن تعقبه في: «النشر»^(٥) بأنه قد شاع وذاع وتلقته الأمة بالقبول، فلا وجه لرده وإن كان غيره أولى منه. انتهى.

وقد اختلف القائلون بالمد في هذه في قدره، فقليل بالإشباع المفرط^(٦) كمذهبه المحكي عنه في المنفصل^(٧)، وإليه ذهب الهذلي^(٨)، فقول الجعبري^(٩): المد هنا دون المتقدم معارض لقول^(١٠) الجمهور، والمصير إلى قولهم أولى، ثم إن هذه الثلاثة الأوجه المذكورة هنا إنما هي عند علم الاندراج في الأعم، وإلا فيسقط اللاحق إثر السابق نحو^(١١): «وَجَاءَ وَ»

(١) تصحفت في الأصل و(ح) إلى «بقصر»، وتصويبه من حرز الأمانى: ٣٤.

(٢) أول البيت: وعادا الأولى... انظر: حرز الأمانى: ٣٤، بيت رقم (١٧٥).

(٣) تصحفت في الأصل و(ح) إلى «التعليل»، وتصويبه من اللطائف: ٩٠ ب.

(٤) (ح) واللطائف: ٩٠ ب: «قال وقولا».

(٥) النشر: ١/ ٣٤٠.

(٦) تحرفت في الأصل إلى «المفرد»، وتصويبه من (ح) واللطائف: ٩٠ ب، وما أثبتته يوافق النشر: ١/ ٣٣٩.

(٧) عبارة النشر: ١/ ٣٣٩: فذهب الهذلي فيما رواه عنه شيخه أبي عمرو لإسماعيل بن راشد الحداد إلى الإشباع المفرط، كما هو مذهبه في المد المنفصل.

(٨) هنا في اللطائف: ٩٠ ب: والجمهور على أنه الإشباع من غير إفراط وبينه وبين ما تقدم فيه حرف المد على الهمز.

(٩) كنز المعاني للجعبري: ١٦٣، وعبارته: المد هنا دون المد في المتقدم لتوحد العلة هنا وتعددتها.

(١٠) اللطائف: ٩٠ ب: «بقول».

(١١) اللطائف: ٩١ أ زيادة: «أمين».

أَبَاهُمْ﴾ [يوسف: ١٦] وصلأ كما نبه عليه الجعبري، وإنما شرطوا الاتصال في الهمز بحرف المد ليخرج^(١) نحو: ﴿أَوَّلِيَّةٌ﴾ [آل عمران: ٢٨]، ﴿أَوَّلِيَّتِكَ﴾ [البقرة: ٥]، و﴿جَاءَ أَثَرُنَا﴾ [هود: ٤٠]، و﴿هَؤُلَاءِ إِن كُنْتُمْ﴾ [البقرة: ٣١].

وقد استثنى القائلون بالمد والتوسط هنا أصليين مطردين وكلمة اتفاقاً منهم.

فأما الأصلان: فأحدهما: أن يكون قبل الهمز ساكن صحيح متصل، وذلك في ﴿الْفَرَّانُ﴾ [البقرة: ١٨٥]، و﴿الظَّمَنَانُ﴾^(٢) [النور: ٣٩]، و﴿مَذْمُومًا﴾ [الأعراف: ١٨]، و﴿مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٤]، و﴿سَمْعُولُونَ﴾ [الصفات: ٢٤] فلا يمد اتفاقاً، ووجهه في «النشر»^(٣): بأنه لما كانت الهمزة فيه محذوفة رسماً ترك زيادة المد فيه تنبيهاً على ذلك. وقال الجعبري^(٤): لأمن الخفاء، وقال الحكري: لتوهم^(٥) النقل من كلمة، وهو لا ينقل فيها، وقد خرج بقيد الصحيح المعتل سواء كان مدأ نحو: ﴿جَاءَنَا﴾ [المائدة: ١٩]، ﴿وَقَاتَا﴾ [النبا: ٢٦]، وليناً نحو: ﴿أَلْمُوءِدَّةُ﴾ [التكوير: ٨].

الثاني: أن تكون^(٦) الألف^(٧) بعد الهمزة مبدلة من التثنية وفقاً، نحو: ﴿دُعَاءٌ وَنِدَاءٌ﴾ [البقرة: ١٧١]، و﴿هُزُؤًا﴾ [البقرة: ٦٧]، و﴿مَلَجَجًا﴾ [التوبة: ٥٧]، فلا يمد إجماعاً؛ لأنها غير لازمة، فكان ثبوتها عارضاً.

وأما الكلمة: ف﴿يُوَاخِذُ﴾ كيف وقعت، وهي [استثناء]^(٨) من

(١) «ليخرج»: ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح) واللفظان: ٩١ ب.

(٢) قد تحرفت في (ح): إلى «الظلمان».

(٣) النشر: ٣٤١/١.

(٤) كنز المعاني للجعبري: ١٦٣.

(٥) «لتوهم» ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ح) واللفظان: ٩١ أ.

(٦) الأصل و(ح): «يكون»، وتصويبه من اللفظان: ٩١ ب، والإتحاف: ١٦٣/١.

(٧) «الألف» ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ح) واللفظان: ٩١ ب، وعبارة الإتحاف: ١٦٣/١: «أن تكون الألف مبدلة من التثنية».

(٨) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «استثنى»، وتصويبه من النشر: ١/٣٤٠، والإتحاف: ١٦٣/١.

[المغير^(١)] بالبدل نحو: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٢٥]، ﴿لَا تُؤَاخِذَنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ﴾ [النحل: ٦١]، ولم يستثن هذه الكلمة في «التيسير»، وكأنه اكتفى باستثنائها في غيره، ولكونها من واخذ^(٢) غير مهموز، ومن أجل^(٣) لزوم البدل له فلم يحتج إلى استثنائها، وعبارته في «الإيجاز»^(٤): أجمع أهل الأداء على ترك إجازة التمكن^(٥) للألف في قوله: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ﴾، و﴿لَا تُؤَاخِذَنَا﴾، ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ﴾ حيث وقع، وقال: وكان ذلك عندهم من واخذت غير مهموز، وفي «مفرداته» و«جامع البيان» نحو ذلك^(٧).

وأما قول الشاطبي:

..... وَيَعْضُّهُمْ يُؤَاخِذُكُمْ^(٨)

فتعقب بأن رواة المد كلهم مجمعون على استثنائه فلا خلاف في قصره، كما نص علي ابن القضاع^(٩) وغيره^(١٠)، واعتذر في

(١) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «الغير»، وتصويبه من النشر: ١/ ٣٤٠، والإلتفاف: ١/ ١٦٣.

(٢) تصحفت في الأصل و(ح) إلى «واحد»، وتصويبها من اللطائف: ١٩١.

(٣) في اللطائف ضبطت بفتح الجيم وتشديد اللام: «أجل».

(٤) انظر: النشر: ١/ ٣٤٠.

(٥) (ح) واللطائف: ١٩١: «التمكين».

(٦) تحرفت في الأصل و(ح) إلى «ولم».

(٧) في النشر: ١/ ٣٤٠. وقال في المفردات: وكلهم لم يزد في تمكين الألف في قوله: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ﴾ وبابه. وكذلك استثنائها في جامع البيان ولم يحك فيها خلافاً. البيت هو:

وَمَا بَعْدَ هَمْزِ الْوُضْلِ آيَةٌ وَيَعْضُّهُمْ يُؤَاخِذُكُمْ الْآنَ مُسْتَقِيمًا تَلَا

انظر: حرز الأمانى (٣٤)، البيت رقم (١٧٤).

(٩) هو: محمد بن إسرائيل بن أبي يكر السلمي الدمشقي، المعروف بالقضاع، أبو عبد الله، المقرئ، من تصانيفه: «المغني» و«الاستبصار» في القراءات، توفي وهو شاب سنة (٦٧١هـ). معرفة القراء الكبار: ٢/ ٦٩٩، وغاية النهاية: ٢/ ١٠٠.

(١٠) تحرفت في الأصل إلى «وغير»، وتصويبها من (ح) واللطائف: ١٩١.

«النشر»^(١) عن الشاطبي بأنه ظن بكونه لم يذكره في «التيسير» أنه داخل في الممدود، و^(٢) لورش بمقتضى الإطلاق فذكره^(٣).

واختلف القائلون بالمد^(٤) في ثلاث كلم وأصل مطرد، فأما الكلمات: فأولها: ﴿إِسْرَائِيلَ﴾ [البقرة: ٤٠] حيث وقعت فاستثنائها في «الشاطبية»^(٥) كأصلها^(٦)، لتخفيف الثقل باجتماع مد الألف المتصلة والياء المنفصلة غالباً، والتركيب، والعجمة، وكثرة دورها، ونص على مدّها في «العنوان»^(٧)، وهو ظاهر عبارة مكّي والأهوازي وغيرهما^(٨).

والكلمة الثانية: (الآن) المستفهم بها في سورة يونس في موضعين ﴿ءَالْفَنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ سَمْعًا﴾ [يونس: ٥١]، ﴿ءَالْفَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلَ﴾^(٩) [يونس: ٩١] فاستثنائها الداني في «الجامع»، و[ابن]^(١٠) شريح، وابن سفيان، وهذا استثناء من [المغير]^(١١) بالنقل ولم يستثنها في «التيسير»، وفي

= وممن نص على ذلك غير ابن القصاع: أبو عمرو الداني، ومكّي، وسفيان، وابن شريح. انظر: النشر: ٣٤٠/١.

(١) النشر: ٣٤٠/١.

(٢) الواو: الصواب إسقاطها كما في (ح) واللطائف: ٩١ والنشر: ٣٤٠/١.

(٣) قال في النشر: ٣٤٠/١: «وعدم استثنائه في التيسير إما لكونه من: «واخذ»، كما ذكره في الإيجاز، فهو غير ممدود، أو من أجل لزوم البدل له فهو كلزوم النقل في ترى، فلا حاجة إلى استثنائه».

(٤) في النشر: ٣٤١/١: ثم اختلف رواة المد عن ورش...).

(٥) قال في الشاطبية (٣٤) البيت رقم (١٧٣):

سَيُؤَيِّ إِاءِ إِسْرَائِيلَ أَوْ بَعْدَ سَاكِنٍ صَحِيحٌ كَقُرْآنٍ وَمَسْئُولًا اسْأَلَا

(٦) انظر: التيسير: ٣١.

(٧) العنوان: (٤٤).

(٨) كالخزاعي، وأبي القاسم بن الفحام، وأبي الحسن الحصري. النشر: ٣٤١/١.

(٩) في الأصل: «... وقد عصيت من قبل»، وهو تحريف، والمعني هنا - كما سيأتي - المد الذي بعد اللام.

(١٠) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «أيده»، وتصويبه من اللطائف: ٩١.

(١١) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «المقيم»، وتصويبه من اللطائف:

١، والإتحاف: ١/١٦٣.

«الشاطبية» الخلاف كـ«الإيجاز» و«المفردات» للداني^(١).

والمراد الألف الأخيرة. لأن الأولى^(٢) ليست من هذا الأصل، لأن مدها للساكن المقدور^(٣)، ولم تمد الأولى عندهم لثلا يجتمع بين مدتين^(٤)، والأولى أولى بالثبوت لسبقها، والثقل حصل بالثانية فلم تمد، قاله الجعبري^(٥)، وخرج بقيد الاستفهام نحو: ﴿أَلَفَنَّ حَقَّنَ﴾^(٦) [البقرة: ٧١]، ﴿أَلَفَنَّ حَصَّصَ الْحَقَّنَ﴾ [يوسف: ٥١].

[١٦٤ب/هـ] الكلمة الثالثة: / ﴿عَادَا أَلَوُكُ﴾ [٥٠] بسورة (النجم)، وهي من المغير بالنقل استثنائها الداني في «الجامع»، ومكي، وابن سفيان، ولم يستثنها في «التيسير»، وأجرى الخلاف فيها الشاطبي كالداني في «الإيجاز» و«المفردات».

ووجه الجعبري^(٧) - كغيره - القصر بامتناع^(٨) تقدير سكون اللام المدغم فيه فأشبهت اللازمة كـ﴿أَنَدَادًا لِيُضِلُّوْا﴾ [إبراهيم: ٣٠].

تنبيه:

إجراء الطول والتوسط في المغيرة النقل^(٩) إنما يتأتى حالة الوصل، أما حالة الابتداء إذا وقع بعد لام التعريف ولم يعتد بالعارض وهو تحريك اللام، وابتدئ بالهمزة، فالوجهان جائزان كـ﴿الْآخِرَةُ﴾ [البقرة: ٩٤]،

(١) انظر: النشر: ٣٤١/١.

(٢) (ح): «الأول».

(٣) الإتحاف: ١٦٣/١: للساكن اللازم المقدر، وفي الكنز: ١٦٥: للساكن المقدر.

(٤) كذا في الأصل و(ح)، وفي الكنز: ١٦٥: «يجمع بين مدتين»، وهو الصواب.

(٥) كنز المعاني للجعبري: ١٦٥.

(٦) هذه ليست في اللطائف.

(٧) كنز المعاني للجعبري: ١٦٦.

(٨) تحرفت في الأصل إلى «اتساع»، وتصويبها من (ح) واللطائف: ١٩١، وفي كنز

المعاني: ١٦٦: لامتناع.

(٩) كذا في الأصل و(ح)، وفي اللطائف: ١٩١ والنشر: ٣٤٣/١: «المغيرة بالنقل».

و﴿الْإِيمَانِ﴾ [التوبة: ٢٣]، و﴿الْأُولَى﴾ [طه: ٢١] وشبه ذلك، وإن اعتد بالعارض وابتدئ باللام^(١) فالقصر ليس إلا، نحو: ﴿الْآخِرَةُ﴾ و﴿الْإِيمَانِ﴾ و﴿الْأُولَى﴾^(٢) لقوة الاعتداد في ذلك، ولأنه لما اعتد بحركة اللام فلا همزة^(٣) أصلاً فلا مد^(٤)، نص على ذلك المحققون^(٥).

وأما قول الجعبري^(٦): إطلاقهم استثناءها يعني الأولى تعم الوصل والابتداء وتعليلهم يقتضي أن يكون الحكم فيها الوصل فقط، ويكون الابتداء بحذف الهمزة، أما في الابتداء بها فلا لإمكان^(٧) تقديرها. فتعقب بأن إطلاقهم الحكم لفظاً لا يقطع فيه النظر عما أدى إليه الدليل؛ بل يعتمد بما يمكن فيه وجود الدليل. وأما تعليلهم في الابتداء، فقد علمت أنه لا يوجب ما قاله. والله أعلم.

وأما الأصل المطرد المختلف فيه - وهو حرف المد الواقع بعد همزة الوصل في الابتداء نحو: ﴿أَنْتَ يَقْرَأُكَ﴾ [يونس: ١٥]، ﴿أَشَدَّنْ لِي﴾ [التوبة: ٤٩]، ﴿أَوْثِنَ﴾ [البقرة: ٢٨٣] - فنص على استثنائه، وترك المد فيه^(٨) في «الشاطبية» كالداني في جميع كتبه، وأجرى الخلاف فيه في «التبصرة» و«الهادي»، ولم يذكره صاحب «العنوان» ولا «التجريد» فيحتمل مده ولدخول [١٠٤/ب/ح] القاعدة^(٩)، ويحتمل ترك المد وأن يكون^(١٠) استغنوا عن ذلك بالتمثيل.

(١) تحرفت في الأصل إلى «با لام»، وتصويبه من (ح) واللطائف: ١٩١، وهو موافق للإتحاف: ١٦٣/١.

(٢) ثلاثتها تحرفت في الأصل و(ح) والنشر إلى «الآخرة والإيمان والأولى»، وتصويبها من الإتحاف: ١٦٣/١، عدا الوسطى فهي في اللطائف: ١٩١ موافقة للإتحاف.

(٣) (ح) واللطائف: ١٩١: «همز».

(٤) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١٩١.

(٥) النشر: ٣٤٣/١.

(٦) كنز المعاني للجعبري: ١٦٦.

(٧) (ح): «فلا إمكان»، وما أثبتته يوافق كنز المعاني: ١٦٦.

(٨) النشر: ٣٤٣/١: «وترك الزيادة في مده».

(٩) كذا في الأصل، وفي (ح) واللطائف: ٩١ ب: «لدخوله في القاعدة»، وهو موافق

للنشر: ٣٤٤/١.

(١٠) النشر: ٣٤٤/١: «وأن يكونوا، وهو الموافق لما بعده».

قال في «النشر»^(١): القراءة في الوقف على نحو: ﴿رَا أَلْفَمَر﴾ [الأنعام: ٧٧]، و﴿رَا أَلْسَمَس﴾ [الأنعام: ٧٨]، و﴿تَرَكَ أَلْجَمَعَانِ﴾ [الشعراء: ٦١] على أصولهم المذكورة من الإشباع والتوسط والقصر؛ لأن الألف من نفس الكلمة، وذهابها في الوصل عارض فلم يعتد به، ومما^(٢) نصوا عليه.

وأما ﴿مِلَّةَ آبَائِي إِِبْرَاهِيمَ﴾ [في يوسف: ٣٨] في (يوسف)، ﴿فَلَمْ يَزِدْهُ دُعَاءً إِلَّا﴾ [نوح: ٦] في (نوح) حالة الوقف، ﴿وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ رَبِّنَا﴾ [إبراهيم: ٤٠، ٤١] [في إبراهيم] في^(٤) حالة الوصل، وكذلك^(٥) هم فيها على أصولهم ومذاهبهم عن ورش، لأن الأصل في حرف المد من الأوليتين^(٦) الإسكان، والفتح فيهما^(٧) عارض من أجل الهمزة^(٨)، وكذلك حذف حرف المد في [الثالثة]^(٩) عارض حالة الوقف اتباعاً للرسم، والأصل إثباتها فجرت فيها مذاهبهم^(١٠) على الأصل ولم يعتد فيها بالعارض، وكان حكمها حكم ﴿مِنْ وَرَأَى﴾ [ريم: ٥] في الحالين، قال: وهذا مما لم أجد فيه نصاً لأحد، بل قلت^(١١) قياساً، وكذلك أخذت أداء عن الشيوخ في ﴿دُعَاءَ﴾

(١) النشر: ٣٤٤/١.

(٢) اللطائف: ٩١ ب: «وهذا مما»، وهو موافق للإتحاف: ١٦٤/١. وفي النشر: ١/٣٤٤ وهذا من المنصوص عليه.

(٣) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «ونبأ إبراهيم»، وتصويبه من اللطائف: ٩١ ب، والنشر: ٣٤٤/١.

(٤) «في» ليست في اللطائف.

(٥) اللطائف: ٩١ ب: «فكذلك».

(٦) النشر: ٣٤٤/١: «الأولين».

(٧) النشر: ٣٤٤/١: «فيها».

(٨) اللطائف: ٩١ ب: «الهمز»، وهو موافق للنشر: ٣٤٤/١.

(٩) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) واللطائف: ٩١ ب إلى «الثانية»، وتصويبه من النشر: ٣٤٤/١، وهو في الإتحاف أيضاً كذلك.

(١٠) الأصل: «مذاهبهم»، وهو تحريف، وتصويبه من (ح) واللطائف: ٩١ ب.

(١١) اللطائف: ٩١ ب: «قلته»، وهو موافق للنشر: ٣٤٤/١.

[في]^(١) (إبراهيم) [٥] وينبغي أن لا يعمل بخلافه.

النوع الثاني: من نوعي القسم الأول من قسمي سبب المد السكون، وهو إما أن يكون لازماً وهو الذي لم يتغير وقفاً ولا وصلأً. وإما أن يكون عارضاً، وهو الذي يعرض للوقف. وكل منهما إما مظهر أو مدغم.

وأما^(٢) الساكن اللازم غير المدغم، فنحو: «لام» [البقرة: ١]^(٣)، «ميم» [البقرة: ١]^(٣) «صاد» [الأعراف: ١، ص: ١]، «نون» [القلم: ١] من فواتح السور، «ومحيائي» [الأنعام: ١٦٢] في قراءة من أسكن الياء^(٤) نحو: «وَأَلْتَمِمْ» [الطلاق: ٤] في قراءة من [أبدل]^(٥) الهمزة ياء ساكنة^(٦)، [و]^(٧) نحو: «وَأَنْذَرْتَهُمْ» [البقرة: ٦]، و«وَأَشْفَقْتُمْ» [المجادلة: ١٣] عند من أبدل الهمزة الثانية ألفاً^(٨)، ونحو: «هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» [البقرة: ٣١]، و«جَاءَ أَمْرُنَا» [هود: ٤٠] عند من أبدل^(٩) الثانية المكسورة ياء والمفتوحة ألفاً^(١٠).

وأما الساكن اللازم المدغم: فنحو: «الْفَصَّالِينَ» [الفاتحة: ٧]، «دَابَّتْ»

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، وأثبتته من اللطائف: ٩١ ب.

(٢) اللطائف: ٩١ ب: «فأما».

(٣) وهي من قوله: «الَّذِي».

(٤) وقد سكنها نافع وأبو جعفر لكن بخلف عن الأزرق. الإتحاف: ٤٠/٢.

(٥) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «إبدال»، وتصويبه من اللطائف:

٩١ ب، والإتحاف: ١/١٦٥.

(٦) أثبت الياء الساكنة بعد الهمزة هنا ابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي،

وخلف، والباقون بحذفها. الإتحاف: ١/٣٦٩.

(٧) ما بين المعقوفين أثبتته من اللطائف: ٩١ ب لحاجة السياق إليه.

(٨) وقد سهل الثانية وأدخل ألفاً: قالون وأبو عمرو وهشام من طريق ابن عبدان

وغيره، عن الحلواني، وكذا أبو جعفر، ووافقهم اليزيدي. الإتحاف: ١/٣٧٦.

(٩) (ح): «إبدال»، وهو تحريف.

(١٠) عبارة الإتحاف: ١/١٦٥: «عند من أبدل الهمزة ألفاً أو ياء».

وقد قرأ بذلك ورش من طريق الجمهور عن الأزرق، وأبو جعفر ورويس من غير

طريق أبي الطيب. الإتحاف: ١/٣٨٥.

وقال في النشر: ١/٣٥١: وهو عند البيزي وأبي عمرو حالة الوصل.

[البقرة: ١٦٤]، ﴿أَلَلَّكَرِينَ﴾ [الأنعام: ١٤٣] عند من أبدل^(١). ﴿وَالَّذَانِ﴾ [النساء: ١٦]، و﴿هَذَانِ﴾ [طه: ٦٣] عند من شدد^(٢)، و﴿تَأْمُرُونِي أَعْبِدُ﴾ [الزمر: ٦٤]، و﴿أَتَعِدَانِي﴾ [الأحقاف: ١٧] عند من أدغم^(٣). [و]﴿نحو: ﴿وَالصَّفَاتِ صَفًا﴾ ﴿فَالرَّجَرِ نَجْرًا﴾ ﴿فَاللَّيْلِ ذِكْرًا﴾ [الصفات: ١ - ٣] عند حمزة^(٥)، ونحوه ﴿فَاللَّيْلِ صُبْحًا﴾ [العاديات: ٣] عند من أدغم عن خلاد^(٦)، ونحو: ﴿فَلَا أَسَابَ يَنْهَهُ﴾ [المؤمنون: ١٠١] عند رويس^(٧)، ﴿وَلَا تَيْمَمُوا﴾ [البقرة: ٢٦٧] / ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا﴾ [المائدة: ٢] عند البزي.

وأما الساكن العارض غير المدغم: فك﴿الْحَرِّ﴾ [الفاتحة: ٣]، و﴿أَلَمِهَادُ﴾ [البقرة: ٢٠٦]، و﴿الْيَبِ﴾ [الفاتحة: ٤]، و﴿نَسْعَيْنِ﴾ [الفاتحة: ٥]، و﴿يُوقُونَ﴾ [البقرة: ٤]، و﴿يَمْلُوكُ﴾^(٨) [البقرة: ٩٦]، ونحو: «بير» [الحج: ٤٥]، و«الذيب» [يوسف: ١٣]، و«الضآن» [الأنعام: ١٤٣] عند من أبدل^(٩) الهمزة، وذلك حالة الوقف بالسكون أو بالإشمام فيما يصح فيه.

وأما الساكن العارض المدغم: فنحو: ﴿قَالَ لَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٤٧]، ﴿قَالَ

(١) وهذا للجمهور. قال في الإتحاف: ٣٧/٢: «وهو المختار».

والمقصود بالإبدال هنا: إبدال همزة الوصل الواقعة بعد همز الاستفهام ألفاً خالصة.

(٢) وقد شددها ابن كثير فيهما. الإتحاف: ٥٠٦/١.

(٣) الإتحاف: ٦٥/١: عند المدغم.

وقد قرأها نافع وأبو جعفر بنون خفيفة، وقرأها ابن عامر بخلف عن ابن ذكوان بنون خفيفتين، مفتوحة فمكسورة على الأصل.

وقرأها الباقون بنون مشددة أدغمت نون الرفع في نون الوقاية. الإتحاف: ٤٣٢/٢.

(٤) ما بين المعقوفين زيادة من اللطائف: ٩١ب، أثبتنا لحاجة السياق إليها.

(٥) وكذا عند أبي عمرو بخلفه، ويعقوب بن المصباح. انظر: الإتحاف: ٤٠٧/٢.

(٦) انظر: الإتحاف: ٦٢٤/٢.

(٧) تصحفت في الأصل و(ح) واللطائف: ٩١ب إلى «رويش»، وتصويبها من

الإتحاف: ٢٨٨/٢.

(٨) وفي (ح) واللطائف: ٩١ب زيادة: «ولكفور».

(٩) (ح): «إبدال»، وهو تحريف.

رَبِّكَ» [الشعراء: ٢٦]، «وَالصَّنَفَتِ صَفًا»^(١) [الصفات: ١]، «فَالزَّجَرَتِ زَجْرًا» [الصفات: ٢] عند أبي عمرو إذا أدغم.

فأما المد الساكن^(٢) اللازم في قسميه: فأجمع الجمهور على مده قدرأً واحداً مشبعاً من غير إفراط بين الساكنين، ومن ثم تسمى^(٣) مد الحجز، ويسمى - أيضاً - مد العدل لأنه يعدل حركة، وفي علم التصريف أنه لا يجمع في [الوصل بين]^(٤) ساكنين، فإذا^(٥) أدى الكلام إليه حرك أو حذف أو زيد في المد ليقدر متحركاً، وهذا معنى قول الخاقاني:

وإن حَرَفَ مَدًّا^(٦) كَانَ مِنْ قَبْلِ مُدْعَمًا^(٨) كَأَخْرِ مَا فِي الْحَمْدِ فَأَمَدُّهُ وَاسْتَجَرَّ^(٩)
مَدَدَتْ لِأَنَّ السَّاكِنَيْنِ تَلَاقِيَا فَصَارَ كَتَحْرِيكِ كَذَا قَالَ ذُو الْخُبَرِ^(١٠)

ويسمى - أيضاً - باللازم إما على تقدير حذف مضاف، أو لكونه يلزم في كل قراءة على قدر واحد، واختلف في مقدار هذا المجمع عليه، والذي عليه المحققون بأنه^(١١) الإشباع، والأكثر على إطلاق التمكن فيه، وعن بعضهم أنه دون ما للهمز، وإليه يشير قول السخاوي:

(١) قد تحرفت في اللطائف: ٩١ ب إلى «والصفات».

(٢) (ح) واللطائف: ٩١ ب: «لساكن».

(٣) كذا في الأصل، وفي (ح) واللطائف: ٩١ ب: «سمى».

(٤) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل إلى «الأصليين»، وفي (ح) إلى «الأوصليين»، وتصويبه من اللطائف: ٩١ ب.

(٥) (ح) واللطائف: ٩١ ب: «وإذا».

(٦) أصل القصيدة ص ٢٦: «وإن حرف لين».

(٧) «من» ساقط من اللطائف: ٩١ ب.

(٨) الأصل و(ح) واللطائف: ٩١ ب: «مدغم»، وهو غلط، وصوابه من القصيدة

نفسها: ٢٦.

(٩) الأصل و(ح): «واستخر»، وما أثبتته من القصيدة نفسها.

(١٠) انظر: جزءاً فيه قصيدة ابن خاقان المطبوع مع نونية السخاوي، بعنوان: قصيدتان

في التجويد: ٢٦، ٢٧، البيت رقم (٤٢)، ورقم (٤٣).

(١١) (ح) واللطائف: ٩١ أ: «أنه».

وَالْمَدُّ مِنْ^(١) قَبْلَ الْمُسَكَّنِ دُونَمَا^(٢) قَدْ مُدَّ لِلْهَمْزَاتِ بِاسْتِيقَانٍ^(٣)

وهو كما في «النشر»^(٤): دون أعلى^(٥) المراتب، وفوق التوسط من غير تفاوت في ذلك. وذكر الجاجاني أبو الفخر حامد^(٦) بن حسويه نصاً عن ابن مهران^(٧): أن القراء متفاوتون فيه، فأهل^(٨) التحقيق أربع ألفات، ومنهم من يمد ثلاثاً، والحادرون ألفين. لكن الآخذون من الأئمة بالأمصار على خلافه، وإنما اختلفوا في القدر المجمع عليه كما تقدم، ومنهم من زاد في المدغم من هذا الضرب على المظهر لأجل الإدغام، وكذلك ﴿دَابَّوْ﴾ [البقرة: ١٦٤] بالنسبة إلى ﴿وَحَيَّاي﴾ [الأنعام: ١٦٢] عند من أسكن^(٩)، ومنهم من زاد في مد المظهر أكثر من المدغم، وبالجمهور^(١٠) على التسوية بينهما، إذ الموجب واحد، فلا معنى للتفضيل، والله أعلم.

وأما المد الساكن العارض في قسميه: فاختلفوا فيه:

فمنهم من يزيد في تمكينه وإشباعه كاللازم، حملاً له عليه بجامع

(١) «من»: ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح).

(٢) الأصل و(ح): «دون ما»، وما أثبتته من قصيدة السخاوي.

(٣) انظر: عمدة المفيد المطبوعة تحت عنوان: قصيدتان في تجويد القرآن: ٥٤، البيت رقم (٨).

(٤) النشر: ٣١٨/١.

(٥) الأصل و(ح) واللطائف: ١٩٢: «أعلا»، وهو خطأ، وتصويبه من النشر: ١/٣١٨.

(٦) هو حامد بن علي بن حسويه الجاجاني القزويني، أبو الفخر، إمام بارع ناقل، من تصانيفه كتاب: «حلية القراء وزينة الإقراء»، كان موجوداً بعد سنة ستمئة هجرية. غاية النهاية: ٢٠٢/١.

(٧) انظر: النشر: ٣١٧/١.

(٨) تحرفت في الأصل إلى «فأجل»، وتصويبه من (ح) واللطائف: ١٩٢، وفي النشر: ٣١٧/١: «فالمحققون».

(٩) وهما نافع وأبو جعفر. وقد تقدم.

(١٠) كذا في الأصل، وفي (ح) واللطائف: ١٩٢: «والجمهور»، وفي النشر: ١/٣١٨: «وذهب الجمهور إلى».

السكون. قال في «النشر»^(١): واختاره الشاطبي لجميع القراء، واختاره بعضهم لأصحاب التحقيق كحمزة، وورش، والأخفش عن ابن ذكوان من طريق العراقيين ومن نحا نحوهم من أصحاب عاصم وغيره.

ومنهم من أخذ بالتوسط مراعاة الاجتماع أي: الساكنين^(٢) مع ملاحظة كونه عارضاً، وهو معنى قول الجعبري^(٣): تعدية للحكم مع حطه عن الأصل. وعليه ابن مجاهد والشاطبي كالداني. قال في «النشر»^(٤): واختاره بعضهم لأصحاب التوسط والتدوير كالكسائي وابن عامر^(٥) وعاصم^(٦) في عامة رواياته، وكذا خلف في مشهور رواياته.

ومنهم من أخذ بالقصر لعروض السكون فلا يعتد به، ولأن الوقف يجوز فيه التقاء الساكنين مطلقاً، واختاره الجعبري^(٧)، ولم يذكر الحصري غيره فقال:

وَإِنْ يَتَطَرَّقُ عِنْدَ [وَقْفِكَ]^(٨) سَاكِنٌ قَفَيْتُ دُونَ مَدِّ ذَاكَ رَأْيِي^(٩) بِلَا فَخْرِ
فَجَمَعْتُكَ بَيْنَ السَّاكِنَيْنِ يَجُوزَانِ وَقَفْتُ وَهَذَا مِنْ كَلَامِهِمْ [الْحَرَّ]^(١٠) / [١٦٥ب/هـ]

(١) النشر: ٣٣٥/١.

(٢) (ح) واللطائف: ١٩٢: «مراعاة لاجتماع الساكنين»، وفي النشر: ٣٣٥/١: «لمراعاة اجتماع الساكنين».

(٣) كنز المعاني للجعبري: ١٦٩.

(٤) النشر: ٣٣٥/١.

(٥) النشر: ٣٣٥/١: «ابن عامر في مشهور طرقة».

(٦) «وعاصم» ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح) واللطائف: ١٩٢، والنشر: ٣٣٥/١.

(٧) انظر: كنز المعاني للجعبري ص ١٦٨.

(٨) ما بين المعقوفين من النشر: ٣٣٥/١، وهو في الأصل و(ح) واللطائف: ٩٢:

«وصلك»، وهو خطأ.

(٩) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١٩٢، وفي النشر: ٣٣٥/١: «رأبي».

(١٠) ما بين المعقوفين من اللطائف: ١٩٢، وفي الأصل: «ابحر»، وفي (ح): «الجر»،

وكلاهما تحريف، وما أثبتته يوافق النشر: ٣٣٦/١.

والبيتان في كنز المعاني للجعبري: ١٦٨، والنشر: ٣٣٥/١، ٣٣٦.

وخصه بعضهم بأصحاب الحدر^(١) والتخفيف ممن قصر المنفصل لأبي^(٢) عمرو وكذا أبو جعفر ويعقوب. وصحح في «النشر»^(٣) جواز كل من الثلاثة للجميع، وعم بعموم قاعدة الاعتداد بالعارض وعدمه عن الجميع إلا عند من أثبت تفاوت المراتب في اللازم فإنه يجوز فيه لكل ذي مرتبة في اللازم تلك المرتبة وما دونها للقاعدة المذكورة، ولا يجوز ما فوقهما بحال، ولا فرق عند الجمهور بين عروض سكون الوقف وعروض سكون الإدغام الكبير لأبي عمرو.

وخص بعضهم^(٤) كأبي شامة الثلاث بالوقف، والإدغام بالمد إلحاقاً له باللازم، والصواب أن سكون إدغام أبي عمرو كسكون^(٥) الوقف من غير فرق، ولهذا أجروا فيه/ أحكام الوقف^(٦) للسكون والروم والإشمام. [١٠٥/ح]

وأما قول الجعبري^(٧) بعد أن أثبت^(٨) الثلاثة لأبي عمرو: والمفهوم من عبارة الناظم - يعني الشاطبي - في باب المد فتعقبه ابن الجزري^(٩) بأن نص الشاطبي على كون الإدغام عارضاً قد يفهم منه المد وغيره، على أن الشاطبي لم يذكر في ساكن الوقف قصراً؛ بل ذكر الوجهين، وهما الطول والتوسط كما نص عليه السخاوي في شرحه^(١٠)، وهو أخير بكلام شيخه ومراده، قال: وهو الصواب في شرح كلامه لقوله بعد ذلك: وفي

(١) أي: القصر.

(٢) كذا في الأصل (و.ح)، وفي اللطائف: ١٩٢: «كأبي»، وهو المناسب للسياق.

(٣) النشر: ٣٣٦/١.

(٤) «بعضهم»: ساقط من (ح).

(٥) الأصل: «وكسكون»، وحذف الواو هنا هو الصواب، وهو الذي في (ح) واللطائف: ١٩٢، والنشر: ٣٣٦/١.

(٦) اللطائف ١٩٢: زيادة: «من».

(٧) انظر: النشر: ٣٣٦/١.

(٨) (ح): «ثبت».

(٩) في النشر: ٣٣٦/١.

(١٠) (ح): «شرعه»، وهو تحريف.

[عين]^(١) الوجهين. فإنه يريد الوجهين المتقدمين من الطول والتوسط بدليل قوله: والطول فضلاً، ولو أراد القصر لقال: والقصر^(٢) فضلاً، ومقتضى كلام الشاطبي عدم القصر في سكون الوقف، فكذا سكون الإدغام الكبير عنده أنه لا فرق بينهما.

القسم الثاني من سببي المد: السبب المعنوي

وهو قصد المبالغة في النفي، وهو عند العرب سبب قوي مقصود، لكنه ضعف عن اللفظي عند علماء هذا الفن^(٣)، ومنه المد للتعظيم، وبه قال بعضهم لأصحاب قصر المنفصل فيما^(٤) نص عليه^(٥) الطبري، وابن مهران، والهمذلي، ومنه مد نحو: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(٦) [محمد: ١] يسمى^(٧) مد التعظيم ومد المبالغة؛ لأنه طلب للمبالغة في نفي الألوهية عن سوى الله تعالى، ولذا استحَب بعض المحققين^(٨) مد الصوت بـ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ لما في ذلك من التدبر.

(١) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) واللفائف: ١٩٢ إلى «غير»، وتصويبه من النشر: ٣٣٦/١، والمراد هنا فاتحتا (مريم) و(الشورى).

(٢) النشر: ٣٣٧/١ «والمد».

(٣) النشر: ٣٤٤/١، والإتحاف: ١٦٧: «عند القراء».

(٤) الأصل: «فيها»، فلعله تحريف، وما أثبتته من (ح) واللفائف: ٩٢ب، وهو موافق للإتحاف: ١٦٧/١.

(٥) (ح): «نص عليه الطبراني»، وهو غلط. فالمراد هنا هو أبو معشر الطبري، كما في النشر: ٣٤٤/١.

(٦) محمد: ١٩/٤٧، وفي (ح) قبل هذه الآية زيادة: «لا إله إلا الله».

(٧) اللفائف: ٩٢ب: «ويسمى»، وهو المناسب للسياق.

(٨) قال النووي: ولهذا كان المذهب الصحيح المختار استحباب مد الذاكر قوله: «لا إله إلا الله» لما ورد فيه من التدبر، قال: وأقوال السلف وأئمة الخلف في مد هذا مشهورة.

انظر: النشر: ٣٤٥/١.

«المدق»: ذكر النووي كلامه هذا في كتابه: الأذكار: ١٠.

وفي مسند الفردوس - وذكره في «النشر»^(١) من غير عزو، وضعفه - عن ابن عمر مرفوعاً: «من قال: لا إله إلا الله، ومد بها صوته أسكنه الله دار الجلال، داراً سمى بها نفسه، فقال: ذو الجلال والإكرام، ورزقه النظر إلى وجهه»^{(٢)(٣)}.

قلت: أخرج ابن النجار عن أنس - رضي الله تعالى عنه - عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من قال: لا إله إلا الله، ومدّها هدمت له أربعة آلاف ذنب من الكبائر».

وأخرج الدَّيْلَمِي^(٤) في الفردوس عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «من قال: لا إله إلا الله، و[مدّها]^(٥) هدمت له أربعة آلاف ذنب من الكبائر»^(٦). انتهى^(٧).

(١) النشر: ٣٤٥/١.

(٢) (ح) زيادة: «الكريم».

(٣) لم أقف على لفظ هذا الحديث في مسند الفردوس، فالظاهر أن هذا الحديث ليس من رواه الديلمي في الفردوس بلفظه، يرجحه قول ابن الجزري في النشر: «قلت: وروينا في ذلك...» انظر: النشر: ٣٤٥/١، ومسند الفردوس للديلمي: ٥/٤ وما بعدها.

«المدقق»: والحديث رواه ابن حبان في كتاب المجروحين: ١٦٦/٢ - ١٦٩ في ترجمة عباد بن كثير الثقفي الكاهلي، وضعفه به. ونقل تحذير سفيان الثوري من حديثه، وقول ابن معين فيه: ليس بشيء في الحديث.

(٤) هو: شيرويه بن شهردار بن شبرويه بن قنأخسره الديلمي الهمداني، أبو شجاع، المحدث الأديب، من تصانيفه كتاب: «الفردوس»، توفي سنة (٥٠٩هـ). سير أعلام النبلاء: ٢٩٤/١٩، وطبقات الشافعية للسبكي: ١١٠/٧.

(٥) تحرفت في الأصل و(ح) إلى «جذبها»، وتصويبها من مسند الفردوس: ٥/٤.

(٦) مسند الفردوس، باب الميم، فصل من قال: لا إله إلا الله، ٥/٤، حديث رقم (٥٥١١).

«المدقق»: حديث أنس هذا باطل مكذوب. أخرجه ابن النجار في الذيل، والديلمي، وفي سنده نعيم بن سالم. والراجح أنه تصحف اسمه واسم أبيه، وهو يغتم بن سالم، شيخ يضع الحديث على أنس بن مالك، روي عنه نسخة موضوعة. يراجع: ابن حبان، كتاب المجروحين: ترجمة ١٢٥٢، وابن عراق الكتاني، تنزيه الشريعة: (٣٢٥ - ٣٢٦) حديث رقم (٢٠).

(٧) من قوله: «قلت: أخرج ابن النجار...» إلى قوله: «انتهى» ساقط من (ح)، =

وهو مروي عن حمزة في ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢]، ﴿لَا شَيْءَ﴾ [البقرة: ٧١]، ﴿لَا مَرَدَّ لَهُمُ﴾ [الروم: ٤٣]، ﴿لَا جَرَمَ﴾^(١) [هود: ٢٢] كما نص عليه صاحب «المستنير» و«المبهبج» من رواية خلف عنه، وبه قرأ الخزاعي أداء من طريق خلف وخلاد عن حمزة. والحكمة فيه المبالغة في النفي، لكنه لا يبلغ به الإشباع؛ بل يقتصر فيه على الوسط لضعف سببه عن سبب الهمزة^(٢) فهذا ما جرى به القلم من ذكر حكم المد في حروفه حسبما لخصته كغيره من «النشر» وغيره^(٣).

وأما [حرفي]^(٤) اللين الياء والواو الساكنين المفتوح ما قبلهما فألحقوهما بحروف المد وأجروهما^(٥) مجراها، وإن كان دونها/ في المرتبة [١١٦هـ/أ] لقربهما منه؛ لأن فيهما شيئاً من الخفاء وشيئاً من المد وإن كانا أنقص في الرتبة مما في^(٦) حروف المد، وإنما يسوغ زيادة المد فيهما بسببية الهمزة^(٧) وقوة اتصاله بهما في كلمة وقوة سببه^(٨) السكون، فإذا لقي^(٩) حرف اللين

= وهذا الكلام ليس في لطائف الإشارات أيضاً، فهو من كلام المؤلف. انظر: لطائف الإشارات: ٩٢ب.

(١) والكلمة في الأصل واللطائف: ٩٢ب: «لا حرج»، وفي (ح): «لا خرج»، وكلاهما تحريف.

(٢) (ح) واللطائف: ٩٢ب: «الهمز».

(٣) انظر: النشر: ٣١٣/١ - ٣٤٦.

وانظر أيضاً: التبصرة: ٢٥٦، والتيسير: ٣٠، والكشف: ٤٥/١، وجمال القراء: ٢/ ٥٢٢، وإبراز المعاني: ١١٣، والإتحاف: ١٥٧/١، وما بعدها. وقوله هنا: حسبما لخصته... الخ، هو من كلام القسطلاني في لطائف الإشارات.

(٤) الأصل: «حرف»، وفي (ح): «حرفين»، وكلاهما غلط، وتصويبه من اللطائف: ٩٢ب، والنشر: ٣٤٦/١.

(٥) الأصل: «وأجروهما»، وهو تحريف، وتصويبه من (ح).

(٦) «في»: ساقط من الأصل، وأثبت من (ح)، واللطائف: ٩٢ب.

(٧) (ح): «الهمز».

(٨) (ح): «بسيب».

(٩) (ح): «ألفى».

همزة متصلة بكلمة واحدة ﴿كَمْ شَيْءٍ﴾ [البقرة: ٢٠] كيف وقع، و﴿كَهَيْتَهُ﴾^(١) [آل عمران: ٤٩]، و﴿سَوَاءٌ﴾ [المائدة: ٣١]، و﴿السَّوَاءُ﴾ [النساء: ١٧]، ففيه وجهان عن ورش من طريق الأزرق:

أولهما: إشباع المد وصلًا [ووفقًا لإجراء لها مجرى حروف المد، وإليه ذهب المهدوي]^(٢)، واختاره الحصري حيث قال^(٣):

وَفِي مَدِّ عَيْنٍ ثُمَّ شَيْءٍ^(٤) وَسَوَاءٌ خِلَافٌ جَرَى بَيْنَ الْأَيْمَةِ فِي [مِضْرٍ]^(٥)
فَقَالَ أَنَسٌ: مَدَّهُ مُتَوَسِّطٌ وَقَالَ أَنَسٌ: مُفْرَطٌ وَبِهِ أَقْرِي

وهو أحد وجهي الحرز.

الثاني: التوسط مراعاة لجانبي اللفظ، وبه قرأ الداني على ابن خاقان وأبي الفتح فارس، وهو الثاني في «الشاطبية»، وهو مراده بالقصر في قوله^(٦):

بَطُولٍ وَقَصْرٍ وَضَلُّ وَرَشٍ وَوَقْفُهُ^(٧)

علم^(٨) ذلك من قوله: بعد سقوط المد^(٩)، ويصدق عليه القصر بالنسبة إلى الإشباع.

(١) قد تحرفت في الأصل إلى «كهيته»، وفي (ح) إلى «كيفية».

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، وأثبتته من اللطائف: ٩٢ ب، سطر ١٥.

(٣) انظر: النشر: ٣٤٦/١، واللطائف: ٩٢ ب.

(٤) تصحفت في الأصل و(ح) إلى «سيء»، وتصويبها من اللطائف: ٩٢ ب، والنشر: ٣٤٦/١.

(٥) تحرفت في الأصل و(ح) إلى «مده»، وصوابه من اللطائف: ٩٢ ب، والنشر: ٣٤٦/١.

(٦) في حرز الأمانى: ٣٥، البيت رقم (١٨٠).

(٧) وعجز البيت هو قوله:

وَعِنْدَ سُكُونِ الْوَقْفِ لِلْكَلِّ أَعْمَلًا

(٨) (ح) واللطائف: ٩٢ ب: «وعلم».

(٩) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ٩٢ ب، والبيت هو قوله:

وَعَنْهُمْ سَقُوطُ الْمَدِّ فِيهِ وَوَرَشُهُمْ يُوَافِقُهُمْ فِي حَيْثُ لَا هَمَزٌ مُذْخَلًا

انظر: حرز الأمانى: ٣٦، البيت رقم (١٨١).

وخرج بقيد الاتصال إذا انفصلا، نحو: ﴿خَلَقُوا إِلَٰهًا﴾ [البقرة: ١٤]،
﴿أَتَيْتُمْ مَادَمَ﴾ [المائدة: ٢٧]، فالإجماع على ترك الزيادة، ولم يفرقوا بينه وبين
ما لا همز بعده نحو: ﴿هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣]، و﴿مَيْتًا﴾ [البقرة: ٦٠].

ثم إن كل من روى الإشباع في اللين استثنى مد كلمتين ﴿مَوِيلًا﴾ في
[الكهف: ٥٨]، ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ﴾ [التكوير: ٨] (بالتكوير)، فلم يزد أحد
فيهما تمكيناً على ما فيهما من المد لعروض سكونهما؛ لأنهما من (وال)
و(وَأَد)، ليعادل ﴿مَوِيلًا﴾ ﴿مَوْعِدًا﴾ [الكهف: ٤٨]، ولثلاً يجمع بين مدتي
المؤودة، قاله ^(١) الجعبري.

واختلف في واو ﴿عَنْهُمَا مِنْ سَوَاءٍ تَهُمَا﴾ [الأعراف: ٢٠]، و﴿بَدَتْ لَهَا
سَوَاءٌ تَهُمَا﴾ [الأعراف: ٢٢]، ﴿لِيُرِيَهُمَا سَوَاءً تَهُمَا﴾ [الأعراف: ٢٧]، ﴿يُورِي
سَوَاءً تَهُمَا﴾ [الأعراف: ٢٦] بالأعراف، فلم [يستثنها] ^(٢) الداني في شيء من
كتبه، واستثناها صاحب «الهداية»، و«التبصرة»، و«الكافي»، و«الهادي» وفاقاً
للجمهور، وحكى الخلاف فيها ناظم «التيسير» ^(٣).

وقال الجعبري ^(٤): سَوَات جمع سوءة، وفعله الاسم إذا [جمعت] ^(٥)
بالألف و[التاء] ^(٦) فتحت عينها كتمررة وثمرات ^(٧)، فرقاً بينه وبين الصفة
كصعبة وصعبات، ثم خصوا من الاسم المضاعف فسكنوه كسلة وسلات،

(١) (ح): «قال»، وهو تحريف، إذ إن القول الذي يأتي هو في النشر: ٣٤٧/١.

(٢) الأصل و(ح): «يسكنها»، فلعله تحريف، وما أثبتته من اللطائف: ٩٢ ب، والنشر:

٣٤٧/١، والإنحاف: ١٧٠/١.

(٣) وهو الشاطبي في حزر الأمان: ٣٦، البيت رقم (١٨٢)، حيث قال:

وَفِي وَآوِ سَوَاتٍ خِلَافٌ لِوَرُثِهِمْ وَعَنْ كُلِّ الْمَوْءُودَةِ أَقْصَرُ وَمَوِيلًا

(٤) كنز المعاني للجعبري: ١٧٥.

(٥) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) واللطائف: ٩٢ ب إلى «اجتمعت»،

وتصويبه من كنز المعاني: ١٧٥.

(٦) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) واللطائف: ٩٢ ب إلى «الفاء»، وتصويبه

من كنز المعاني: ١٧٥.

(٧) تصحفتا في الأصل و(ح) إلى «كشمة وثمرات»، وتصويبهما من الكنز: ١٧٥.

محافظة على الإدغام، وسكنوا الأجوف - أيضاً - كجوزة^(١) وبيضات محافظة على ذات عينه، وفتحت هذيل عين المعتل على الأصل وصححوها محافظة على صيغة الجمع...^(٢) فوجه مد الواو جريه على القاعدة باعتبار اللفظ، ووجه قصرها تقدير الحركة الأصلية التي ظهرت في هذين^(٣)، ووقع للجعبري حكاية ثلاثة أوجه في الواو: المد، والتوسط، والقصر، تضرب في ثلاث^(٤) الهمزة فتبلغ تسعة.

وتعقبه في «النشر»^(٥) بأنه لم يجد أحداً روى إشباع اللين إلا وهو يستثني «سَوَّيْتُمَا». قال: فعلى هذا يكون الخلاف دائراً بين التوسط والقصر، قال: وأيضاً، كل من وسطها مذهبه في الهمز [المتقدم التوسط، فعلى هذا لا يكون فيهما إلا أربعة أوجه، توسط الواو مع الهمز، أي مع توسط الهمز]^(٦)، وهو طريق الداني والأهوازي، وثلاثة في الهمز مع قصر الواو، ونظمها في بيت وهو:

وَسَوَاتُ قَصْرُ الْوَاوِ وَالْهَمْزُ ثَلَاثًا^(٧) ووسطهما فَأَكُلُ أَرْبَعَةً فَأَدِرُ^(٨)

وخص ابن غلبون صاحب «العنوان»، وابن بليمة في «شئو» [البقرة: ٢٠] فقط مرفوعاً أو منصوباً، أو مخفوضاً^(٩).

(١) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ٩٢ب، وفي الكنز: ١٧٥: «كجوزات»، وهو المناسب للسياق.

(٢) الكنز: ١٧٥ زيادة: «قال الشاعر... وساق بيتاً».

(٣) كذا في الأصل و(ح)، وفي الكنز: ١٧٥: «هذيل»، فلعله الصواب.

(٤) (ح): «ثلاثة».

(٥) النشر: ٣٤٧/١.

(٦) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، وأثبتته من اللطائف: ١٩٣، سطر ٢.

(٧) تحرفت في الأصل إلى «ثلاثاً»، وتوصيها من (ح) واللطائف: ١٩٣، والنشر:

٣٤٧/١.

(٨) الأصل و(ح) واللطائف: ١٩٣: «فادري»، وهو غلط، وتصويبه من النشر: ١/

٣٤٧.

(٩) تصحفت في الأصل و(ح) إلى «مخفوضاً»، وتصويها من النشر: ٣٤٧/١.

وذهب بعضهم إلى أنه السكت دون المد، وبه قرأ الداني على ابن غلبون، وبالوجهين السكت والمد قرأ صاحب «الكافي».

لكن المراد^(١) بالمد عند من رواه من هؤلاء التوسط، قال^(٢): وبه قرأت من طريق من روى المد ولم يروه عنه إلا من روى السكت في غيره.

وأما السكون: وهو إما لازم/ أو عارض، وكل منهما إما مشدد أو [١٦٦ب/هـ] غير مشدد.

فاللازم المشدد في [حرفين]^(٣): ﴿هَتَّيْنَ﴾ [القصص: ٢٧] في (القصص)، و﴿الَّذِينَ﴾^(٤)/ [فصلت: ٢٩] في (فصلت)، في قراءة ابن كثير [١٠٥ب/ح] بتشديد النون^(٥).

واللازم غير المشدد حرف واحد، وهو «عين» أول (مريم)^(٦) و(الشورى)^(٧).

والعارض المشدد: نحو: ﴿أَيُّلَ لِيَّاسَا﴾ [النبا: ١٠]، ﴿كَيْفَ فَعَلَ﴾ [الفجر: ٦]، ﴿أَيُّلُ رَمَا﴾ [الأنعام: ٧٦]، ﴿وَالْخَيْرِ لَقُصَى﴾ [يونس: ١١] في قراءة الإدغام لأبي عمرو.

والعارض غير المشدد: كـ﴿الْمَلِيلِ﴾ [النساء: ١٢٩] و﴿الْمَيِّتِ﴾^(٨)

(١) (ح) واللفظ: ١٩٣: «لكن إن المراد».

(٢) أي: ابن الجزري في النشر: ٣٤٨/١.

(٣) تحرف في الأصل و(ح) إلى «جوفين»، وتصويبه من اللطائف: ١٩٣، والنشر: ١/٣٤٩.

(٤) تحرفت في الأصل و(ح) إلى «الذي»، وتصويبها من اللطائف: ١٩٣، والنشر: ١/٣٤٩.

(٥) النشر: ٣٦٧/٢، والإتحاف: ٤٤٣/٢.

(٦) هو قوله: ﴿كَهَيَّصَ﴾.

(٧) هو قوله تعالى: ﴿عَسَى﴾.

(٨) قد قرأها هنا بالتخفيف نافع، وحفص، وحمزة، والكسائي، وأبو جعفر، ويعقوب، وخلف. الإتحاف: ٤٧٣/١.

[آل عمران: ٢٧]، و﴿الْقَوَفِ﴾ [البقرة: ٣٨]، و﴿الْقَوْلِ﴾ [التوبة: ٨٦] حالة الوقف بالإسكان أو بالإشمام حيث يصح.

فالأول: يجوز لابن كثير فيه ثلاثة أوجه: المد، ك﴿الضَّكَّالِينَ﴾ [الفاتحة: ٧] كما هو ظاهر «التيسير»، وبه صرح في «الجامع»، والتوسط، والقصر، لكن الذي نه^(١) عليه سائر المؤلفين القصر، ولم يذكروا الإشباع والتوسط.

وأما الثاني: وهو ﴿عَيْنَ﴾ أول (مريم) و(الشورى) ففيهما الثلاثة: الإشباع لالتقاء الساكنين، واختاره الشاطبي، وخصه في «الهداية» لورش من طريق الأزرق، والتوسط نظراً لفتح ما قبل الحرف ورعاية الجمع بين الساكنين، وإليه ذهب ابن غليون^(٢)، وصاحب «العنوان»، وهو الوجه الثاني في «الشاطبية» كجامع البيان، وهو قياس من روى عن ورش التوسط في (شى) وبابه، وهو الأقيس لغيره والقصر إجراء لها مجرى الحروف الصحيحة، وإليه ذهب أبو العلا الهمداني، وابن سوار.

وأما الثالث: وهو العارض المشدد ففيه الأوجه الثلاثة كما نص عليه ابن القضاة، لكن الجمهور على ما فيه^(٣).

وأما الرابع: وهو العارض^(٤) ففيه لكل القراء الثلاثة أوجه حملاً على حروف المد لما ثبت بينهما من المشابهة^(٥)، إلا أنه يمتنع القصر لورش من طريق الأزرق في متطرف الهمز، نحو: ﴿سَيِّءٌ﴾^(٦) [البقرة: ٢٠]، فالإشباع مذهب من يأخذ^(٧) بالتحقيق وإشباع التمثيط من المصريين وأضرابهم.

(١) «نبه»: ليس في (ح) ولا اللطائف.

(٢) تصحفت في الأصل إلى «ابن غليون».

(٣) النشر: ٣٥٠/١: «والجمهور على القصر».

(٤) غير المشدد.

(٥) (ح): «الشابهة»، وهو تحريف.

(٦) هي في الأصل و(ح): «الشيء»، وما أثبتته يوافق النشر: ٣٤٩/١، والإنحاف:

١٧٢/١.

(٧) تصحفت في الأصل إلى «تأخذ»، وتصويبها من (ح) واللطائف: ١٩٣.

والتوسط اختاره الداني، وبه كان يقرئ الشاطبي كما حكاه ابن القصاع عن الكمال الضرير عنه، وهو مذهب أكثر المحققين. والقصر مذهب الحذاق، وحكى أكثرهم الإجماع^(١)، [قاله]^(٢) الداني. [و]^(٣) عامة أهل الأداء والنحويين لا يرون الإشباع فيهما لزوال معظم المد منهما، وخروجهما من الخفاء إلى حال البيان، وقد حكى الثلاثة في «الشاطبية»، لكن في كلامه التسوية بين المشهور وغيره.

والتحقيق في ذلك^(٤): أن الأوجه الثلاثة لا تجوز هنا إلا لمن أشبعوا حروف المد في هذا الباب، وأما [القاصرون]^(٥) فالقصر لهم هنا [متعين]^(٦)، والذين [وسطوا]^(٧) لا يجوز لهم [هنا]^(٨) إلا التوسط والقصر، سواء اعتد بالعارض أو لم يعتد به، ولا يجوز الإشباع، فكذلك^(٩) كان الأخذ به في هذا النوع قليلاً^(١٠) كما نص عليه في «الطيبة»^(١١) ولفظه:

-
- (١) (ح) واللطائف: ٩٣ زيادة: «عليه».
- (٢) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) واللطائف: ٩٣ إلى «قال»، وبموجبه يكون ما بعده هو قول الداني، وهذا خطأ، فقول الداني كما في النشر: ٣٤٩/١: «... والقصر مذهب الحذاق، وحكى أكثرهم الإجماع».
- (٣) ما بين المعقوفين زيادة يحتاجها السياق.
- (٤) وهذا القول لابن الجزري في النشر: ٣٥٠/١.
- (٥) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «القاهرون»، وتصويبه من اللطائف: ٩٣، والإتحاف: ١٧٢/١، وهو في النشر: ٣٥٠/١: «وأما من ذهب إلى القصر».
- (٦) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح) واللطائف: ٩٣، وأثبتته من الإتحاف: ١٧٢/١، وهو مؤدى ما في النشر: ٣٥٠/١، حيث قال: «وأما من ذهب إلى القصر فيها، فلا يجوز له إلا القصر فقط».
- (٧) تحرف في الأصل و(ح) إلى «وسعوا»، وتصويبه من اللطائف: ٩٣، والإتحاف: ١٧٢/١، إلا أن لفظ الإتحاف هو: «ومن وسط».
- (٨) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «هذا»، وتصويبه من اللطائف: ٩٣.
- (٩) النشر: ٣٥٠/١: «فلذلك».
- (١٠) الأصل و(ح) واللطائف: ٩٣: «قليل»، وهو غلط، وتصويبه من النشر: ١/٣٥٠، لوقوعه خيراً ل«كان».
- (١١) طيبة النشر في القراءات العشر لابن الجزري، المطبوع ضمن كتاب إتحاف البررة بالمتون العشرة، ص ١٨٠، باب المد والقصر.

..... وَفِي اللَّيْنِ يَقِلُّ^(١) طُولٌ.....^(٢)

وصرح الجعبري^(٣) بأنهما دخيلان في المد، وعلل بكونهما عاريين عن المجانسة الناقلة لهما من الحيز المحقق إلى المقدر المصوغ لجريانهما بالساعة. وقد يحصل لورش^(٤) في نحو: ﴿شَيْءٌ﴾ و﴿سُوءٌ﴾ وجهان، المد والتوسط في الوصل، والوقف بالإسكان المجرد مع الإشمام، وبالروم كما قال الشاطبي^(٥):

وَإِنْ تَسْكُنِ الْيَا بَيْنَ فَتَحٍ وَهَمْزَةٍ بِكَلِمَةٍ أَوْ وَآوَ فَوَجَهَانِ جُمَلًا^(٦)
بَطُولٍ وَقَصْرٍ وَضَلٍّ وَزَشٍّ وَوَقْفُهُ^(٧).....

ومراده بالقصر التوسط.

فإن قيل: إن علم أن مراده بالقصر التوسط، أوجب بأنه مفهوم من قوله بعد: وعنهم سقوط المد^(٨).

(١) الأصل و(ح): «تقل»، وتصويه من طية النشر.

(٢) البيت كاملاً هو كالتالي:

غَسَاكِنِ الْوُقُوفِ وَفِي اللَّيْنِ يَقِلُّ طُولٌ وَأَقْوَى السَّبَبَيْنِ يَسْتَقِيلُ

(٣) لم أقف على قول الجعبري هذا. ولكن انظر إلى ابن الجزري حيث قال في عبارة لعلها أسهل من هذه: وقد اختلف في إلحاق حرفي اللين بها، وهما الياء والواو المفتوح ما قبلهما، فوردت زيادة المد فيهما بسببي الهمز والسكون إذا كانا قوين. وإنما اعتبر شرط المد فيهما مع ضعفه بتغير حركة ما قبله؛ لأن فيهما شيئاً من الخفاء وشيئاً من المد، وإن كانا أنقص في الرتبة مما في حروف المد. ولذلك جاز الإدغام في نحو: ﴿كَفَّ قَلَّ﴾ [الفجر: ٦] بلا عسر... النشر: ٣٤٦/١.

(٤) الإتحاف: ١٧٢/١: «وقد يحصل للأزرق»، ولا تناقض هنا، إذ هي لورش من طريق الأزرق.

(٥) في حرز الأمانى، باب المد والقصر: ٣٥، البيت رقم (١٧٩).

(٦) تصحفت في الأصل و(ح) إلى «حملا».

(٧) وعجز البيت هو قوله:

وَعِنْدَ سُكُونِ الْوُقُوفِ لِلْكُلِّ أَغْمَلًا.....

(٨) حرز الأمانى: ٣٦ البيت رقم (١٨١)، وهو قوله:

وَعَنْهُمْ سُقُوطُ الْمَدِّ فِيهِ وَوَزْشُهُمْ يُوَافِقُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا هَمْزٌ مَدَخَلًا

ويصدق عليه القصر بالنسبة إلى الإشباع، ويحصل للباقيين فيهما ثلاثة: المد، والتوسط، والقصر في الوقف على الهمز^(١) المتطرفة بالإسكان المجرد/ عن الإشمام ومعه القصر^(٢) فقط، في الوصل والوقف على غير [١٦٧/هـ] المتطرفة، وعليها بالروم، وذكر هذا الأصل في «التيسير» في (البقرة)^(٣)، ولم يذكر لورش سوى وجه عبر عنه بالتمكين، وهو ظاهر في التوسط، ومتى اجتمع شيان^(٤) قوي وضعيف عمل بالقوي وألغى الضعيف إجماعاً، نحو: ﴿ءَاتَيْنَ الْبَيْتَ﴾ [المائدة: ٢]، و﴿وَجَاءُوا أَبَاهُمْ﴾ [يوسف: ١٦]، و﴿رَأَى أَيُّهُمْ﴾ [هود: ٧٠]، و﴿السَّوْءَ أَنْ﴾ [الروم: ١٠]، فلا يجوز توسط ولا قصر لورش من طريق الأزرق. ونحو: ﴿السَّمَاءَ﴾^(٥) [البقرة: ١٩]، و﴿هَؤُلَاءِ﴾^(٦) [البقرة: ٣١]، ولا يجوز فيه القصر وفقاً عن أحد ممن همز. ونحو: ﴿يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [الأنعام: ٥]، و﴿خُلُوعِينَ﴾ [يوسف: ٩٧]، و﴿الْمَنَابِ﴾^(٧) [آل عمران: ١٤٠]، ولا يجوز فيه القصر^(٨) وفقاً إلا على مذهب من قصر وصل^(٩). وإذا تغير سبب المد جاز المد والقصر مراعاة للأصل، أو نظراً للفظ سواء كان [السبب]^(١٠) همزاً أو سكوناً، وسواء كان تغير الهمزة بين بين^(١١)، أو بالإبدال، أو بالحذف.

(١) (ج) واللطائف: ٩٣ب: «الهمزة»، وهو الأنسب لما بعده.

(٢) اللطائف: ٩٣ب: «والقصر».

(٣) التيسير: ٧٢، قال: «ورش يمكن الباء من ﴿مَقْنُو﴾ و﴿شَيْكَا﴾ و﴿كَهَيْتَقَ﴾ وشبهه».

(٤) النشر: ٣٥١/١: «سبيان».

(٥) في (ج) واللطائف: ٩٣ب زيادة: «وشاء».

(٦) في اللطائف: ٩٣ب: «وجاء».

(٧) قد تحرفت في (ج) إلى «المشاب»، وجاء بعدها «فلا يجوز التثليث للأزرق»، وهذه الزيادة في اللطائف أيضاً.

(٨) «ولا يجوز فيه القصر» ساقط من (ج).

(٩) كأي الحسن بن غلبون، وأبي علي الحسن بن بليمة. النشر: ٣٦١/١.

(١٠) تحرف في الأصل (ج) إلى «السبق»، وتصويبه من اللطائف: ٩٣ب،

والإتحاف: ١٧٤/١.

(١١) اللطائف: ٩٣ب: «الهمزتين».

والأولى المد فيما بقي التغير أثره^(١)، نحو: ﴿هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ﴾ [البقرة: ٣١] في رواية قالون والبيزي، والقصر فيما ذهب أثره نحو: ﴿هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ﴾ في قراءة أبي عمر، وفي^(٢) أحد الوجهين لقنبل، وكذا رويس^(٣)، وابن محيصن، والله أعلم. انتهى منقولاً من كتاب القسطلاني في القراءات^(٤) رحمه الله تعالى.

(١) كذا في الأصل و(ح)، والعبارة مضطربة، ولعل صوابها: «فيما بقي أثر التغير فيها نحو»، أو «فيما بقي للتغير أثره».

(٢) «وفي» من (ح) واللفائف: ٩٣ب وقد سقطت الواو من الأصل.

(٣) تصحفت في الأصل و(ح) واللفائف: ٩٣ب، إلى «رويش»، وهو تصحيف.

(٤) لائف الإشارات: ٨٨ب - ٩٣ب.

النوع الرابع والثمانون

علم تخفيف الهمز



النوع الرابع والثمانون

علم تخفيف الهمز^(١)

اعلم أن الهمز لما كان أثقل الحروف نطقاً، وأبعد مخرجاً، تنوع العرب في تخفيفه بأنواع التخفيف، وكانت قريش وأهل الحجاز أكثرهم له تخفيفاً، ولذلك أكثر ما يرد تخفيفه من طرقهم كابن كثير من رواية ابن [فُلَيْح]^(٢)، وكنافع من رواية ورش، وكأبي عمرو، فإن مادة قراءته عن أهل الحجاز.

وقد أخرج ابن عدي من طريق موسى بن عُبَيْدة^(٣)، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنه قال: ما همز رسول الله ﷺ ولا أبو بكر، ولا عمر^(٤)، ولا الخلفاء، إنما الهمز^(٥) بدعة ابتدعوها من بعدهم^(٦).

(١) وهذا النوع منقول من الإِتقان. انظر: الإِتقان: ٢٧٧/١، النوع الثالث والثلاثون: في تخفيف الهمز.

(٢) في الأصل و(ح): «أفْلَح»، وما أثبتته من الإِتقان: ٢٧٧/١.

وابن فليح هو: عبد الوهاب بن فُلَيْح بن رَبَاح المَكِّي، أبو إسحاق، مولى عبد الله بن عامر بن كُرَيْز، المقرئ، توفي في حدود (٢٧٠هـ). معرفة القراء الكبار: ١٨٠/١، وغاية النهاية: ٤٨٠/١.

(٣) ابن نَشِيط الرَّبَذِي المدني، أبو عبد العزيز، روى عن القرظي، ومحمد بن إبراهيم التيمي، وعنه شعبة وعبيد الله بن موسى، توفي (١٥٣هـ). الكاشف: ١٦٤/٣، والتقريب: ٥٥٢.

(٤) الإِتقان: ٢٧٧/٢: «عمرو»، وهو تحريف.

(٥) في غير (ح): «إنما الهمزة»، الإِتقان: ٢٧٧/١: «وإنما الهمز».

(٦) والحديث - كما سيأتي بعد قليل - في مستدرک الحاكم في كتاب التفسير، باب القراءات: ٢٣١/٢.

وقال الذهبي في التلخيص: «موسى بن عبيدة واه، ولم يثبت عنه هذا الحديث».

قال أبو شامة^(١): هذا حديث لا يحتج به، وموسى بن عبيدة الرِّبَدي^(٢) ضعيف عند أئمة الحديث.

قلت^(٣): وكذا الحديث الذي أخرجه الحاكم في المستدرک^(٤) من طريق جمران بن أعين، عن أبي الأسود الدؤلي، عن أبي ذر، قال: جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال: يا نبي الله، قال: لست نبيي^(٥) الله، ولكني نبي الله. قال الذهبي: حديث منكر، وحمزان رافضي ليس بثقة^(٦).

وأحكام الهمز^(٧) [كثيرة]^(٨) لا يحصيها أقل من مجلد، والذي نورد هنا أن تحقيقه^(٩) أربعة أنواع:

أحدها: النقل لحركته إلى الساكن قبله فيسقط، نحو: ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾

[المؤمنون: ١] بفتح الدال/ وبه قرأ نافع من طريق ورش، وذلك حيث كان [١٠٦/ح] الساكن صحيحاً آخرأ، والهمز أولاً. واستثنى أصحاب يعقوب عن ورش ﴿كَيْتَبٌ ۝ إِنِّي كَلَنْتُ﴾ [الحاقة: ١٩، ٢٠] فسكنوا الهاء وخففوا^(١٠) الهمز، وأما الباقيون فخففوا وسكنوا في جميع القرآن.

ثانيها: الإبدال، بأن يبدل^(١١) الهمزة الساكنة حرف مد من جنس حركة

(١) لم أقف على قول أبي شامة في إبراز المعاني، ولا في جمال القراءة، ولا المرشد الوجيز. ولكن انظر: الإتيان: ٢٧٧/١.

(٢) في الأصل و(ح): «الزبيدي»، وتصويبها من الإتيان: ٢٧٧/١، وكتب التراجم.

(٣) والقول هنا يوهم أنه للمؤلف وليس كذلك، فالكلام هنا منقول عن السيوطي في الإتيان: ٢٧٧/١.

(٤) في كتاب «التفسير»، باب القراءات: ٢٣١/٢.

(٥) الإتيان: ٢٧٧/١: «بنبي»، وهو موافق للمستدرک: ٢٣١/٢.

(٦) في التلخيص: قال النسائي: حمزان ليس بثقة، وقال أبو داود: رافضي: ٢/٢٣١. فليس هذا قول الذهبي وإنما نقله.

(٧) في الأصل: «الهمزة».

(٨) الأصل و(ح): «كثير»، وهو خطأ، وتصويبه من الإتيان: ٢٧٧/١.

(٩) تصحفت في الأصل و(ح) إلى «تخفيفه»، وتصويبه من الإتيان: ٢٧٧/١.

(١٠) الإتيان: ٢٧٧/١: «وحققوا»، فلعله تصحيف.

(١١) الإتيان: ٢٧٨/١: «تبدل».

ما قبلها، فتبدل ألفاً بعد الفتح نحو: ﴿وَأَمْرٌ أَهْلَكَ﴾^(١) [طه: ١٣٢].
 وواواً^(٢) بعد الضم، نحو: ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ٣]. وباء بعد الكسرة^(٣)، نحو:
 ﴿جِئْتُ﴾ [البقرة: ٧١] وبه يقرأ أبو عمرو، وسواء كانت الهمزة فاءاً أم عيناً أم
 لاماً، إلا أن يكون سكنونها جزماً، نحو: «ننساها»^(٤) [البقرة: ١٠٦] أو بناء،
 نحو: «أرجئته»^(٥) [الأعراف: ١١١]. أو يكون ترك الهمز فيه أثقل، نحو:
 «وتؤري إليك»^(٦) في (الأحزاب) [٥١]. أو يوقع في الالتباس، نحو:
 «رثيا»^(٧) في (مريم) [٧٤]. فإن تحركت فلا خلاف عنه في التحقيق، نحو:
 ﴿يُؤَدُّهُ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

ثالثها: التسهيل بينها وبين حذف^(٨) حركتها، فإن اتفق الهمزتان في
 [١٦٧ب/هـ] الفتح سهل الثانية الحرمين^(٩) وأبو عمرو وهشام/، وأبدلها ورش ألفاً، وابن

(١) في الأصل و(ح): «إن امرؤ هلك».

(٢) الأصل و(ح): «واو»، وهو غلط وتصويبه من الإتيان: ٢٧٨/١.

(٣) الإتيان: ٢٧٨/١: «الكسر».

(٤) رسم الكلمة في المصحف: «ثُنِيهَا»، والمثبت على قراءة ابن كثير وأبي عمر،
 ووافقهما ابن محيصن واليزيدي، وهي من (النساء)، وهو التأخير. الإتيان: ٤١١/١.

(٥) رسم الكلمة في المصحف: «أَتَيْتُهُ»، وهما لفتان، يقال: أرجأت، وأرجيته،
 أي: أخرته، كتوضأت وتوضيت، والقراءتان متواترتان.

والمراد هنا: من قرأها بالهمز، وهم ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، ويعقوب،
 وأبو بكر من طريق ابن حمدون ونفطويه، ووافقهم ابن محيصن، واليزيدي، والحسن.
 الإتيان: ٥٦/٢.

(٦) رسمها في المصحف: ﴿وَتَوَيَّ إِلَيْكَ﴾، وقد أبدل الهمزة واواً ساكنة مظهرة أبو
 جعفر. الإتيان: ٣٧٧/٢.

(٧) رسمها في المصحف: ﴿وَرِيَّاءَ﴾، وقد قرأها بتشديد الياء بلا همز قالون وابن
 ذكوان وأبو جعفر.

﴿وَرِيَّاءَ﴾ بالهمز من الرؤية، وهي المنظر الحسن، أما (رياً) فهي من الري وهو الشيع،
 فالمعنى مختلف. انظر: تفسير القرطبي: ١٤٥/٦، والإتيان: ٢٣٩/٢.

(٨) «حذف»: ليست في الإتيان.

(٩) الحرمين هما: عبد الله بن كثير المكي، ونافع المدني، سميا بذلك لأن الأول
 قارئ الحرم المكي، والثاني قارئ الحرم المدني.

كثير لا يدخل فيها ألفاً، وقالون وهشام وأبو عمرو يدخلونها، والباقون من السبعة يحققون، وإن اختلفا بالفتح والكسر سهل الحرميان وأبو عمرو الثانية، وأدخل قالون وأبو عمرو قبلها ألفاً^(١)، والباقون يخفون^(٢)، وبالفتح والضم^(٣)، وذلك في ﴿قُلْ أَذُنِي كَرٌ﴾ [آل عمران: ١٥]، أو ﴿أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ [ص: ٨]، ﴿أَلَيْكَ﴾ [القمر: ٢٥]. فالثلاثة يسهلون، وقالون يدخل ألفاً، والباقون يخفون.

قال الداني^(٤): وقد أشار الصحابة إلى التسهيل بكتابة الثانية^(٥) واوآ.

رابعها: الإسقاط بلا نقل، وبه قرأ أبو عمرو، إذا اتفقا في الحركة وكانا في كلمتين، فإن اتفقا كسرا^(٦)، نحو: ﴿هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ﴾ [البقرة: ٣١] جعل ورش وقبل الثانية كياء ساكنة، وقالون والبزي الأولى كياء مكسورة. وأسقطها^(٧) أبو عمرو، والباقون^(٨) يحققون^(٩). وإن اتفقا فتحاً نحو: ﴿جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ [الأعراف: ٣٤] جعل ورش وقبل الثانية كمدة، وأسقط الثلاثة^(١٠) الأولى، والباقون يحققون^(١١)، أو ضمّاً نحو: ﴿أُولَئِكَ﴾ [البقرة: ٥] فقط أسقطها أبو عمرو^(١٢) وجعلها قالون والبزي كواو مضمومة،

(١) «ألفاً»: ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ح)، والإتقان: ٢٧٨/١.

(٢) الإتقان: ٢٧٨/١: يحققون، وهو تصحيف.

(٣) (ح) والإتقان: ٢٧٨/١: «أو بالفتح والضم».

(٤) لم أقف عليه في التيسير. ولكن انظر: الإتقان: ٢٧٨/١.

(٥) الإتقان: ٢٧٨/١: «الثانية»، وهو تصحيف.

(٦) من الإتقان: ٢٧٨/١: وفي الأصل: «وكان... كسر».

(٧) من الإتقان: ٢٧٨/١.

(٨) (ح): «الباقون» بلا واو.

(٩) تصحفت في الأصل و(ح) إلى «يخفون»، وتصويبها من الإتقان: ٢٧٨/١.

(١٠) من الإتقان: ٢٧٨/١: وفي الأصل و(ح): «الثالثة» وفي الإتحاف: ٤٨/٢:

«ولقبيل ثلاثة: إسقاط الأولى... وتسهيل الثانية... وإبدالها ألفاً»، فيكون المعنى على ضوء هذا، وأسقط قبل الهمزة من الثلاثة خصوصاً الأولى.

(١١) في الأصل و(ح): «يخفون».

(١٢) أي الأولى.

والآخرا^(١) يجعلان الثانية كواو ساكنة، والباقون يحققون^(٢).

ثم اختلفوا في الساقط: هل هو الأولى أو الثانية؟ والأولى^(٣) عن أبي عمرو، والثاني عن الخليل من النحاة.

وتظهر فائدة الخلاف في المد، فإن كان الساقط الأولى فهو منفصل، أو الثانية فهو متصل.

(١) من الإتيان: وفي الأصل و(ح): «والأخوان».

(٢) من الإتيان: ٢٧٨/١، وفي الأصل و(ح): «يخففون».

(٣) الإتيان: ٢٧٨/١: «والأول».

النوع الخامس والثمانون

في أحكام النون الساكنة والتنوين



النوع الخامس والثمانون

في أحكام النون الساكنة والتنوين

ولم يفرد هذا النوع الحافظ السيوطي - رحمه الله تعالى - في الإتيان^(١)، وكان ذكر هذا الفصل في التجويد أشبه؛ لأن أكثر مسائله إجماعية، وإنما ذكره هنا لكثرة^(٢) دور مسأله، والاختلاف في بعضها. وقيدوا النون بالسكون لتخرج المتحركة، ولم يقيدوا التنوين به لأن وضعه الإسكان.

وقد عرّفوه بأنه: نون ساكنة تلحق آخر الاسم لفظاً، وتسقط رسماً ووقفاً.

هو عند سيويه^(٣) والجمهور خمسة أقسام:

تمكين: وهو اللاحق [للاسم المعرب المنصرف إشعاراً ببقائه على أصلته، نحو: زيد، ورجل، وتنكير وهو اللاحق]^(٤) لبعض المبنيات فرقاً بين معرفتها ونكرتها نحو: سيويه لغير معين، ويطرد [فيما]^(٥) آخره (ويه). والعوض: وهو منوب^(٦) عن حرف نحو: (جوار) وهو الياء المحذوفة.

(١) بل ذكره في آخر النوع الحادي والثلاثين: في الإدغام والإظهار والإخفاء والإقلاب. انظر: الإتيان: ٢٦٩/١.

وهذا النوع منقول من لطائف الإشارات - مخطوط - الورقة: ١٦٧.

(٢) (ح): «لكثر».

(٣) الكتاب: ٤١٥/٢.

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح) لانتقال النظر، وأثبتته من اللطائف:

١٦٧، سطر ٢٨.

(٥) الأصل: «فيه»، و(ح): «فيها»، وكلاهما تحريف، وتصويبه من اللطائف: ١٦٧.

(٦) اللطائف: ١٦٧: ضربان.

وعوض عن مضاف إليه: وهو إما جملة نحو: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾، وإما مفرد نحو: طلى، على، رأى.

وتنوين المقابلة: وهو اللاحق لما جمع بألف وتاء مزيدتين نحو: (مسلمات)؛ لأنه قابل النون في جمع المذكر السالم.

وهذه الأربعة من خواص الاسم.

وتنوين الترئم: وهو اللاحق لروي المطلق عوضاً عن مدة الإطلاق في لغة تميم وقيس، وهذا يشترك فيه الاسم والفعل. قال ابن مالك^(١): وقولهم: تنوين الترئم هو على حذف مضاف، أي: تنوين [ذي]^(٢) الترئم، وإنما هو عوض من الترئم؛ لأن الترئم هو: مد الصوت بمد مجانس^(٣) حروف^(٤) الروي. انتهى.

ثم إن أحكام النون الساكنة والتنوين أربعة: إظهار، وإدغام، وإقلاب، وإخفاء.

الأول: الإظهار:

ويكون عند حروف الحلق الستة، وهي: الهمزة نحو: ﴿وَيَنْتَوْنَ﴾ [الأنعام: ٢٦] فقط، و﴿حَنْ ءَامَنَ﴾ [البقرة: ٦٢]، ﴿عَادَ إِذْ﴾ [الأحقاف: ٢١]. والهاء نحو: ﴿عَنَّهُمْ﴾ [البقرة: ٨٦]، ﴿مِنْ هَادٍ﴾ [الرعد: ٣٣]، ﴿أَمْرًا هَلَكَ﴾ [النساء: ١٧٦]. والعين ﴿أَنَعَمْتَ﴾ [الفاتحة: ٧]، ﴿مَنْ عَمِلَ﴾ [يونس: ٦١]، ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٧]. والحاء نحو: ﴿مَنْ حَكِيمٌ حَمِيدٌ﴾^(٥) [فصلت: ٤٢]. والغين نحو: ﴿فَسَيُفْضَوْنَ﴾ [الإسراء: ٥١]، ﴿مَنْ غُلٍ﴾ [الأعراف: ٤٣]، ﴿إِلَهُ

(١) انظر: لطائف الإشارات - مخطوط - الورقة: ٦٧ب.

(٢) الأصل: «روى»، و(ح): «تروى» كلاهما تحريف، وتصويبه من اللطائف: ٦٧ب.

(٣) (ح) واللطائف: ٦٧ب: «يجانس».

(٤) اللطائف: ٦٧ب: «حرف».

(٥) ولم يذكر هنا مثلاً للنون مع الحاء في كلمة واحدة، مثل: ﴿تَنْجُوْنَ﴾ [الأعراف: ٧٤] و﴿مَنْ حَكِيمٌ حَمِيدٌ﴾ [فصلت: ٤٢].

عَمْرُ»^(١) [الأنعام: ٤٦]. والخاء نحو: ﴿وَالْمُنْحَفَةُ﴾ [المائدة: ٣]، و﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ [النساء: ١٠١]، ﴿يَوْمَئِذٍ خَشِيعَةٌ﴾ [الغاشية: ٢].

اتفقوا كلهم على إظهار النون الساكنة والتنوين عند هذه الستة لبعدهم مخرج النون والتنوين عن مخرج حروف الحلق، إلا أن أبا جعفر قرأ بإخفائها عند الحرفين الأخيرين^(٢): الغين^(٣) والخاء المعجمتين كيف وقعا، لقربهما من حرفي أقصى اللسان، القاف والكاف، لكن بعضهم/ استثنى عنه [١٦٨/هـ] ﴿فَسَيَنْفِثُونَ﴾، و﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا﴾ [النساء: ١٣٥]، و﴿وَالْمُنْحَفَةُ﴾ فأخذ فيها بإظهار النون كالجمهور، ولم يستثنها ابن مهران؛ بل أطلق الإخفاء في الثلاثة كسائر القرآن، والاستثناء أشهر، وعدمه أقيس^(٤)، وانفرد ابن مهران، عن ابن بُويّان^(٥)، عن أبي نسيط، عن قالون في الإخفاء^(٦) - أيضاً - عند الغين والخاء^(٧) - أيضاً - في جميع القرآن، وهو في «كامل» الهذلي، و«جامع» الداني عن أبي نسيط من طريق ابن شنبوذ^(٨).

الحكم الثاني: في الإدغام:

يكون في ستة أحرف - أيضاً - وهي: النون ﴿عَنْ نَفْسٍ﴾ [البقرة: ٤٨]،

(١) وفي (ح): «إله غيره».

(٢) تحرفت في الأصل إلى «الآخرين»، وتصويبها من (ح).

(٣) تصحفت في الأصل إلى «العين»، وتصويبها من (ح).

(٤) انظر: النشر: ٢٢/٢، والإتحاف: ١٤٤/١.

(٥) هو أحمد بن عثمان بن محمد بن جعفر بن بُويّان الخراساني البغدادي، أبو الحسين، المقرئ، قرأ على إدريس بن عبد الكريم الحداد وأحمد بن محمد بن الأشعث، وعليه قرأ إبراهيم بن عمر البغدادي وعلي بن محمد العلاف، توفي سنة (٣٤٤هـ). معرفة القراء الكبار: ٢٩٢/١، وغاية النهاية: ٧٩/١.

(٦) كذا في الأصل، وفي (ح) واللطائف: ٦٧: «بالإخفاء»، وهو موافق للنشر: ٢/٢٣.

(٧) تصحفت في الأصل و(ح) إلى «العين والحاء»، وتصويبه من اللطائف: ٦٧/٢٣، والنشر: ٢٣/٢.

(٨) انظر: النشر: ٢٣/١.

﴿مَلِكًا تُقَاتِلُ﴾ [البقرة: ٢٤٦]. والميم^(١) نحو^(٢): ﴿مِنْ مَالٍ﴾ [المؤمنون: ٥٥]،
﴿فِي كُلِّ سُبُلَةٍ مِائَةٌ حَبْرٌ﴾ [البقرة: ٢٦١]. والواو: ﴿مِنْ وَالٍ﴾ [الرعد: ١١]،
﴿وَرَعْدٌ وَرِقٌّ﴾ [البقرة: ١٩]. والياء نحو: ﴿مَنْ يَقُولُ﴾ [البقرة: ٨]، ﴿فِنَّةٌ
يَصْرُوتُهُ﴾ [الكهف: ٤٣]. واللام نحو: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: ٢٤]، ﴿هُدًى
لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢]. والراء ﴿مَنْ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٥]، ﴿ثَمَرَةٍ رِّزْقًا﴾
[البقرة: ٢٥].

فاتفقوا على إدغامها في هذه الستة مع إثبات الغنة مع النون
والميم.

فإن قلت: النون من طرف اللسان وفوق الشنانيا، والميم من بين
الشفتين، وبينهما مخارج فلم ساغ الإدغام مع التباعد؟ أجيب بأنه قد يجعل
للمتباعد وجه يسوغ إدغامه، فالوجه الذي قرب بين النون والميم و^(٣)
نحوها، الغنة التي اشتركا فيها، فصارا بذلك متقاربين.

واتفقوا على حذف الغنة مع اللام والراء. و^(٤) لبعدهما عن الغنة/، [١٠٦ب/ح]،
وهذا - كما في «النشر»^(٥) - مذهب الجمهور من أهل الأداء، والأجلة من
أئمة التجويد، وعليه أئمة الأمصار في هذه الأعصار، وهو الذي في
«الشاطبية» كأصلها^(٦)، و«العنوان»^(٧)، و«الهداية» وغيرهما وفاقاً لجميع
المغاربة.

وذهب كثير إلى الإدغام في الراء واللام مع بقاء الغنة، وروي ذلك
عن أكثر القراء كنافع، وابن كثير، وأبي عمرو، وابن عامر، وعاصم، وكذا

(١) تحرفت في الأصل إلى «والجيم»، وتصوبه من (ح).

(٢) «نحو»: ساقط من (ح).

(٣) «الواو»: ساقطة من (ح).

(٤) الصواب حذف الواو، كما في (ح).

(٥) النشر: ٢٣/٢.

(٦) التيسير: ٤٥.

(٧) العنوان: ٥٨.

أبي جعفر وغيرهم، وهو رواية النهرواني^(١) عنهم، [و]^(٢) وردت عن كل القراء نصاً وأداء^(٣). وصحت من طريق كتاب «النشر»^(٤) عن أهل الحجاز، والشام، والبصرة، وحفص، لكن هذا وإن أطلقوه فينبغي - كما في «النشر»^(٥) - تقييده في اللام بما إذا كان منفصلاً رسماً، وذلك: ﴿أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [١٠٥] في (الأعراف)، و﴿أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [الأعراف: ١٦٩]، و﴿أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ﴾ [١١٨] في التوبة، و﴿وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [١٤]، و﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ [٢٦] في قصة نوح، وفي (الحج) ﴿أَنْ لَا تُشْرِكْ بِشَيْءٍ﴾ [٢٦]، وفي (يس): ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا السَّنَنَ﴾ [٦٠]، وفي (الدخان): ﴿وَأَنْ لَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ﴾ [١٩]، وفي (الممتحنة): ﴿عَلَى أَنْ لَا يُشْرَكَ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾ [١٢]، وفي نون والقلم ﴿أَنْ لَا يَتَخَنَّأَ الْيَوْمَ﴾ [٢٤]. أما إذا كان متصلاً رسماً نحو: ﴿فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ [١٤] (هود)، و﴿أَلَنْ تَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا﴾ [٤٨] (الكهف)، ونحو: ذلك مما حذف منه النون فإنه لا غنة فيه لمخالفة الرسم في ذلك، وهذا اختيار الداني وغيره من المحققين.

وإذا قلنا بإظهار الغنة في اللام والراء^(٦) عن أبي عمرو فينبغي قياساً إظهارها من النون المتحركة فيهما^(٧) نحو: ﴿تُؤْمِنُ لَكَ﴾^(٨) [الإسراء: ٩٠]،

(١) هو عبد الملك بن بكران بن عبد الله النَّهْرَوَانِي الْقَطَّان، أبو الفرج، من جلة شيوخ المقارئ، له كتاب في القراءات، توفي (٤٠٤هـ). معرفة القراء الكبار: ٣٧١/١، وغاية النهاية: ٤٦٩/١.

(٢) ما بين المعقوفين من اللطائف: ٦٧ب.

(٣) في الأصل «أيضاً وإذا»، وتصويبها من (ح) واللطائف: ٦٧ب، والنشر: ٢٤/٢.

(٤) النشر: ٢٤/٢.

(٥) في الأصل و(ح): «التيسير»، وما أثبتته موافق للإتحاف: ١٤٥/١، وقد بحث في «التيسير» فلم أجد أثراً لهذا القول فيه، وفيما يتعلق بهذا القول.

انظر: النشر: ٢٩/٢.

(٦) في الأصل: «في الكلام والرأي»، وتصويبه من (ح)، النشر: ٢٩/٢.

(٧) في الأصل: «المتحرك فيها»، وتصويبها من (ح)، النشر: ٢٩/٢.

(٨) في الأصل: «يومن لك».

﴿زَيْنَ لِلَّائِسِ﴾ [آل عمران: ١٤]، ﴿تَأَذَّتْ رِيْلُكَ﴾ [الأعراف: ١٦٧]، ﴿خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ [ص: ٩]، لأن النون تسكن - أيضاً - للإدغام، لكن القراءة سنة متبعة لا مجال للقياس فيها، فإن صح نقلاً اتبع.

واختلف في الواو والياء، فقرأ خلف عن حمزة بإدغام النون الساكنة والتنوين فيهما بغير غنة اتباعاً لأصل الإدغام، ووافقه المطوعي عن الأعمش، وبه قرأ الدوري عن الكسائي في الياء من طريق أبي عثمان الضرير، وروى عنه جعفر ابن محمد بالغنة، وفي «المبهج» الوجهين كلاهما صحيح [قاله^(١)] في «النشر». وقرأه^(٢) الباقون الغنة فيهما وهو الأفصح.

فإن قلت: وجود/ الغنة مع [الإدغام في]^(٣) الواو والياء، وكذلك اللام [١٦٨/هـ] والراء عند القائل [به]^(٤) يمنع أن يكون إدغاماً، فينبغي أن يكون إخفاء كما صرح [به]^(٥) السخاوي حيث قال: إن حقيقة ذلك إخفاء [لا إدغام]^(٦)، وإنما يقولون: إنه إدغام؛ مجازاً، قال: وهو في الحقيقة إخفاء. أجاب الجعبري^(٧): بأنه إدغام لوجود حقيقة الإدغام بالقلب، والقائل بالإخفاء يعترف بوجود التشديد فيه ومذهبه [خلو]^(٨) المخفي منه^(٩)... والتحقيق أن

(١) ما بين المعقوفين في الأصل و(ح): «قال»، فأوهم بأن الكلام الذي بعده في النشر، وليس الأمر كذلك، وأما ما قبله فإنه في النشر: ٢٤/١، ٢٥، ويؤيده ما في اللطائف: ١٦٨، وفي الإتاحت: ١٤٥/١، حيث قال بعد ذكره لما سبق من الكلام: كما في النشر.

(٢) في الأصل: «قرى»، وتصويبها من (ح)، وفي اللطائف: ١٦٨: «قرأ».

(٣) من اللطائف: ١٦٨.

(٤) من اللطائف: ١٦٨.

(٥) من (ح) واللطائف: ١٦٨. وانظر قول السخاوي في: إبراز المعاني: ٢٠١.

(٦) من لطائف الإشارات: ١٦٨، وفي الأصل و(ح): «الإدغام»، وتصويبه موافق لإبراز المعاني ٢٠١.

(٧) كثر المعاني للجعبري - مخطوط - ٢٨٦.

(٨) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «خلف»، وتصويبه من اللطائف:

١٦٨، وهو موافق لكثير المعاني: ٢٨٦.

(٩) كثر المعاني: ٢٨٦ زيادة: «ويرد عليه مذهب ابن كيسان».

الإدغام مع عدم الغنة^(١)... محض كامل التشديد ومعها^(٢) غير محض ناقص التشديد. من أجل صوت الغنة الموجودة معه، فهو بمنزلة صوت الإطباق^(٣) الموجود مع الإدغام في «أَحَطْتُ» [النمل: ٢٢] و«بَسَطْتُ» [المائدة: ٢٨]، وقد حكى بعضهم إجماع القراء على^(٤) الإطباق، واستشكله ابن الحاجب^(٥) مع الإدغام لأن الإطباق صفة للطبق لا يتأتى إلا به، فلو بقي الإدغام مع إطباق الطاء لزم اجتلاب طاء أخرى لتدغم في التاء غير الطاء التي [قام]^(٦) بها وصف الإطباق، وفي ذلك جمع بين الساكنين.

فإذا نحو: «فَرَطْتُ» [الزمر: ٥٦] بالإطباق: ليس فيه إدغام، ولكنه لما اشتد التقارب وأمكن النطق بالثاني بعد الأول من غير نقل اللسان أطلق عليه إدغاماً مجازاً، وفرق بين الإطباق^(٧) [والغنة، فإن الغنة لا تتوقف على النون لأنها من مخرج غير مخرجه، فإن النون؛ من الفم و]^(٨) الغنة من الخيشوم بخلاف الإطباق، فإنه مع الطباق بمخرجه لا يتأتى إلا به^(٩). انتهى.

وأجيب^(١٠): أن القراء نصوا على أن في نحو: «فَرَطْتُ» تشديداً متوسطاً مع بقاء الإطباق، ولو^(١١) كان على ما ذكره ابن الحاجب - لم يكن في تشديد - ولا يمتنع إبقاء الإطباق قائماً ببعض صوت الطاء؛ لأن

(١) كثر المعاني: ٢٨٦ زيادة: «ومعها وهي للمدغم فيه».

(٢) كثر المعاني: ٢٨٦ زيادة: «للمدغم».

(٣) الإطباق: أن ترفع في النطق طرفي اللسان إلى الحنك الأعلى مُطْبَقاً له فيفخَّم نطق الحرف. المعجم الوسيط: ٥٥٠، مادة: (طبق).

(٤) اللطائف: ١٦٨ زيادة: إبقاء.

(٥) انظر: النشر: ٢٨/٢.

(٦) من اللطائف: ١٦٨، وفي المخطوط: «أقام».

(٧) الأصل و(ح) وزيادة: «في»، والصواب حذفها، كما للطائف: ١٦٨.

(٨) من لطائف الإشارات: ١٦٨، سطر ١٦.

(٩) الأصل: «لاتيان الآية»، وهو تحريف، وتصويبه من (ح) واللطائف: ١٦٨.

(١٠) الكلام هنا للقسطلاني في لطائف الإشارات اللطائف: ١٦٨.

(١١) من اللطائف: ١٦٨.

الطاء لم يستكمل إدغامه في [التاء ولا يلزم]^(١) من ذلك اجتلاب طاء أخرى، ولا جمع بين ساكنين، وعلى هذا فقياسه على الغنة مستقيم.

واختلفوا في الغنة الظاهرة مع الإدغام في الميم، فذهب ابن كيسان وابن مجاهد^(٢) وغيرهما إلى أنها غنة النون المدغمة. وذهب الجمهور إلى أنها غنة [الميم لا]^(٣) غنة النون والتنوين لانقلابهما^(٤) إلى لفظها. واختار الثاني المحققون^(٥)، وهو الصحيح لأن الأول قد ذهب بالقلب فلا فرق في اللفظ بالنطق^(٦) بين ﴿مِمْنٌ﴾ [البقرة: ١١٤] و﴿وَإِنَّ مِنْ﴾ [النساء: ١٥٩]، وبين ﴿وَهُمْ مِنْ﴾ [النمل: ٨٩] و﴿أَمْ مَنْ﴾ [الملك: ٢٠] قاله في «النشر»^(٧).

واتفقوا على أن^(٨) الغنة مع الواو والياء غنة المدغم، [و]^(٩) مع [النون]^(٩) غنة المدغم فيه.

واتفقوا على إظهار النون الساكنة إذا اجتمعت مع الياء أو الواو في كلمة واحدة نحو: ﴿صِنَوَانٌ﴾^(١٠) [الرعد: ٤]، و﴿الَّذِي تَأْتِي﴾ [البقرة: ٨٥]، و﴿بَيْنَ﴾ [الصف: ٤] خوف التباسه بالمضاعف، وهو ما تكرر أحد أصوله نحو: [صوان]^(١١) وديان وحيان.

(١) من اللطائف: ٦٨، وفي الأصل و(ح): «التلاوة».

(٢) كتاب السبعة: ١٢٦.

(٣) من اللطائف: ٦٨، موافقاً للنشر: ٢٦/٢.

(٤) من (ح) واللطائف: ٦٨، موافق للنشر: ٢٦/٢، وفي الأصل: «لانقلابها».

(٥) اللطائف: ٦٨: «واختاره الداني والمحققون»، وهو موافق للنشر: ٢٦/٢.

(٦) «بالنطق»: ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح) واللطائف: ٦٨، وهو موافق للنشر:

٢٦/٢.

(٧) النشر ٢٦/٢.

(٨) «أن»: ساقط من (ح).

(٩) من اللطائف: ٦٨، موافقاً للإتحاف: ١٤٥/١.

(١٠) في النشر: ٢٥/٢ زيادة: «و﴿صِنَوَانٌ﴾»، [الأنعام: ٩٩] وكان الأولى ذكرها في

النص، فالقرآن ليس فيه إلا هذه الكلمات الأربع فقط.

(١١) تحرف في الأصل و(ح) إلى «صِنَوَانٌ»، وتصويبه من اللطائف: ٦٨، وهو موافق

للنشر: ٢٥/٢.

الحكم الثالث: القلب:

وهو في الباء الموحدة فقط، نحو: ﴿أَتَيْنَهُمْ﴾ [البقرة: ٣٣]، ﴿أَنْ بُرِكَ﴾ [النمل: ٨]، ﴿عَلِيمٌ بِذَاتِ﴾ [آل عمران: ١١٩]، فاتفقوا على قلب النون الساكنة المتوسطة أو المتطرفة والتنوين [مميماً]^(١) خالصة بإخفاءهما بغنة، عار عن الإدغام^(٢).

وليحترز القارئ عند اللفظ من كُنَّ^(٣) الشفتين على الميم المقلوبة في اللفظ لثلا يتولد من كنهما غنة^(٤) من الخيشوم، فليتلطف بسكون الميم، والله الموفق.

الحكم الرابع: الإخفاء:

وهو عند باقي حروف المعجم، وهو^(٥) ما عدا^(٦) حروف الإظهار والإدغام، [وحرف]^(٧) الإقلاب وجملتها خمسة عشر حرفاً، وهي:

القاف نحو: ﴿يَقْلِبُ﴾ [البقرة: ١٤٣]، ﴿مِنْ قَرَارٍ﴾ [إبراهيم: ٢٦]، ﴿يَتْلِيهِمْ﴾ [البقرة: ١٤٥].

والكاف: ﴿أَنكَالًا﴾ [المزمل: ١٢]، ﴿فَمَنْ كَانُ﴾ [البقرة: ١٨٤]، ﴿كَيْتُ﴾ [النمل: ٢٩].

(١) من اللطائف: ٦٨، موافقاً للنشر: ٢٦/٢.

(٢) في اللطائف: ٦٨، سطر ٣٠: «وحينئذ فلا فرق في اللفظ بين ﴿أَنْ بُرِكَ﴾ و﴿أَمْ يَدُ﴾، وجه القلب والإخفاء هو الإتيان بالغنة ثم إطباق الشفتين في الإظهار ولم تدغم لاختلاف نوع المخرج. ثم روعي متبوعه وتوصل إليه بالقلب ميماً لتشارك الباء مخرجاً والنون غنة».

(٣) كُنَّ الشَّيْءُ كُنُونًا: استتر، وَكَنَّ الشَّيْءُ كُنًا: سَتَرَهُ. المعجم الوسيط: ٨٠١، مادة: (كنن).

(٤) من (ح) واللطائف: ٦٨ وفي الأصل: «كبهما عنه».

(٥) (ح): «وهم».

(٦) الأصل و(ح): «عدي» وتصويبه من اللطائف: ٦٨ ب.

(٧) من اللطائف: ٦٨ ب وفي الأصل و(ح) و«حروف».

والجيم: ﴿أَجْمَعْنَا﴾ [يونس: ٢٢]، ﴿وَأِنْ جَعَلُوا﴾ [الأنفال: ٦١]،
﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا﴾ [النساء: ٣٣].
والشين: ﴿يُنْشِئُ﴾^(١) [العنكبوت: ٢٠]، ﴿فَمَنْ شَهِدَ﴾ [البقرة: ١٨٥]،
﴿عَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [فاطر: ٣٠].
والضاد: ﴿مُتَّصِرٌ﴾ [هود: ٨٢]، ﴿مِنْ ضَعْفٍ﴾ [الروم: ٥٤]، ﴿وَكَلًّا
ضَرِينًا﴾ [الفرقان: ٣٩].
والطاء: ﴿وَمَا يَنْطِقُ﴾ [النجم: ٣]، ﴿مِنْ طِينٍ﴾ [الأنعام: ٢]، ﴿صَعِيدًا
طَبِيًّا﴾ [النساء: ٤٣].
والدال: ﴿عِنْدُمُ﴾ [البقرة: ١٤٠]، ﴿مِنْ دَائِقَةٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، ﴿عَمَلًا
دُونُ﴾ [الأنبياء: ٨٢].
والتاء: ﴿كُنْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣]، ﴿وَمَنْ تَابَ﴾ [هود: ١١٢]، ﴿جَنَّتِ
تَجْرِي﴾ [البقرة: ٢٥].
والصاد: ﴿يَضْرِبُكُمْ﴾ [آل عمران: ١٦٠]، ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ﴾ [الشورى: ٤٣]،
﴿عَمَلًا صَالِحًا﴾ [التوبة: ١٠٢].
والسين: ﴿أَلَا نَسْنُ﴾ [النساء: ٢٨]، ﴿أَنْ سَيَكُونُ﴾ [المزمل: ٢٠]، ﴿وَرَجُلًا
سَلَمًا﴾ [الزمر: ٢٩].
والزاي: ﴿يَنْزِلُ﴾ [سبأ: ٢]، ﴿مِنْ زَوَالٍ﴾ [إبراهيم: ٤٤]، ﴿نَفْسًا زَكِيَّةً﴾
[الكهف: ٤٠]^(٢).
[والظاء]^(٣) ﴿أَنْظُرُ﴾ [النساء: ٥٠]، ﴿مِنْ ظَهِيرٍ﴾ [سبأ: ٢٢]، ﴿ظِلًّا
ظَلِيلًا﴾ [النساء: ٥٧].

(١) قد تحرفت في الأصل و(ح) واللطائف: ٦٨ ب إلى «ينشؤ».

(٢) من اللطائف: ٦٨ ب.

وقد قرأها بألف بعد الزاي وتخفيف الياء - كما هو مثبت - نافع وابن كثير وأبو عمرو
وأبو جعفر ورويس، ووافقهم ابن محيصن واليزيدي. وزاكية اسم فاعل من زكا، أي:
طاهرة من الذنوب، ووصفها بهذا الوصف لأنه لم يرها أو لأنها صغيرة لم تبلغ الحنث.
الإتحاف: ٢٢١/٢.

(٣) من اللطائف: ٦٨ ب وفي الأصل و(ح): «الضاد».

والذال: ﴿يَنْذِرُ﴾ [الكهف: ٢]، ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ [الكهف: ٣١]،
﴿ذُرِّيَّةٌ وَكَيْلًا﴾ [الإسراء: ٢، ٣].

والشاء: ﴿الْأَنْثَى﴾ [النجم: ٢١]، ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ﴾ [الأعراف: ٨]، ﴿أَزْوَاجًا
ثَلَاثَةً﴾ [الواقعة: ٧].

والفاء: ﴿يُنْفِقُ﴾ [البقرة: ٢٦٤]، ﴿مِنْ فَصْلِهِ﴾ [البقرة: ٩٠]، ﴿خَلِيدًا
فِيهَا﴾ [النساء: ١٤].

[١٠٧/ح]

فهذه حروف^(١) الإخفاء، وأمثلتها مرتبة على ترتيب المخارج./

واتفقوا على إخفاء النون الساكنة المتوسطة والمتطرفة، والتنوين عند^(٢)
هذه الحروف إخفاء يبقى^(٣) معه صفة الغنة.

وإنما تعين الإخفاء لأن النون والتنوين لم يقربا من هذه الحروف
كقربهما من حروف الإدغام فيدغمان فيهن، ولم يبعدا منهن كبعدهما من
حروف الحلق فيظهران عندهن، فلذا تعين الإخفاء الذي هو حالة بين
الإظهار والإدغام وإخفاؤهما^(٤) على قدر قربهما منهن^(٥) فكلما قوي التناسب
بالمخرج أو الصفة قرب الإدغام، وكلما قل قرب [إلى]^(٦) الإظهار، قاله
الجعبري^(٧).

وهو معنى قول غيره^(٨): فما قربا منه^(٩) [كان] عنده إخفاء، وما بعدا

(١) اللطائف: ٦٨ ب: أحرف.

(٢) من (ح) واللطائف: ٦٨ ب والأصل: «عنده».

(٣) الأصل و(ح) واللطائف: ٦٨ ب: «يقا».

(٤) من اللطائف: ٦٨ ب. وفي الأصل و(ح) زيادة: «وهما».

(٥) الأصل و(ح): «من هن» مفصولة في جميع النسخ.

(٦) من اللطائف: ٦٨ ب.

(٧) كنز المعاني للجعبري - مخطوط - : ٢٨٨.

(٨) «غيره»: ليست في (ح)، وهي في الأصل إلا أنه مشطوب عليها.

وفي لطائف الإشارات: ٦٨ ب: «قوله غيره»، والعبارة غير سليمة.

(٩) أي من المخرج، وفي (ح) زيادة: «كان».

عنه [كان عنده إظهاراً]^(١).

فإن قلت: ما الفرق بين المخفي والمدغم؟

أجيب بأن المدغم مشدد، والمخفي مخفف.

واتفقوا على أنه لا عمل للسان في النون والتنوين حالة الإخفاء كعمله فيهما مع ما يظهران عنده وما يدغمان فيه بغنة، وإنما يخرجان مع حروف الإخفاء من الخيشوم.

و[ليحترز القارئ]^(٢) من^(٣) المد قبل إخفاء النون، نحو: ﴿إِنْ كُنْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣] لئلا يتولد منها واو فتصير كونتم.

وليحترز أيضاً من تثقيب^(٤) النون بالصادق اللسان [فوق الثنايا العليا عند الإخفاء، فذلك خطأ، وطريق الخلاص منه تجافي اللسان]^(٥) قليلاً عن مخرج النون، والله أعلم.

وإن كان المدغم والمدغم فيه من كلمة فالحكم عام في الوصل والوقف.

وإن كانا من كلمتين فالحكم يختص بالوصل، وهذا عام في جميع نوعي الإدغام - الكبير والصغير - والله أعلم.

انتهى ملخصاً من «لطائف الإشارات»^(٦) للقسطلاني رحمه الله تعالى.

(١) كذا عبارته في الأصل و(ح)، وعلى هذا فلا بد من إضافة [عنده إظهار] ليستقيم السياق. ولعل عبارة اللطائف أولى، وهي: «فما قربا منه كان عنده أخف مما بعدا عنه». انظر: اللطائف: ٦٨ ب، سطر ١٥.

(٢) من اللطائف: ٦٨ ب، موافقاً للإتحاف: ١٤٧/١، وفي الأصل: «وليحترز بالقارئ». بالقارئ»، وفي (ح): «وليحترز بالقارئ».

(٣) الأصل: «عن»، وما أثبتته من (ح)، وهو موافق للإتحاف: ١٤٧/١.

(٤) من اللطائف: ٦٨ ب وفي الأصل و(ح): «تثقيب».

(٥) من (ح) واللطائف: ٦٨ ب، سطر ١٩. وسقط من الأصل.

(٦) بل انتهى منقولاً من لطائف الإشارات.

انظر: لطائف الإشارات - مخطوط - الورقة: ٦٧ أ وما بعدها. وانظر: النشر: ٢/

٢٢، والإتقان: ٢٦٩/١، والإتحاف: ١٤٣/١.

النوع السادس والثمانون

علم حكم هاء الكناية



النوع السادس والثمانون

علم حكم هاء الكناية

ولم يفرد هذا النوع الحافظ السيوطي - رحمه الله تعالى - في «الإتقان»^(١).

قال الحافظ القسطلاني - رحمه الله تعالى - في كتابه «لطائف الإشارات»^(٢): ذكروا هذا النوع بعد الإدغام؛ لأنه أول أصل اختلف فيه وقع بعد الإدغام الواقع في الفاتحة، وهو ﴿فِيهِ هُدًى﴾ [البقرة: ٢].

ويسمى البصريون ضميراً، وهو اسم مبني لشبه [الحرف]^(٣) وضعاً وافتقاراً على حركة لتوحيده وكانت ضمة تقوية لها، ووصلت لخفائها وانفرادها، وكانت المدة واواً اتباعاً وكسرت الهاء مع الكسرة [والياء]^(٤) مجانسة فصارت الصلة ياء لذلك، وفتحت للمؤنث فصارت ألفاً، وحذفت الصلة وفقاً وتخفيفاً، وبقيت الألف في المؤنث للدلالة على الفرعية. وتأتي باعتبار طرفيها على أربعة أقسام:

الأول: أن تقع بين متحركين نحو: ﴿إِنَّهُ هُوَ﴾ [البقرة: ٣٧]، ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ﴾ [الكهف: ٣٧]، و﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦]، ﴿فِي رَيْبٍ أَنْ﴾

(١) ولم أقف على ذكر السيوطي لهذا النوع في الإتقان، وبالتالي فإن الصواب أن يقول: لم يذكره السيوطي.

وهذا المنقول أوله من الإتحاق: ١٤٩/١ وما بعدها، وآخره من النشر: ٣٠٤/١ وما بعدها بالإضافة إلى لطائف الإشارات كما سيأتي.

(٢) لطائف الإشارات - مخطوط - الورقة رقم ٦٨ ب - ٧٠ ب.

(٣) من (ح) واللطائف: ٦٨ ب.

(٤) من (ح) واللطائف: ٦٨ ب وفي الأصل: «الياء».

ءَاتَنَّهُ اللَّهُ أَلْمَلِكُ] إِذْ قَالَ ﴿^(١)﴾ [البقرة: ٢٥٨].

ولا خلاف في صلتها بعد الضم بواو وبعد^(٢) الكسر بياء لأنه حرف خفي.

القسم الثاني: أن تقع بين ساكنين نحو: ﴿وَأَتَيْنَهُ الْإِنجِيلَ﴾ [المائدة: ٤٦]، و﴿فِيهِ أَفْزَرْنَا﴾ [البقرة: ١٨٥].

القسم الثالث: أن تقع بين متحرك وساكن^(٣) نحو: ﴿قَوْلُهُ الْحَقِّ﴾ [الأنعام: ٧٣]، و﴿لَهُ أَلْمَلِكُ﴾ [البقرة: ٢٤٧]، و﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٤٠]، و﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ﴾ [فصلت: ٣٧]، و﴿عَلَى عِذْرِ الْكِتَابِ﴾ [الكهف: ١].

وهذان^(٤) القسمان لا خلاف في عدم الصلة فيهما لأجل الجمع بين الساكنين على غير حدهما إلا ﴿لَاهِلِهِ أَمْكُتُوا﴾ [طه: ١٠]، و﴿عَلَيْهِ اللَّهُ﴾ [الفتح: ١٠].

القسم الرابع: أن يقع بين ساكن ومتحرك^(٥) نحو: ﴿عَقَلُوهُ وَهُمْ يَغْلِبُونَ﴾ [البقرة: ٧٥]، و﴿فِيهِ هُدًى﴾ [البقرة: ٢]. وهذا القسم مختلف فيه، فابن كثير يصل الهاء بياء في الوصل إن كان الساكن قبل الهاء بياء، نحو: ﴿فِيهِ هُدًى﴾، وبواو إن كان الساكن غيرها^(٦)، نحو: ﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ﴾^(٧) [الحاقة: ٣٠]، و﴿أَجَبْنَاهُ وَهَدْنَاهُ﴾ [النحل: ١٢١] على الأصل^(٨) [١٦٩/هـ] ووافق ابن محيصن.

وقرأ حفص: ﴿فِيهِ مِهَانًا﴾ [٦٩] بـ(الفرقان) بالصلة وفاقاً للمكيين

(١) من الإتحاف: ١/١٤٩، وهو ساقط من غيره.

(٢) في الأصل: «بعد».

(٣) في اللطائف: ٦٨ ب: «ساكن»، والإتحاف: ١/١٤٩.

(٤) في الأصل: «وهذا»، وتصويبه من (ح) واللطائف: ٦٨ ب.

(٥) اللطائف: ٦٩ أ: «فمتحرك»، والإتحاف: ١/١٤٩.

(٦) الإتحاف: ١/١٤٩: «غير ياء».

(٧) في الإتحاف: ١/١٤٩: ﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ﴾ [الدخان: ٤٧].

(٨) (ح) واللطائف: ٦٩ زيادة: «فيهما».

للمجمع بين اللغتين^(١)، وقيل: قصد بهما مد الصوت تسميعاً بحال العاصي، وقرأ الباقون بكسر الهاء بعد الباء، وضمها بعد غيرها مع حذف الصلة لأجل التخفيف^(٢)، إلا أن حفصاً ضمها^(٣) في ﴿أَسْنِيَهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ﴾ [٦٣] بـ (الكهف)، وكذا ﴿عَهْدَ عَلَيْهِ اللَّهُ﴾ بـ (الفتح) [١٠]، ووافقه ابن محيصن في موضع الفتح، وهو من القسم الثالث، وزاد ضم كل هاء ضمير مكسورة قبلها كسرة، وياء^(٥) ساكنة إذا وقع بعدها ساكن، نحو: ﴿يُؤْخَذُ﴾ [الأنعام: ٤٦]، ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ﴾ [المائدة: ١٦]، وقرأ الأصهباني عن ورش بضم ﴿يُؤْخَذُ﴾، وقد وجهوا حذف الصلة الجمهور بأن الهاء^(٦) خفية يضعف حيزها فحذفت الصلة لتوهم التقاء الساكنين، وهو قول سيبويه كما ذكره الجعبري، وقيل: تخفيفاً اجتزاء بالكسرة قبلها.

وقد استثنوا من القسم الأول حروفاً، خالف بعض القراء أصله فيها، وجملتها اثنا^(٧) عشر حرفاً:

منها: أربعة أحرف في سبعة مواضع، وهو^(٨) ﴿يُؤْذِيهِ إِيَّاكَ﴾^(٩)، و﴿لَا يُؤْذِيهِ إِيَّاكَ﴾ [٧٥] بـ (آل عمران)، و﴿تُؤْذِيهِ مِنْهَا﴾ [آل عمران: ١٤٥] فيها^(١٠) أيضاً، أنان^(١١)، وثالث في (الشورى) ﴿تُؤْذِيهِ مِنْهَا﴾ [٢٠]، و﴿تُؤْذِيهِ﴾

(١) واتباعاً للأثر أيضاً.

(٢) الإتحاف: ١٥٠/١: «تخفيفاً»، وسيأتي توجيه ذلك في المتن بعد قليل.

(٣) في الأصل: «صمها».

(٤) في الإتحاف: ١٥٠/١ زيادة: «وهذا من القسم الثاني».

(٥) اللطائف: ٦٩: «أو ياء».

(٦) من لطائف الإشارات: ٦٩، وفي الأصل و(ح): «الياء».

(٧) من (ح) واللطائف: ٦٩، وفي الأصل: «اثني».

(٨) الإتحاف: ١٥٠/١: «وهي».

(٩) من (ح) واللطائف: ٦٩.

(١٠) من (ح) واللطائف: ٦٩.

(١١) في نفس الآية، وهو قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْذِيهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ فَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْذِيهِ مِنْهَا وَسَجْزَى الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٥].

وفي الإتحاف: ١٥٠/١: «معاً فيها».

و«وَصَلَّى» [١١٥] في (النساء)، فسكن هذه الأربعة في السبعة مواضع^(١)
أبو عمرو وهشام من طريق [الداجوني]^(٢) وأبو بكر وحمزة وكذلك^(٣)
عيسى بن وردان من طريق النهراوني^(٤) عن ابن شبيب^(٥)، وأبي بكر بن
هارون كلاهما عن الفضل عنه، وابن جمار^(٦) من طريق الهاشمي^(٧)،
ووافقهم الحسن والأعمش.

وقرأ قالون وهشام من طريق الحلواني بخلاف عنه، وابن ذكوان من
أكثر طرق الصوري، وكذا يعقوب وابن جمار من طريق الدوري وابن وردان
من باقي طرقه باختلاس كسرة الهاء.

وقرأ الباقر بإشباع الكسر، ووافقهم اليزيدي^(٨)، وبه قرأ هشام في
وجهه الثاني من طريق الحلواني، وعليه أكثر المؤلفين عنه وهو الثاني لابن

(١) الإتحاف: ١٥٠/١: «وفي المواضع المذكورة».

(٢) من اللطائف: ٦٩، وهو موافق للنشر: ٣٠٥/١، والإتحاف: ١٥٠/١، وفي
الأصل (ح): «الداجوني».

والدَّاجُونِي: هو محمد بن أحمد بن عمر الرَّمْلِي الضَّرِير، أبو بكر، المعروف بالكبير،
المقرئ المشهور، صنف كتاباً بالقراءات، توفي سنة (٣٢٤هـ). معرفة القراء الكبار: ١/
٢٦٨، وغاية النهاية: ٧٧/٢.

(٣) (ح) واللطائف: ٦٩: «وكذا»، وهو موافق للإتحاف: ١٥٠/١.

(٤) تحرف في الأصل إلى «النهراني»، وتصويبه من (ح) واللطائف: ٦٩، وهو موافق
للإتحاف: ١٥٠/١.

والتَّهْرَوَانِي: هو عبد الملك بن بكران بن عبد الله القَلَّان، أبو الفرج، المقرئ، ألف
في القراءة كتاباً، توفي سنة (٤٠٤هـ). معرفة القراء الكبار: ٣٧١/١، وغاية النهاية: ١/
٤٦٧.

(٥) هو عبد الله بن شبيب بن عبد الله الضبي الأصبهاني، أبو المظفر، المقرئ، توفي
سنة (٤٥١هـ). معرفة القراء الكبار: ٤٢٣/١، وغاية النهاية: ٤٢٢/١.

(٦) هو سليمان بن مسلم بن جمار، وقيل: سليمان بن سالم الزهري مولاهم المدني،
أبو الربيع، مقرئ جليل ضابط، توفي بعد السبعين ومئة. غاية النهاية: ٣١٥/١.

(٧) هو محمد بن عيسى الهاشمي العباسي البغدادي، أبو موسى، ويقال: أبو علي،
المعروف بالبياضي، شيخ مشهور. غاية النهاية: ٢٢٥/٢.

(٨) الإتحاف: ١٥٠/١ زيادة: «وابن محيصة».

ذكوان أيضاً. وقد تلخص من هذا أن لهشام في هذه الأربعة ثلاثة أوجه: الإسكان والصلة والاختلاس، ولأبي جعفر وجهين: الإسكان والاختلاس^(١).

ومنها: ﴿يَأْتِيهِ مُؤَمَّكًا﴾ [٧٥] ب(طه)، فقرأ بالإسكان السوسي بخلاف عنه، وهو في «الشاطبية» كالداني^(٢) من جميع طرقه وفاقاً لسائر المغاربة، وبالصلة رواه^(٣) صاحب «العنوان»^(٤) وابن سوار وابن مهران^(٥) وفاقاً لسائر العراقيين، ونص على الوجهين عنه معاً المهودودي في «هدايته»/ ووافقه اليزيدي بخلاف - أيضاً - وقرأ قالون وكذا ابن وردان ورويس بوجهين: بكسر الهاء مع حذف الصلة، ومع إثباتها، فحذفها لقالون قرأ به الداني على أبي الحسن، وهو طريق ابن مهران [والعلاف والشنائي عن أبي بويان، وطريق صالح بن إدريس عن أبي نشيط، وذكره في التجريد والتبصرة وغيرها، وهو لابن وردان من طريق هبة الله ابن جعفر، وابن العلاف، وابن مهران]^(٦) عن أصحابهم عن الفضل^(٧)، ولرويس من طريق العراقيين أجمعين. والإثبات لقالون قرأ به الداني على أبي الفتح ولم يذكر في جامعته عن الحلواني غيره، وهو طريق إبراهيم^(٨) الطبري،

(١) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ٦٩، وفي الإنحاف: ١٥٠/١: «فصار لهشام في الأربعة ثلاثة أوجه: الإسكان والصلة والاختلاس. ولابن ذكوان وجهان: القصر والإشباع، ولأبي جعفر وجهان: الإسكان والقصر».

(٢) التيسير: ١٥٢.

(٣) (ح) واللطائف: ٦٩ زيادة: «عنه».

(٤) العنوان: ٤٢.

(٥) المبسوط لابن مهران: ٩٠.

(٦) من (ح) واللطائف: ٦٩.

(٧) هو الفضل بن شاذان بن عيسى الرازي، أبو العباس، المقرئ، أحد الأعلام، وشيخ الإقراء بالري، مات في حدود سنة (٢٩٠هـ). معرفة القراء الكبار: ١/٢٣٤، وغاية النهاية: ٢/١٠.

(٨) هو إبراهيم بن أحمد الطبري المالكي البغدادي، أبو إسحاق، المقرئ المشهور، من تصنيفه: كتاب «الاستبصار»، توفي سنة (٣٩٣هـ). معرفة القراء الكبار: ١/٣٥٨، وغاية النهاية: ٥/١.

[وغلّام] ^(١) الهَرَّاس عن ابن بُويان، وطريق جعفر بن محمد عن الحلواني، والوجهان عند «الشاطبية» ^(٢) كأصلها ^(٣)، وهو لابن وردان عند النهرواني وابن هارون من جميع طرقهما. ولرويس من رواية طاهر بن غلبون ^(٤) والداني من طريقه وفاقاً لسائر المغاربة. وقرأ الباقر وهم: ورش، وابن كثير، والدوري، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي، وكذا ابن جمار، وروح، وخلف بإثبات الصلة، ووافقه/ ابن محيصن والحسن والأعمش ^(٥). [١٧٠هـ]

ومنها: ﴿وَيَتَقَه﴾ في (النور) [٥٢] فقراءه قالون. وحفص، وكذا يعقوب بكسر الهاء من غير إشباع. وقرأ أبو عمرو وهشام من طريق الباجوني، وأبو بكر وكذا ابن وردان من طريق الرازي وهبة الله بإسكان الهاء، ووافقه/ اليزيدي، والحسن، والأعمش على الإسكان وجهاً واحداً. واختلف عن هشام من طريق الحلواني، وعن ابن ذكوان، وخلاّد، وكذا عن ابن جمار وابن وردان. فأما الحلواني عن هشام فروى حذف الصلة ابن عبدان وابن مجاهد ^(٦) عن الجمال ^(٧)، وبه قرأ الداني على فارس وليس في «التيسير» ^(٨) غيره، وروى النقاش، وأحمد الداري وابن شنبوذ جميع طرقهم عن الجمال بإشباع الكسرة، والوجهان له في الحرز، وأما ابن ذكوان فالأكثر من طريق

(١) من النشر: ٣١٠/١، وفي المخطوط «عاصم».

وغلّام الهَرَّاس: هو الحسن بن القاسم بن علي الواسطي، أبو علي، المعروف بغلام الهراس، المقرئ، ومسنّد العراق، عمر طويلاً، وتوفي سنة (٤٦٨هـ) على الصحيح. معرفة القراء الكبار: ٤٢٧/١، وغاية النهاية: ٢٢٨/١.

(٢) (ح) واللطائف: ٦٩: «عنه في الشاطبية».

(٣) التيسير: ١٥٢.

(٤) لم أجدّه في التذكرة: ٢٦٧ وما بعدها عند كلامه عن سورة (طه)، وفي: ٢٣، باب اختلافهم في هاء الكناية عن الواحد الذكر.

(٥) انظر: النشر: ٣٠٩/١.

(٦) انظر: كتاب السبعة: ٤٥٧.

(٧) هو محمد بن علي الخرازي اليميني، المعروف بالجمال، مقرئ حاذق. غاية النهاية: ٢١٥/٢.

(٨) التيسير: ١٦٢، ١٦٣.

الصوري على حذف الصلة، وروى عنه زيد من طريق أبي العز^(١) وغيره إثباتها، ورواه الأخفش من جميع طرقه، وأما خلاد فأخذ له بالإسكان ابن مهران^(٢) وابن سوار وفاقاً لسائر العراقيين، وبه قرأ الداني على أبي الفتح، ونص له على الصلة صاحب «العنوان»^(٣) و«التلخيص» وفاقاً لسائر المغاربة، والوجهان له في «الحرز» كأصله^(٤)، وأما ابن وردان فروى الإسكان عنه النهرواني وابن هارون^(٥) الرازي وهبة الله^(٦)، وروى الإشباع عنه ابن مهران^(٧)، والعلاف^(٨)، والوراق، وأما ابن جمار فروى عنه الإشباع الهاشمي من طريق رزين، وروى عنه الدوري والهاشمي من طريق الجمال القصر، وقرأ الباقر بالإشباع وكلهم كسر القاف إلا حفص فإنه سكنها حملاً للمنفصل^(٩) على المتصل فإنهم^(١٠) يسكنون عين فعل فيقولون: كَبَدَ وَكَتَفَ في كَبَدٍ وَكَتَفَ، فهي كلمة واحدة، ثم أجروا ما أشبه ذلك من المنفصل مجرى المتصل كقوله:

قَالَتْ سُلَيْمَى اشْتَرَى لَنَا سَوِيْقًا^(١١)

(١) انظر: إرشاد المبتدئ: ٤٦٣.

(٢) المسوط لابن مهران: ٣٢٠.

(٣) العنوان: ١٣٩.

(٤) التيسير: ١٦٢.

(٥) هو محمد بن أحمد بن هارون الرازي البغدادي، أبو بكر، مقرئ حاذق، توفي بعد الثلاثين ومئة. غاية النهاية: ٩٠/٢.

(٦) هو هبة الله بن جعفر بن محمد البغدادي، أبو القاسم، المقرئ، بقي إلى حدود الخمسين وثلاثمئة. معرفة القراء الكبار: ٣١٤/١، وغاية النهاية: ٣٥٠/٢.

(٧) المسوط لابن مهران: ٣٢٠.

(٨) هو محمد بن جعفر العلاف، أبو طاهر، الحمراوي صاحب عبد الصمد عن ورش، وعنه روى القراءة محمد بن محمد بن عراك. غاية النهاية: ١١٢/٢.

(٩) من اللطائف: ٦٩ب، وفي المخطوط: «للفاصل».

(١٠) اللطائف: ٦٩ب: «وذلك أنهم».

(١١) البيت في الحجة منسوب إلى أبي زيد. انظر: الحجة: ٦٧/١.

وقال محققه: هو من رجز لرجل من كندة، يقال له: العُدَّافِر - بضم العين وكسر =

يريد^(١١): اشترى لنا .

وقول مكي^(٢): كان يجب على من أسكن القاف أن يضم الهاء؛ لأن هاء الكناية إذا سكن ما قبلها ولم يكن الساكن ياء ضمت، نحو: (منه) و(عنه)، ولكن لما كان سكون القاف عارضاً لم يعتد به وأبقى^(٣) الهاء على كسرتها بسكونها^(٤) التي كانت عليها مع كسر القاف ولم يصلها^(٥) بياء، لأن الياء المحذوفة قبل الهاء منوثة^(٦) فبقي الحذف الذي في الياء قبل الهاء على أصله^(٧). تعقبه الشاطبي - كما نقله في الدر^(٨) - فقال: تعليله حذف الصلة بأن الياء المحذوفة قبل الهاء مقدرة منوثة... إلى آخره غير مستقيم من قبل أنه قرأ: «يُؤدَّهي» [آل عمران: ٧٥] وشبهه بالصلة^(٩)، ولو كان يعتبر ما قاله من تقدير الياء قبل الهاء لم يصلها. انتهى.

قال أبو عبد الله^(١٠) الفارسي^(١١) [شارح]^(١٢) قصيدته هو وإن قرأ:

= الفاء - وهو في النادر: ٣٠٨. ولم أقف عليه فيه.
وتتمة البيت:

وَهَاتِ بُرَّ الْبَخْسِ أَوْ دَقِيقًا

(١) (ح) واللطائف: ٦٩ب: «تريد».

(٢) في الكشف: ١٤٢/٢.

(٣) الأصل و(ح) واللطائف: ٦٩ب: «وإبقاء»، وتصويبها من الكشف: ١٤٢/٢.

(٤) «بسكونها»: ليست في الكشف: ١٤٢/٢.

(٥) الكشف: ١٤٢/٢: «ولم يصل الهاء بياء».

(٦) في الكشف: ١٤٢/٢: «مقدرة منوثة».

(٧) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ٦٩ب، وعبارة الكشف: ١٤٢/٢: «فبقي الحذف على الياء التي بعد الهاء على أصله وكسر القاف».

(٨) انظر: لطائف الإشارات - مخطوط -: ٦٩ب.

(٩) تحرفت في الأصل إلى «بالسنة» وتصويبها من (ح) واللطائف: ٦٩ب.

(١٠) من (ح) واللطائف: ٦٩ب وفي الأصل: «عبد الله».

(١١) هو محمد بن الحسين الكارزني، تقدم.

(١٢) الأصل: «بشابتة»، و(ح): «شاء»، وكلاهما تحريف، وتصويبه من لطائف الإشارات: ٦٩ب.

«يُؤَدِّهِ» وشبهه بالصلة فإنه قرأ: ﴿رَضَهُ﴾ [الزمر: ٧] بغير صلة فألحق مكي^(١) تبعه بـ﴿رَضَهُ﴾، وجعله مما^(٢) خرج فيه عن نظائره لاتباع الأثر والجمع بين اللغتين، ويرجح^(٣) ذلك عنده لأن اللفظ عليه، ولما كانت القاف في حكم المكسورة بدليل كسر الهاء بعدها صار كأنه «يَتَّقِهِ» بكسر القاف والهاء من غير صلة، كقراءة قالون وهشام في أحد وجهيه، فعلمه بما يعلل به قراءتهما، والشاطبي ترجح عنده حملة على الأكثر مما قرأ به لا على ما قل، فاقتضى تعليله بما ذكر. انتهى.

ومنها: ﴿فَأَلْفَيْهٖ إِلَيْنِهِمْ﴾ [٢٨] في (النمل)، فقرأه قالون وابن ذكوان من أكثر طرق الصوري، وكذا يعقوب وابن جمار من طريق الدوري، وابن وردان من غير طريق النهرواني^(٤) بكسر الهاء من غير إشباع إجراء^(٥) على الأصل/ [١٧٠ب/هـ] قبل حذف اللام، إذ لو ثبت لم توصل عنده. وقرأ أبو عمرو، وهشام، وعاصم من طريق الداجوني، وكذا ابن وردان من طريق النهرواني، وابن جمار من طريق الهاشمي بإسكان الهاء؛ لأنها لما حذفت اللام وحلت الهاء موضعها سكنت. ووافقهم اليزيدي، والحسن، والأعمش من غير خلاف، واختلف عن الحلواني عن هشام في الاختلاس. وقرأ الباقر بإشباع الكسر، وبه قرأ الحلواني في الوجه الثاني جمعاً^(٦) بين اللغتين، فيصير لهشام ثلاثة أوجه: الإسكان والاختلاس والإشباع.

ومنها: ﴿رَضَهُ لَكُمْ﴾ [٧] في (الزمر)، فقرأه نافع، وحفص، وحمزة، وكذا يعقوب بضم الهاء من غير صلة، ووافقهم الأعمش. واختلف فيه عن

(١) لم أقف على كلام مكي هذا في التبصرة ولا في الكشف. ولكن انظر: لطائف الإشارات: ٦٩ب.

(٢) الأصل: «ما»، وهو تحريف، وتصويبه من (ح) واللطائف: ٦٩ب.

(٣) (ح) واللطائف: ٦٩ب: «وترجح».

(٤) في الأصل: «النهراني».

(٥) (ح): «اجترأ».

(٦) من (ح) وفي الأصل: «جميعاً».

ابن ذكوان، وكذا ابن وردان، فحذف الصلة لابن ذكوان من رواية الصوري والنقاش عنه الأخفش إلا من طريق الداني وابن الفحام، وهو لابن وردان من رواية ابن العلاف، وابن مهران، والخبازي^(١)، والوراق عن أصحابهم^(٢)، وروى الإشباع عن ابن ذكوان ابن الأخرم عن الأخفش من جميع طرقه^(٣) إلا المبهج^(٤)، ولم يذكر في «العنوان»^(٥) و«التذكرة»^(٦) وفاقاً^(٧) لسائر المصريين والمغاربة عنه غيره، وهو لابن وردان من رواية ابن/ هارون الرازي وهبة^(٨) الله بن جعفر، والنهرواني عن أصحابهم عنه. [١٠٨/ح] وقرأه السوسي بالإسكان، ووافقه الحسن، واختلف فيه عن الدوري، وهشام، وأبي بكر، وكذا عن ابن جمار، ووافقه اليزيدي، فالإسكان للدوري رواه أبو الزعراء^(٩) من طريق ابن المعدل، وابن فرج^(١٠) من طريق المطّوعي عنه. ولم يذكر في «العنوان»^(١١) غيره، وهو لهشام في «الشاطبية»

(١) تصحفت في الأصل إلى «الجنارى».

والخبازي: هو محمد بن علي بن محمد بن حسن الخبّازي، أبو عبد الله، مقرئ نيسابور ومُسندها، وسمع صحيح البخاري من الكُشَمِيهَنِي، توفي سنة (٤٤٩هـ). معرفة القراء الكبار: ٤١٣/١، وغاية النهاية: ٢٠٧/٢.

(٢) اللطائف: ١٧٠ زيادة: «عنه».

(٣) من (ح) واللطائف: ١٧٠، وفي الأصل: «طروقه».

(٤) انظر: المبهج: ٧١٧/٢.

(٥) العنوان: ١٦٥.

(٦) قال في التذكرة: قرأ قالون وورش وهشام وعاصم وحزمة ويعقوب يرضه يصل الهاء بضمة مختلصة، ووصلها السوسي بالإسكان ووصلها الباقون بواو. التذكرة - مخطوط - : ٣٢٧.

(٧) «وفاقاً»: ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح) واللطائف: ١٧٠.

(٨) الأصل: «هبة»، والواو من (ح) واللطائف: ١٧٠.

(٩) هو عبد الرحمن بن عُبْدُوس البغدادي، أبو الزعراء، من أجلة أهل الأداء وحذاقهم، وأرفع أصحاب أبي عمر الدوري، مات سنة بضع وثمانين ومئتين. معرفة القراء الكبار: ٢٣٨/١، وغاية النهاية: ٣٧٤/١.

(١٠) كذا في الأصل و(ح)، ولعله ابن فرج المتقدم.

(١١) العنوان: ١٦٥.

ك«التيسير»^(١) من قراءته على أبي الفتح [لكن تعقبه في «النشر»^(٢) بأن ظاهره أن يكون من طريق ابن عبدان، والذي في «جامع البيان» أنه من قراءته على أبي الفتح]^(٣) عن^(٤) عبد الباقي بن الحسن الخراساني، عن أبي الحسن بن خلیع، عن مسلم^(٥) بن عبيد الله بن محمد، عن أبيه، عن الحلواني، وليس عبيد الله هذا من طرقهما^(٦)، ثم نفى وجدانه رواية الإسكان لهشام بعد التبع إلا من غير طرق نشره^(٧)، ثم قال: وفي ثبوته عن الداجوني عندي نظر، ولولا شهرته عن هشام وصحته في نفس الأمر لم نذكره^(٨). انتهى. وهو - أعني^(٩) الإسكان - لأبي بكر من رواية يحيى بن آدم من طريق [أبي]^(١٠)

(١) التيسير: ١٨٩.

(٢) قال في النشر: ٣٠٨/١: وأما هشام فروى عنه الإسكان صاحب التيسير من قراءته على أبي الفتح، وظاهره أن يكون من طريق ابن عبدان، وتبعه في ذلك الشاطبي، وقد كشفته من جامع البيان فوجدته قد نص على أنه من قراءته على أبي الفتح عن عبد الباقي... إلخ.

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح) لانتقال النظر، أثبتته من اللطائف: ١٧٠، سطر ٨.

(٤) (ح): «من».

(٥) من (ح) واللطائف: ١٧٠، وفي الأصل: «سالم».

ومسلم هذا: هو مسلم بن عبيد الله بن محمد المقرئ، أبو القاسم، روى القراءة عن أبيه. غاية النهاية: ٢٩٨/٢.

(٦) من (ح) واللطائف: ١٧٠، وعبارته: «وليس عبيد الله بن محمد في طرق التيسير ولا الشاطبية».

(٧) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١٧٠، والذي في النشر: ٣٠٨/١: «وقد تتبعت رواية الإسكان عن هشام فلم أجدها في غير ما ذكرت سوى...»، وعدد ابن الجزري بعض الطرق، ثم قال: وليس ذلك كله من طرقنا. انتهى. وهذا يجعلنا نشك في أن كلمة (إلا) هنا زائدة، إذ الأصل أنه لم يجدها في غير ما ذكر من طرق سوى طرق قليلة.

(٨) النشر: ٣٠٨/١.

(٩) (ح): «اعتري»، وهو تحريف.

(١٠) الأصل و(ح): «ابن»، وهو خطأ، وتصويبه من اللطائف: ١٧٠، وقد تقدمت ترجمته.

حمدون، ولابن جمار عند الهاشمي من غير طريق الأشناني. وروى الصلة عن الدوري: ابن مجاهد^(١)، عن أبي الزعراء، وزيد^(٢) بن أبي بلال عن ابن فرج من [غير]^(٣) طريق القطان والحمامي، ولم يذكر في «التلخيص»^(٤)، و«التبصرة»^(٥)، و«الهداية» وفاقاً^(٦) لسائر المصريين والمغاربة عنه غيره، وفي «الشاطبية» كظاهر «التيسير» الوجهان له، وهي لابن جمار من رواية الدوري عنه، والأشناني عن الهاشمي، وروى الاختلاس عن هشام سائر الرواة، واتفق عليه سائر أهل^(٧) الأمصار في جميع مصنفاتهم. وهو لأبي بكر من رواية العُلَيْمِيِّ^(٨)، وابن آدم من طريق شعيب سوى ابن خيرون عند، والوجهان عنده^(٩) في «العنوان»^(١٠)، وقرأ الباقر بالإشباع، وبه قرأ الدوري وابن ذكوان، وكذا ابن جمار، وابن وردان في وجههم الثاني، ووافقهم ابن محيصن واليزيدي في أحد وجهيه. فتلخص أن لكل من الدوري وابن جمار وجهان: الإسكان والإشباع، ووافقهم اليزيدي، ولكل من هشام وأبي بكر وجهان: الإسكان والاختلاس. ولكل من ابن ذكوان وابن وردان وجهان:

(١) انظر: كتاب السبعة: ٥٦٠.

(٢) هو زيد بن علي بن أحمد بن محمد بن عمران بن أبي بلال العجلي الكوفي، أبو القاسم، شيخ العراق، المقرئ، قرأ على أحمد بن قرح، ومحمد بن أحمد الداجوني، وعليه قرأ بكر بن شاذان الواعظ وأبو الحسن بن الحمامي، توفي سنة (٣٥٨هـ). معرفة القراء الكبار: ٣١٤/١، وغاية النهاية: ٢٩٨/١.

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، وأثبت من لطائف الإشارات: ١٧٠.

(٤) تلخيص العبارات، لابن بليمة: ١٤٤.

(٥) التبصرة: ٦٥٨.

(٦) «وفاقاً»: ساقط من الأصل، وأثبت من (ح) واللطائف: ١٧٠.

(٧) اللطائف: ١٧٠: «أئمة».

(٨) هو يحيى بن محمد بن قيس العُلَيْمِيُّ الأنصاري الكوفي، أبو محمد، شيخ القراءة بالكوفة، توفي سنة (٢٤٣هـ).

معرفة القراء الكبار: ٢٠٢/١، وغاية النهاية: ٣٧٨/٢.

(٩) اللطائف: ١٧٠: «عنه».

(١٠) العنوان: ١٦٥.

الاختلاس والإشباع. انتهى ملخصاً^(١).

منها: ﴿أَتَيْتُ﴾^(٢) في (الأعراف) [١١١] و(الشعراء) [٣٦]. فقراءة [١٧١/هـ] قالون، وابن ذكوان، وكذا ابن وردان من طريق ابن هارون/ عن الفضل وهبة الله بن جعفر من طريقه بكسر الهاء من غير صلة فيهما. وقرأ ورش والكسائي، وكذا ابن جماز وابن وردان من طريق ابن شبيب عن الفضل وخلف بكسر الهاء مع الصلة، وقرأ ابن كثير وهشام من طريق الحلواني بضم الهاء مع الصلة، ووافقهما ابن محيصن، وقرأ أبو عمرو و^(٣) الداجوني عن هشام وأبي بكر من طريق أبي حمدون ونُفْطويه^(٤) عن [الصَّريفي] ^(٥) كلاهما عن يحيى عنه، وكذا يعقوب بضم الهاء من غير صلة، ووافقهم اليزيدي والحسن. وقرأ عاصم من غير^(٦) طريق [أبي]^(٧) حمدون، ونُفْطويه، وحمزة بإسكان الهاء، ووافقهم الأعمش^(٨).

ومنها: ﴿أَنْ لَّمْ يَرَوْهُ﴾ [٧] في سورة (البلد)، و﴿خَيْرًا يَرَوْهُ﴾ و﴿شَرًّا

(١) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١٧٠، والتلخيص من النشر: ٣٠٧/١ وما بعدها.

(٢) (ح): «أرجيته»، وما أثبتته يوافق النشر: ٣١١/١، ورسمها في المصحف: ﴿أَتَيْتُ﴾.

(٣) من (ح) واللطائف: ١٧٠، موافقاً للنشر: ٣١١/١.

(٤) هو إبراهيم بن محمد بن عَرَفَةَ العتكي الواسطي، أبو عبد الله، نُفْطويه النحوي، ويقال له: الماوردي، من تصانيفه: «غريب القرآن»، توفي سنة (٣٢٣هـ). معرفة القراء الكبار: ٢٧٣/١، وغاية النهاية: ٢٥/١.

(٥) تحرف في الأصل و(ح)، وما أثبتته من اللطائف: ١٧٠، وهو موافق للنشر: ١/٣١١ وكتب التراجع.

والصريفي: هو شُعَيْب بن أيوب بن رُزَيْق الصَّريفي، أبو بكر، مقرئ عالم، توفي سنة (٣٦١هـ). معرفة القراء الكبار: ٢٠٦/١، وغاية النهاية: ٣٢٧/١.

(٦) من (ح) واللطائف: ١٧٠، وهو موافق للنشر: ٣١٢/١.

(٧) من النشر: ٣١٢/١، وفي المتن: «ابن».

(٨) اللطائف: ١٧٠ زيادة: «فهذا حكم الهاء، وأما الهزمة، فيأتي - إن شاء الله تعالى - مع الهاء ومفصلاً في سورة (الأعراف)».

يَرَوْهُ» [٧، ٨] في (الزلزلة). فأما موضع البلد فقراءة هشام من طريق الداجواني بالإسكان، وقراءة ابن وردان ويعقوب بخلاف عنهما بالكسر من غير^(١) [إشباع، وقرأه]^(٢) الباقون بالإشباع، وبه قرأ هشام من طريق الحلواني، وكذا ابن وردان ويعقوب في وجهيهما الثاني، وهو الذي رواه الجمهور عن روح.

وأما موضعي الزلزلة فقرأهما هشام من جميع طرقه، وكذا ابن وردان من طريق النهرواني، عن ابن شبيب، عن الفضل بالإسكان. وقرأ يعقوب بخلاف عنه، وابن وردان من طريق النهرواني والعلاف عن ابن شبيب بكسر الهاء من غير إشباع. وقرأ الباقون بالإشباع، وبه قرأ يعقوب في الوجه الثاني، وابن وردان من باقي طرقه في الوجه الثالث، وفي «المستنير» و«الإرشاد»^(٣) تخصيص^(٤) رويس بالإشباع، وروح باختلاس، وصححوا كلا الوجهين عن يعقوب.

ومنها: ﴿يَبْذُوه﴾ موضعي (البقرة): و^(٥) ﴿أَوْ يَعْفُوا أَلَّذِي يَبْذُوه عَقْدَةُ الْبَيْتِ﴾ [٢٣٧]، ﴿لَا مَنَ أَغْتَرَفَ عُرْفَةً يَبْذُوه﴾ [٢٤٩]، وموضع المؤمنين: ﴿قُلْ مَنْ يَبْذُوه مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [٨٨]، وموضع (يس): ﴿يَبْذُوه مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [٨٣]، فقرأه^(٦) رويس^(٧) باختلاس كسرة الهاء في الأربعة، وقرأ الباقون بالإشباع فيها.

ومنها: ﴿تَرْزُقَانِيهِ﴾ [٣٧] في (يوسف) فقرأه قالون، وكذا ابن وردان بخلاف عنهما باختلاس كسرة الهاء، وهو الذي في «كفاية» أبي العز،

(١) «غير»: ساقط من (ح).

(٢) من اللطائف: ٧٠، وهو المناسب، وفي المتن «وقراءة».

(٣) إرشاد المبتدئ لأبي العز: ٦٤٤.

(٤) (ح): «وتخصيص».

(٥) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ٧٠، والصواب حذف الواو.

(٦) (ح): «فقرأه».

(٧) تصحفت في الأصل و(ح) إلى «رويش».

و«غاية» أبي العلاء عن أبي نشيط عن قالون، ورواه الطبري عن الحلواني، ورواه أبو بكر بن هارون الرازي عن ابن وردان، وقرأ الباقر بالإشباع، وبه قرأ قالون من الطريقتين كما رواه سائر الرواة، وهو الذي لم يذكر المغاربة غيره، وكذا رواه سائرهم عن ابن وردان.

ومن ذلك: ﴿لِمَنْ حَتَّى رَبِّكُمْ﴾ [البينة: ٨] في حالة الوصل بالبسلمة قراءة^(١) قالون من طريق أبي نشيط باختلاس ضمة الهاء فيما انفرد به أبو بكر الخياط من طريق أبي نشيط كما حكاه الهمداني عنه.

ومما استثنوه من القسم الثاني وهو الذي وقعت الهاء فيه بين الساكنين ﴿فَأَنَّ عَنَّهُ تَلْهَافٌ﴾ [عبس: ١٠] في رواية تشديد التاء من ﴿تَلْهَافٌ﴾ عن البزي، ووافقه ابن محيصن في أحد وجهيه^(٢) فإنهما يقرأنه بواو الصلة بين الهاء والتاء، ويمدان لالتقاء الساكنين.

ومما استثنوه - أيضاً - من القسم الثالث، وهو ما وقعت الهاء فيه بين متحرك وساكن حرفان:

أحدهما: ﴿يَأْتِيَكُمْ بِهِ أَنْظَرُ كَيْفَ﴾ [٤٦] بـ(الأنعام)، فقرأه ورش من طريق الأصبهاني بضم الهاء، ووافقه ابن محيصن، [وقرأه]^(٣) الباقر بكسرهما، وبه قرأ ورش من طريق الأزرق.

الثاني: ﴿لِأَهْلِهِ أَمْكُوثٌ﴾ في (طه) [١٠] و(القصص) [٢٩]، فقرأه حمزة بضم الهاء فيهما، ووافقه ابن محيصن والأعمش^(٤)، والباقر بالكسر فيهما. انتهى والله الموفق.

(١) اللطائف: ٧٠ ب: «فقرأه».

(٢) من (ج) واللطائف، وتحرفت في غيره.

(٣) من اللطائف: ٧٠ ب: وهو الصواب لمناسبته لما بعده.

(٤) (ج) واللطائف: ٧٠ ب زيادة: «وقرأ».

النوع السابع والثمانون

علم أحكام الرءاءات
في التفخيم والترقيق



علم أحكام الرءات في التفخيم والترقيق/

ولم يفرد هذا النوع الحافظ السيوطي - رحمه الله تعالى - في الإتيان^(١).

اختلف هل ترقيق الرء ضرب من الإمالة أم لا؟

فقال بالأول مكّي^(٢) وغيره^(٣). وقد عبر جماعة عنه^(٤) بالإمالة بين اللفظين [كالداني]^(٥) وبعض المغاربة.

ومذهب الجمهور أن الترقيق غير الإمالة لاختلاف حقيقتهما^(٦). لأن الإمالة: جعل الألف كالياء، والفتحة كالكسرة. وأما الترقيق فهو: إنحاف الحرف عن صوته. ويمكن التلفظ بالرء مرققة غير ممالة ومفخمة ممالة، وأجيب عما وقع في عبارة الداني^(٧) وبعض المغاربة من الإمالة أنه على التجوز، ولو كان الترقيق إمالة لامتنع دخوله على المضموم والساكن، ولكانت الرء المكسورة ممالة، وذلك خلاف إجماعهم.

(١) السيوطي لم يذكره في الإتيان، ومعظمه من النشر: ٩٠/٢ وما بعدها، ومن الإنحاف: ٢٩٥/١ وما بعدها، بالإضافة إلى لطائف الإشارات. الورقة: ١٠٥ب.

(٢) قال مكّي: وعلم أن الترقيق في الرء إمالة نحو الكسر. الكشف: ٢٠٩/١.

(٣) مثل أبي عمرو الداني في التيسير وسيأتي.

(٤) (ح): «وقد عبر عنه جماعة».

(٥) من اللطائف: ١٠٥ب، وتحرفت في الأصل.

(٦) (ح): «حقيقتيهما».

(٧) قال الداني في التيسير: ٥٥: اعلم أن ورشاً كان يميل فتحة الرء قليلاً بين اللفظين...

واختلف هل الأصل في الراء الترقيق أو التفخيم؟ ولا ترقق^(١) إلا لسبب أو لا توصف بواحد منهما؛ بل [تفخم]^(٢) أو ترقق^(٣) بما يعرض لها من سبب يوجب تريقاً أو تفخيماً؟.

فذهب الجمهور إلى أن الأصل التفخيم لتمكنها في ظهر اللسان، فقويت بذلك من الحنك الأعلى الذي به تتعلق^(٤) حروف الإطباق، وتمكنت منزلتها لما عرض لها من التكرار. وقال آخرون^(٥): ليس لها أصل في تفخيم ولا تريق، وإنما يعرض لها ذلك بحسب حركتها فترقق^(٦) مع الكسرة لتسفلها^(٧)، وتفخم مع الضمة والفتحة لتصعدهما، فإذا سكنت جرت على حكم المجاور لها أيضاً، فقد وجدناها ترقق مفتوحة ومضمومة إذا تقدمتها كسرة أو ياء ساكنة، فلو كانت في نفسها مستحقة للتفخيم لبعد أن يبطل ما تستحقه في نفسها بسبب خارج عنها^(٨).

والمراد بالترقيق تقريب فتحة^(٩) الراء من الكسرة، والمراد بالتفخيم اعتدال^(١٠) الصوت وتقريب بعضه من بعض.

ثم إن الراء تكون تارة [مفتوحة وتارة]^(١١) مكسورة، وتارة مضمومة،

(١) (ج): «ولا تريق».

(٢) من اللطائف: ١٠٥ ب، وتحرف في النص.

(٣) (ج): «أو تريق».

(٤) من النشر: ١٠٨/٢.

(٥) النشر: ١٠٨/٢، والإتحاف: ٢٩٥/١.

(٦) (ج): «فترقيق».

(٧) (ج): «لتسفلها».

(٨) النشر: ١٠٨/٢، وقال: والقولان محتملان، والثاني أظهر لورش من طرق

المصريين.

(٩) من (ج) واللطائف: ١٠٦ أ وسقطت: «فتحة» من الأصل.

(١٠) (ج): «اعتدل»، وهو تحريف.

(١١) من اللطائف: ١٠٦ أ، وورد في النشر: «تكون الراء متحركة أو ساكنة، فالمتحركة

لا تخلو من أن تكون مفتوحة أو مضمومة أو مكسورة». النشر: ٩٢/٢.

وتارة ساكنة. والساكنة تكون متوسطة ومتطرفة^(١)، فكل واحد من الثلاثة مبتدأة^(٢) ومتوسطة ومتطرفة.

فأما المفتوحة في أحوالها الثلاثة:

فيكون قبلها متحرك وساكن، ويكون^(٣) ياء وغيرها.

فالمتحرك: نحو: ﴿وَرَزَقْنَاكَ﴾ [الأنفال: ٢٦]، ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ﴾ [غافر: ٦٠]، ﴿وَبَرَسُولِهِ﴾^(٤) [التوبة: ٥٤]، ﴿لِحَاكِمِ رَبِّكَ﴾ [الطور: ٤٨]. ونحو: ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا﴾ [الأعراف: ٥٣].

ونحو: ﴿فَرَزْنَا﴾ [البقرة: ٢٢]، و﴿كَرَامًا﴾ [الفرقان: ٧٢]، ونحو: ﴿فَرَقْنَا﴾ [البقرة: ٥٠]، و﴿فَرَقُوا﴾^(٥) [الأنعام: ١٥٩]. ونحو: ﴿عَرَابًا﴾^(٦) [المائدة: ٣١]، و﴿فُرْدَيْ﴾ [الأنعام: ٩٤].

ونحو: ﴿وَسَفَرًا﴾ [التوبة: ٤٢]، و﴿وَبُشْرَى﴾^(٧) [البقرة: ٩٧]. ونحو: ﴿الْبَقَرِ﴾^(٨) [البقرة: ٧٠]، و﴿الْقَمَرِ﴾ [الأنعام: ٧٧]. ونحو: ﴿شَاكِرًا﴾ [النساء: ١٤٧]، و﴿مُنْصِرًا﴾^(٩) [الكهف: ٤٣]. ونحو: ﴿بَصَائِرُ﴾

ولم يرد في النص ذكر للمفتوحة، فيرجح وجود سقط هو: «وتارة مفتوحة» كما أثبتته (١) الرء الساكنة تكون أولاً ووسطاً وآخرأ، كما في النشر: ١٠١/٢، فلعله أراد هنا بالمطرفة: أي من الجهتين. فالأولى مطرفة والآخرة مطرفة، وإلا فالعبارة فيها نقص. (٢) (ح): «مبتدأة».

(٣) الإتحاف: ٢٩٥/١ زيادة: «الساكن».

(٤) وفي الإتحاف: ٢٩٥/١: «وبرسولهم».

(٥) في الأصل: (و)ح) واللطائف: ١٠٦.

ولعلها تحرفت من ﴿عَرَفُوا﴾ [البقرة: ٨٩]، كما في النشر: ٩٢/٢، لأن المقام مقام ذكر الرء بعد الفتح حينما تأتي في وسط الكلمة.

(٦) تحرفت في الأصل (و)ح) إلى ﴿عَرَامًا﴾ [الفرقان: ٦٥]، وتصويبها من اللطائف: ١٠٦، وهو موافق للإتحاف: ٢٩٥/١، فالمجال هنا مجال ذكر الرء وسط الكلمة بعد الضم.

(٧) في اللطائف: ١٠٦، والإتحاف: ٢٩٦: «بشراً».

(٨) قد تحرفت في الأصل (و)ح) إلى «البقرة»، وتصويبها من الإتحاف: ٢٩٦/١.

(٩) في الإتحاف: ٢٩٦/١: «مختصراً»، وهو تحريف.

[الأنعام: ١٠٤]، و﴿يَغْفِرُ﴾ [النساء: ١٣٧]. ونحو: ﴿نُتْرَكَ﴾ [المرسلات: ٣]، و﴿سُرُورًا﴾^(١) [الإنسان: ١١]. ونحو: ﴿كَبَّرَ﴾^(٢) [الأنعام: ٣٥]، و﴿يَغْفِرُ﴾^(٣) [القيامة: ٥].

والساكن: نحو: ﴿فِي رَبِّ﴾ [البقرة: ٢٣]. ونحو: ﴿بَلْ رَانَ﴾ [المطففين: ١٤]، و﴿عَلَى بَيْبٍ﴾ [الطارق: ٨]. ونحو: ﴿حَيْرَانَ﴾ [الأنعام: ٧١]، و﴿الْحَيْرَتِ﴾ [البقرة: ١٤٨]. ونحو^(٤): ﴿فَأَغْرَيْنَا﴾^(٥) [المائدة: ١٤]، و﴿أَجْرُمُوا﴾ [الأنعام: ١٢٤]. ونحو: «إكرام»^(٦)، و﴿يَذَرَارًا﴾ [الأنعام: ٦]، ونحو: ﴿حَيْرًا﴾ [البقرة: ١٥٨]، و﴿سِرًّا﴾^(٧) [الطور: ١٠]. ونحو: ﴿حَيْرًا﴾ [النساء: ٣٥]، و﴿قَدِيرًا﴾ [النساء: ١٣٣]. ونحو: ﴿الْحَيْرَتِ﴾ [آل عمران: ٢٦]، و﴿الطَّيْرِ﴾ [البقرة: ٢٦٠]. ونحو: ﴿الْفَقِيرَ﴾ [الحج: ٢٨]، و﴿الْكَبِيرَ﴾^(٨) [الرعد: ٩]. ونحو: ﴿أَبِيرًا﴾ [النساء: ٤٠]، و﴿نُذْرًا﴾^(٩) [المرسلات: ٦]. ونحو: ﴿وَقَارَ﴾^(١٠) [هود: ٤٠]، و﴿وَأَخْنَارَ﴾ [الأعراف: ١٥٥]. ونحو: ﴿ذِكْرًا﴾ [البقرة: ٢٠٠]، و﴿سِنْرًا﴾ [الكهف: ٩٠]. ونحو: ﴿عُدْرًا﴾ [الكهف: ٧٦]، و﴿عَفْوًا﴾ [النساء: ٢٣]. ونحو: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ﴾ [البقرة: ١٧٣]. ونحو: ﴿السَّحَرِ﴾ [البقرة: ١٠٢]، و﴿الَّذِكْرُ﴾^(١١)

(١) في الإتحاف: ٢٩٦/١: «نذراً».

(٢) في (ح): «عبر»، وهو تحريف، لأن المجال هنا ذكر الرأ غير المنونة الواقعة في آخر الكلمة بعد ضم.

(٣) في (ح): «ليفجروا»، وهو خطأ.

(٤) (ح): «ونحن»، وهو تحريف.

(٥) هي في الأصل و(ح): «أغرينا»، وهو موافق للنشر، وفي اللطائف: ١٠٦: «أغويننا».

(٦) كذا في الأصل: و(ح)، وهي إما «إكراه» [البقرة: ٢٥٦] أو «وَالْإِكْرَاهِ» [الرحمن: ٢٧، ٧٨]، فتكون في الأولى محرفة، وفي الثانية ناقصة عما في المصحف. والذي في الإتحاف: ٢٩٦/١: «الإكرام».

(٧) هذه ليست في الإتحاف.

(٨) في اللطائف: ١٠٦، والإتحاف: ٢٩٦/١: «الكثير».

(٩) في الإتحاف: ٢٩٦/١: «بداراً».

(١٠) في اللطائف: ١٠٦: «فادوا»، وهو تحريف. وفي المصحف: ﴿وَقَارَ﴾ بالواو.

(١١) في الإتحاف: ٢٩٦/١ زيادة: «وذكرك».

[الحجر: ٦]. فهذه أقسام المفتوحة بأنواعها^(١).

فأجمع القراء كلهم على تفخيم الراء في ذلك كله إلا إذا كانت متطرفة أو متوسطة وقبلها ياء ساكنة، أو كسرة متصلة^(٢) من نفس الكلمة^(٣).

فقرأها ورش من طريق الأزرق بالترقيق إلا أن يكون بعد المتوسطة حرف استعلاء، ووقع ذلك في^(٤) ﴿صِرَاطٌ﴾ [الفاتحة: ٧] كيف جاء، و﴿الْفِرَاقُ﴾^(٥) في (الكهف) [٧٨] و(القيامة) [٢٨]. أو بتكرير الراء، ووقع ذلك في^(٦) ثلاث كلمات ﴿صِرَاطًا﴾ [البقرة: ٢٣١]، و﴿فِرَارًا﴾ [الكهف: ١٨]، و﴿الْفِرَارُ﴾ [الأحزاب: ١٦] فإنه يفخهما في ذلك كسائر القراء. وقد خرج بقيد الكسرة «يردون» و«يرون»^(٧) بالمتصلة من نفس الكلمة/، نحو: ﴿رَسُولٌ﴾^(٨) [الصف: ٦]، فإن فصل بين الكسرة وبينها بمحرك نحو: ﴿الْكَبِيرُ﴾ [البقرة: ٢٦٦]، فالتفخيم ليس إلا^(٩). وكذلك يرققها إذا حال بين الكسرة وبينها ساكن، نحو: ﴿لَا إِكْرَاهَ﴾ [البقرة: ٢٥٦]، و﴿إِجْرَائِي﴾ [هود: ٣٥]، و﴿الذِّكْرُ﴾ [الحجر: ٦]، و﴿الْيَتِيمَ﴾ [البقرة: ١٠٢] لأنه حاجز غير حصين، لكن بشرط^(١٠) أن لا يكون الساكن حرف استعلاء، وأن لا^(١١) يكون بعد الراء

(١) الإتحاف: ٢٩٦/١: «جميع أنواعها».

(٢) الإتحاف: ٢٩٦/١ زيادة: «لازمة».

(٣) «من نفس الكلمة»: ليس في الإتحاف: ٢٩٦/١.

(٤) الإتحاف: ٢٩٦/١ زيادة: «كلمتين».

(٥) هي هنا بدون «ال».

(٦) من قوله: «صراط كيف جاء...» إلى قوله: «وقع ذلك في» ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح).

(٧) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١٠٦، ولعل الصواب حذفها كما في الإتحاف: ٢٩٦/١.

(٨) وفي الإتحاف: ٢٩٦/١: «برشيد»، «لربه».

(٩) عبارة الإتحاف: ٢٩٦/١: وبالمتصلة نحو: (أبوك امرأة)، وبالإلزامه بآء الجر وإلامه نحو: «برشيد»، «لربه».

(١٠) اللطائف: ١٠٦: «بشروط».

(١١) «لا» ساقط من اللطائف: ١٠٦.

حرف استعلاء، وأن لا يكون في اسم أعجمي^(١)، فإن كان الساكن حرف استعلاء^(٢) لم^(٣) يقع ذلك إلا في الصاد ﴿إِصْرًا﴾^(٤) في (البقرة) [٢٨٦]، و﴿إِصْرَهُمْ﴾ في الأعراف [١٥٧]، و﴿وَصْرًا﴾ منوناً بـ(البقرة) [٦١] - أيضاً - وغير منون بـ(يونس) [٨٧]، و(يوسف) [٢١، ٩٩]، و(الزخرف) [٥١]. [١٧٢/هـ]

وفي الطاء^(٥) ﴿فَطْرًا﴾^(٦) بـ(الكهف) [٩٦]، و﴿فَطَرَتِ اللَّهُ﴾ بـ(الروم) [٣٠]، والقاف في ﴿وَقَرًا﴾ [الذاريات: ٢]، فإنه يفخمها كسائر القراء للتنافر وعدم التناسب.

وأما الخاء ففي ﴿إِخْرَاجًا﴾ [البقرة: ٢٤٠] حيث وقع فرقق راءه ولم^(٧) يجعل الساكن حاجزاً؛ بل أجراه مجرى الحروف المستفلة لما فيه من الهمس^(٨) وهو من صفات الضعف.

وإن كان بعد الراء حرف استعلاء فإنه يفخمها - أيضاً - وذلك في ﴿إِعْرَاضًا﴾ بـ(النساء) [١٢٨]، و﴿إِعْرَاضَهُمْ﴾ في (الأنعام) [٣٥]، واختلف في ﴿وَالْإِشْرَاقِ﴾ [ص: ١٨]^(٩).

وإن^(١٠) كانت الراء متكررة في كلمة فإنه يفخمها لأن مناسبة الراء بأختها أحسن من مناسبتها بغيرها، وإليه أشار الشاطبي بقوله:

(١) مثل: إبراهيم وعمران وإسرائيل.

(٢) من قوله: «أن لا يكون بعد الراء...» إلى قوله هنا: «حرف استعلاء» ساقط من الأصل، ومن الإتحاف: ٢٩٦/١ لانتقال النظر، وأثبت من (ح) واللطائف: ١٠٦.

(٣) اللطائف: ١٠٦: «ولم».

(٤) (ح): «وخيراً»، وهو تحريف.

(٥) اللطائف: ١٠٦ زيادة: «في»، وهو موافق للإتحاف: ٢٩٧/١.

(٦) الأصل و(ح): «مطر».

(٧) الأصل: «لم»، والواو من (ح) واللطائف: ١٠٦.

(٨) الإتحاف: ٢٩٧/١: «لضعفها بالهمس».

(٩) وسيأتي تفصيل الخلاف فيه.

(١٠) الواو من (ح) واللطائف: ١٠٦، وأثبتها لحاجة السياق إليها.

..... حتى يرى ^(١) متعدلاً ^(٢)

أي: يساوي ^(٣) اللفظ بإخفاء صوت الراءين ^(٤)، ووقع في القرآن من ذلك ﴿يَذَرَاكَ﴾ [الأنعام: ٦٦]، و﴿إِشْرَاكَ﴾ [نوح: ٩٠]. وإن كانت الراء في اسم أعجمي فإنه يفخمها - أيضاً - للمحافظة على الصيغة المنقولة، وإشعاراً بنقله، وهو فاش في الأعجمية، وذلك في ثلاث في ﴿إِزْهَر﴾ [البقرة: ١٢٤]، و﴿عَمْرَنَ﴾ [آل عمران: ٣٣]، و﴿إِشْرَاقَ﴾ [البقرة: ٤٧] حيث وقعت، ولأن الكسرة فيها همزة وعين، وهي من حروف الحلق.

واختلف عن ورش من طريق الأزرق فيما تقدم من هذه الأقسام في ألفاظ مخصوصة وأصل مطرد.

فأما الألفاظ المخصوصة فهي ﴿إِزْمَ﴾ [٧] بـ(الفجر)، و﴿يِرَاكَ﴾ [ق: ٤٤]، و﴿ذَرَاكَ﴾ [الحاقة: ٣٢]، و﴿ذِرَاعِيهِ﴾ [الكهف: ١٨]، و﴿أَفْرَاقَ عَلَى اللَّهِ﴾ ^(٥) [الأنعام: ١٤٠]، و﴿أَفْرَاقَ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١٣٨] ^(٦)، و﴿مِرَاءَ﴾ [الكهف: ٢٢]، و﴿كَسْرَجَنَ﴾ ^(٧) [طه: ٦٣]، و﴿تَنْصِرَانِ﴾ [الرحمن: ٣٥]، و﴿ظَهْرًا﴾ ^(٨) [البقرة: ١٢٥]، و﴿عَشِيرَتَكَ﴾ في (التوبة) ^(٩) [٢٤]، و﴿حَيْرَانَ﴾

(١) من حرز الأمانى: ٥٦.

(٢) حرز الأمانى، باب مذاههم في الراءات: ٥٦، البيت رقم (٣٤٥)، وتمام البيت هو:

وَفَخَّمَهَا فِي الْأَعْجَمِيِّ وَفِي إِزْمٍ وَتَكْرِيرِهَا حَتَّى يُرَى مُتَعَدِّلاً

(٣) اللطائف: ١٠٦ أ: «ليتساوى».

(٤) «الراءين»: ساقط من الأصل، وأثبت من (ح) واللطائف: ١٠٦ أ.

(٥) وهي في الأصل و(ح) واللطائف: ١٠٦ أ: ﴿أَفَرَّئِ عَلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٩٤]، وهو خطأ وتصويبه من النشر: ٩٧/٢، والإتحاف: ٢٩٧/١.

(٦) زيادة من اللطائف والنشر والأبحاث ٢٩٧/١.

(٧) وهي في الأصل و(ح) واللطائف: ١٠٦ أ: «سحران»، وإضافة اللام وتعديل الرسم من المصحف.

(٨) من الإتحاف: ٢٩٧/١، وتحرفت في غيره إلى «ظهير».

(٩) (ح): «عشيرتك»، وهو خطأ، لقوله بعدها: في التوبة.

[الأنعام: ٧١]، و﴿وَزَكَرَكَ﴾ و﴿ذَكَرَكَ﴾ في (ألم نشرح) (٢، ٤)، و﴿وَزَدَكَ﴾، و﴿أَنْزَلْنَا﴾ [الأنعام: ١٦٤]، و﴿إِجْرَامِي﴾^(١) [هود: ٣٥]، و﴿جَذَرَكَمُ﴾ [النساء: ٧١]، و﴿وَسَبْرَةً﴾^(٢) [آل عمران: ١٣] و﴿وَالْإِشْرَاقِي﴾ في (ص) [١٨]، و﴿حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء: ٩٠].

فأما^(٣) ﴿إِزَامَ﴾ فرققها عنه صاحب «العنوان»^(٤) و^(٥) مكّي^(٦)، وبه قرأ الداني على أبي الحسن بن غلبون للكسرة قبلها، وفخمها الآخرون عنه^(٧)، وهو الذي في «الشاطبية» كأصلها^(٨)، والوجهان في «جامع البيان»، ولم يتعرض له في «التيسير» لاندراجه في الأعجمي، وهو مجرور بدل من عاد، واتفق/ على منعه من الصرف فقليل: عربي، اسم (عاد [١٠٩/ح] الأولى)، أو قبيلته أو بلدته، فالمنع للتأنيث والعلمية، وقيل: أعجمي وهو اسم أرم بن سام بن نوح، فالمنع للعلمية والمعجمة المؤثرة لأنه متحرك الوسط فاتجه فيه الاختلاف في الترفيق والتفخيم للاختلاف في المعجمة.

وأما ﴿سِرَاعًا﴾ [ق: ٤٤] و﴿زَاعًا﴾ [الحاقة: ٣٣] و﴿ذَرَايَه﴾ [الكهف: ١٨] فرققها للكسرة قبلها، وهو الذي في الشاطبية كأصلها^(٩)، وبه قرأ الداني على الفارسي والحقاني، وفخمها لأجل العين ابن شريح، والطبري،

(١) هي في (ح): «إخباري»، وهو تحريف.

(٢) قد تصحفت في الأصل إلى «غيره»، وتصويبها من (ح)، وفي اللطائف: ١٠٦ زيادة: «وكبره»، وهو موافق للإتحاف: ٢٩٧/١.

(٣) يبدأ المؤلف الآن في تفصيل ما أجمله من هذه الألفاظ، وأغلبه منقول من الإتحاف: ٢٩٧/١ وما بعدها، بالإضافة إلى لطائف الإشارات: ١٠٦ب.

(٤) العنوان: ٦٢.

(٥) الإتحاف: ٢٩٧/١ زيادة: «وشيخه».

(٦) النصرة: ٤١١.

(٧) الإتحاف: ٢٩٧/١: «والوجهان صحيحان».

(٨) التيسير: ٥٦.

(٩) التيسير: ٥٥.

وصاحب «العنوان»^(١)، وبه قرأ الداني على أبي الحسن، وذكر الوجهين في «جامع البيان»، وكذا ابن بليمة.

وأما ﴿أَفِرَّاءَ عَلَى اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١٤٠]، و﴿أَفِرَّاءَ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١٣٨]، و﴿رِءَاءَ﴾ [الكهف: ٢٢] فرقها جماعة لأجل الكسرة، وفخمها لأجلها ابن غلبون^(٢)، وابن بليمة، وبه قرأ الداني على أبي الحسن، وفي «جامع البيان» وجهان^(٣).

وأما ﴿وَعَيَّرَكَ﴾ في (التوبة) [٢٤] ففخمها صاحب «التجريد» والمهدوي، وابن شريح مناسبة للشين، ورققها الآخرون من أجل الياء الساكنة.

وأما ﴿حَيَّرَانَ﴾ في (الأنعام) [٧١] / فرقها بوجود^(٤) السبب أبو معشر الطبري^(٥)، وصاحب «العنوان»^(٦)، و«التذكرة»^(٧)، وقطع بها^(٨) في [١٧٢ب/هـ]

(١) العنوان: ٦٣.

(٢) قال ابن غلبون في معرض تعداده للموضع التي خالف فيها ورش أصله وفتح الراء فيها، والسابع: إذا وقع بعد هذه الراء ألف بعدها همزة مفتوحة كقوله تعالى: ﴿لَا رِءَاءَ﴾، و﴿أَفِرَّاءَ عَلَيْهِ﴾، و﴿أَفِرَّاءَ عَلَى اللَّهِ﴾ وما أشبهه.

ولم يعلق ابن غلبون على ذلك، إلا أنه قال آخر هذا الباب: وقد شرحت علل هذه كلها في كتاب الرءاءات لورش فأغنى عن ردها هنا. التذكرة - مخطوط -: ١٣١، ١٣٢.

(٣) الإتحاف: ٢٩٧/١ زيادة: «وأما ﴿سَيَّرَانَ﴾ و﴿نَنَصَّرَانَ﴾ و﴿لَهَّرَا بَيْتِي﴾ ففخمها من أجل ألف التثنية أبو معشر، وابن بليمة، وأبو الحسن بن غلبون، ورققها الآخرون، وهما في جامع البيان».

(٤) (ح) واللطائف: ١٠٦ أب «لوجود».

(٥) تحرفت في الأصل إلى «الطبراني»، وتصويبها من (ح) واللطائف: ١٠٦ أب.

(٦) العنوان: ٦٢.

(٧) انظر: التذكرة - مخطوط -: ١٢٨، إلا أنني لم أر فيه تصحيحه بترقيقها، وإنما كان ناقلاً مذهب ورش.

(٨) اللطائف: ١٠٦ أب «به».

«التيسير»^(١)، وتعقبه في «النشر»^(٢) بأنه خرج بذلك من طريقه فيه^(٣) وفخمها [ابن]^(٤) خاقان، وبه قرأ الداني عليه لأجل عدم صرفه، والوجهان في «الشاطبية» ل«جامع البيان».

وأما ﴿وَزَكَ﴾، و﴿ذَكَ﴾ في (ألم نشرح) [٢، ٤] ففخمها المهدوي، ومكي^(٥)، وأبو الفتح فارس، وابن سفيان لأجل تناسب رؤوس الآي، ورقفها الآخرون على القياس، وحكى الوجهين الداني في «جامعه»، وقال: إنه قرأ بالتفخيم على أبي الفتح، واختار الترقيق، وقال^(٦) صاحب «الكافي»: التفخيم فيهما أكثر^(٧). وأورد الداني على التفخيم ﴿كُورَتْ﴾ [التكوير: ٢]، و﴿سُيِّرَتْ﴾ [التكوير: ٣]، و﴿فُجِّرَتْ﴾ [الإنفطار: ٣]، و﴿بُعِثَتْ﴾ [الإنفطار: ٤].

وأما ﴿وَزَّ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤] ففخمها صاحب «الهداية» و«التجريد»، ومكي^(٨)، وبه قرأ الداني على أبي الفتح، ورقفه الآخرون على القياس، وفي «جامع البيان» الوجهان، ففرق كسر [المرقق]^(٩) في ﴿كُورَتْ﴾، والازدواج في الباقي.

وأما ﴿إِجْرَى﴾ [هود: ٣٥] ففخمه صاحب «التجريد»، ورقفه الآخرون، والوجهان في «التبصرة»^(١٠) و«الكافي».

وأما ﴿حَذَرَكُمْ﴾ [النساء: ٧١] ففخمه ابن سفيان، والمهدوي،

(١) التيسير: ٥٥.

(٢) النشر: ٩٧/٢.

(٣) «فيه»: من (ح) واللطائف: ١٠٦ ب، وهي موافقة للنشر: ٩٧/٢.

(٤) وتصويبه من التيسير: ١١، وفي غيره: «أبو».

(٥) التبصرة: ٤١٠، والكشف: ٢١٣/١.

(٦) (ح) زيادة: «به».

(٧) انظر: النشر: ٩٧/٢، واللطائف: ١٠٦ ب.

(٨) التبصرة: ٤١٠، والكشف: ٢١٣/١.

(٩) من اللطائف: ١٠٦ ب، وسقط من الأصل، وقد تحرف في (ح) إلى «الموقف».

(١٠) التبصرة: ٤١١.

ومكي^(١)، وابن شريح، ورقفه الآخرون، وهو القياس.

وأما ﴿لَبِئْرَةٌ﴾^(٢) [آل عمران: ١٣]، و﴿كَبُرَتْ﴾^(٣) [الكهف: ٥] ففخهما صاحب «الهداية» و«التبصرة»^(٤) وغيرهما، ورقفها الآخرون.

وأما ﴿أَلَا تُشْرِكُ﴾ في (ص) [١٨]، فرقها صاحب «العنوان»^(٥) من أجل كسر حرف الاستعلاء بعد لصعوبة^(٦) الصعود من التسفل، وبه قرأ الداني على أبي الحسن بن غلبون^(٧)، وهو قياس تريق «فرق»، لكن عارض الداني ابن غلبون بـ﴿أَلَصَّرَطَ﴾ [الفاتحة: ٦]، وقال عنه: أحسبه قاسه دون رواية^(٨) إذ لا أعلم له مرققاً، وفرق الجعبري^(٩) بينهما باكتناف ﴿أَلَصَّرَطَ﴾ بمفخمتين^(١٠)، وفخمه الآخرون لبعد الكسرتين، وبه قرأ الداني على أبي الفتح وابن خاقان، وهو اختياره^(١١) أيضاً، وهو القياس، والوجهان في «جامع البيان»، و«التذكرة»، و«تلخيص أبي معشر».

وأما ﴿حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء: ٩٠] فخمه وصلاً من أجل حرف

(١) التبصرة: ٤١٠، والكشف: ٢١٣/١.

(٢) في الأصل: «العبرة»، وهو خطأ.

(٣) كذا في الأصل و(ح)، وفي اللطائف: ١٠٦ب: ﴿كَبُرَتْ﴾ [النور: ١١]، وهو موافق لما في التبصرة، وهو الصواب، لأن الراء في «كبرت» متفق على تغليظها. انظر: الإتحاف: ٢٩٧/١.

(٤) التبصرة: ٤١١.

(٥) العنوان: ٦٢، ولم ينص فيه على ما ذكره المؤلف هنا من سبب تريقه لها، وإنما الذي في العنوان قوله: إذا كانت الراء مفتوحة وكان قبلها كسرة أو ياء قرأها ورش بين اللظنين، سواء كانت الكسرة قبل الراء بلا حائل بينهما، أو حال بينهما ساكن.

(٦) (ح): «الصعوبة»، وهو خطأ.

(٧) انظر: التذكرة - مخطوط -: ١٣٠.

(٨) من (ح) واللطائف: ١٠٦ب.

(٩) كنز المعاني للجعبري - مخطوط -: ٣٥١.

(١٠) (ح) واللطائف: ١٠٦ب: «بمفخمين»، وهو موافق لكنز المعاني: ٣٥١.

(١١) من (ح) واللطائف: ١٠٦ب، وهو موافق للنشر: ٩٨/٢.

الاستعلاء بعده صاحب «الهادي»، و«الهداية»، و«التجريد»، ورققه الآخرون^(١) في الحاليين، والوجهان في «الكافي» وقال: لا خلاف في ترقيقها وفقاً^(٢)، وفي «الهداية» تفخيمها - أيضاً - في الوقف، وصحح في «النشر»^(٣) ترقيقها في الحاليين، ولا تأثير لحرف الاستعلاء المتأخر لانفصاله، وقد أجمعوا^(٤) على ترقيق ﴿الذَكَرَ صَفْحًا﴾ [الزخرف: ٥]، و﴿الْمَذَرُورُ﴾ [المذثر: ١، ٢]، ونحوهما مع حرف الاستعلاء لعدم تأثيره بالانفصال^(٥).

واختلفوا - أيضاً - في ﴿يَشْكُرُ﴾ في المرسلات [٣٢]^(٦) فذهب إلى ترقيق الراء الأولى لأجل كسرة^(٧) الراء المتأخرة الشاطبي كالداني، وأبي الحسن بن غلبون، وابن شريح، والصقلي، وفاقاً للجمهور، لكن حكى الداني والشاطبي اتفاق الرواة عليه، وعبارة الشاطبي:

وَفِي شَرَرٍ عَنْهُ^(٨)

أي: عن ورش يرقق كلهم، فهو ترقيق لترقيق كالإمالة للإمالة.

واتفق هؤلاء على ترقيقه في الوقف - أيضاً - وقياس ترقيقه ترقيق ﴿الْفَرَرِ﴾ [النساء: ٩٥] المجمع على تفخيمه خلافاً لسيبويه^(٩) حيث أجاز ترقيقه حاكياً سماعه عن العرب، و﴿عَلَى سُرُرٍ﴾ [الحجر: ٤٧]، و[علل]^(١٠)

(١) الإتحاف: ٢٩٨/١: «ورقه الجمهور».

(٢) قال في النشر: ٩٨/٢: والوجهان في جامع البيان. قال: ولا خلاف في ترقيقها وفقاً.

(٣) النشر: ٩٨/٢.

(٤) النشر: ٩٨/٢: «وللإجماع»، وهو في الإتحاف: ٢٩٨/١ كذلك أيضاً.

(٥) الإتحاف: ٢٩٨/١ زيادة: ولا خلاف في ترقيقها وفقاً.

(٦) الأصل و(ح): «شرر»، وما أثبتته من اللطائف: ١١٠٧، وهو موافق للنشر: ٩٨/٢، والإتحاف: ٢٩٩/١.

(٧) «كسرة»: ساقطة من (ح).

(٨) حرز الأمان: ٥٦، البيت رقم (٣٤٧)، والبيت هو:

وَفِي شَرَرٍ عَنْهُ يُرَقِّقُ كُلُّهُمْ وَحَيْرَانَ بِالتَّفْخِيمِ بَعْضُ تَقَبُّلًا

(٩) انظر: النشر: ٩٨/٢.

(١٠) من اللطائف: ١١٠٧، موافقاً للنشر: ٩٨/٢، وفي المتن «عدل».

بعضهم^(١) تفخيم الأول بحرف الاستعلاء مع ضعف السبب فيه. وعورض ﴿يَقْتَارِ﴾ [آل عمران: ٧٥] المرقق^(٢)، وأجيب بأن ما ثبت على خلاف الدليل لا يقاس عليه، وانفتاح حرف الاستعلاء مع ضعف السبب فيه وتمكنه في «قنطار»، وعن^(٣) ﴿عَلَّ سُرَّرِ﴾ بأن المفتوحة أنسب بالمكسورة من المضمومة، وذهب آخرون إلى تفخيم / ﴿يَشْكُرُ﴾^(٤) كالمهدوي، وابن بَلِّمة^(٥)، وصاحب «العنوان»^(٦)، وابن سفيان، واتفق هؤلاء على تفخيمه في الوقف، أما الراء الثانية فسيأتي أنه إذا وقف على المكسورة بل (الروم) ترقق مع تفخيم الأولى، وإذا^(٧) وقف بالسكون فخم إلا أن ينكسر ما قبلها، أو يرقق، أو تكون ساكنة، فهذه بعد مرقق، فترقق الأولى وصلاً لتناسب المجاور لها، وهي الراء الثانية، فهو ترقيق لترقيق كالإمالة للإمالة، واستصحت ترقيقها وفقاً لأن ذهاب الكسرة عارض كالإمالة، ورققت الثانية وفقاً لمجاورة الأولى، [فصار ترقيق الأولى لمجاورة الثانية، وترقيق الثانية لمجاورة الأولى]^(٨) فلما اكتسبت الراء الأولى الترقيق من الثانية اكتسبت الثانية وفقاً لترقيق من الأولى.

وأما الأصل المطرد^(٩): فهو أنه اختلف عنه فيما وقع من أقسام الراء المفتوحة بأنواعها المذكورة منوناً، وهو أقسام:

- (١) كالداني في التيسير: ٥٦ حيث قال: وأخلص فتحها في قوله: ﴿أُولَى الْقَرَرِ﴾ في النساء لأجل الضاد قبلها.
- (٢) من اللطائف: ١٠٧، وفي المتن بزيادة واو، وهو خطأ (المدقق).
- (٣) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١٠٧، والمراد: وأجيب عن.
- (٤) الأصل و(ح): «شرر»، وتصويبها من المصحف.
- (٥) انظر: تلخيص العبارات: ٥٠، حيث قال بعد ذكر الأمثلة: والتفخيم لما قبلها وما بعدها من رؤوس الآي.
- (٦) العنوان: ٦٢، وقد فخمها صاحب العنوان هنا؛ لأنه - كما ذكر - وليها حرف الباء المكسور.

(٧) من (ح) واللطائف: ١٠٧، وفي الأصل تحريف.

(٨) أثبت من لطائف الإشارات: ١٠٧، سطر ١٨.

(٩) انظر: النشر: ٩٤/١، والإتحاف: ٢٩٩/١.

الأول: أن تكون الراء بعد^(١) كسرة مجاورة، وهو في ثمانية عشر^(٢) حرفاً ﴿سَاحِرًا﴾ [النساء: ١٤٧]، و﴿صَاحِرًا﴾ [الكهف: ٦٩]، و﴿نَاصِرًا﴾ [الجن: ٢٤]، و﴿سَيِّرًا﴾ [المؤمنون: ٦٧]، و﴿ذَاقِرًا﴾^(٣)، و﴿حَاصِرًا﴾ [الكهف: ٤٩]، و﴿طَلِيرًا﴾ [الأنعام: ٣٨]، و﴿عَاقِرًا﴾ [مریم: ٥]، و﴿مَذِيرًا﴾ [النمل: ١٠]، و﴿ظَهْرًا﴾ [الكهف: ٢٢]، و﴿مُبِيرًا﴾ [يونس: ٦٧]، و﴿فَاجِرًا﴾ [نوح: ٢٧] و﴿سِرًا﴾^(٤) [البقرة: ٢٣٥]، و﴿مُسْتَقَرًا﴾ [الفرقان: ٢٤].

الثالث: أن [تكون]^(٥) الراء بعد ياء ساكنة، ويكون حرف مد ولين^(٦).

ومنه ما يكون على وزن (فعيلاً)، وهو^(٧) ﴿قَدِيرًا﴾ [النساء: ١٣٣]، و﴿حَبِيرًا﴾ [النساء: ٣٥]، و﴿كَبِيرًا﴾ [البقرة: ٢٨٢]، و﴿بَشِيرًا﴾ [البقرة: ١١٩]، و﴿بَصِيرًا﴾ [النساء: ٥٨]، و﴿وَزِيرًا﴾ [طه: ٢٩]، و﴿عَسِيرًا﴾ [الفرقان: ٢٦]، و﴿وَذِيرًا﴾ [البقرة: ١١٩]، و﴿صَغِيرًا﴾ [البقرة: ٢٨٢]، و﴿وَحَرِيرًا﴾ [الإنسان: ١٢]، و﴿وَأَمِيرًا﴾ [الإنسان: ٨]، و﴿كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦] اثنا^(٨) عشر حرفاً^(٩).

ومنه ما يكون على غير ذلك، وهو^(١٠) ﴿نَقِيرًا﴾ [الفرقان: ٢]، و﴿قَطِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٣]، و﴿تَذِيرًا﴾ [الإسراء: ٢٦]، و﴿نَفْجِيرًا﴾ [الإسراء: ٩١]، و﴿تَكْثِيرًا﴾ [الإسراء: ١١١]، و﴿تَنْثِيرًا﴾ [الإسراء: ٧]، و﴿تَذْمِيرًا﴾

(١) من (ح) واللطائف: ١٠٧، وهو موافق للإتحاف: ٢٩٩/١، وفي الأصل تحريف.

(٢) «عشر» ساقط من (ح).

(٣) كذا في اللطائف: ١٠٧، وهو موافق للإتحاف: ٢٩٩/١، وفي النشر: ٤/٢: «غافراً»، ولم أقف عليهما في القرآن بهذه الكيفية، فلعلها تحرفت من «قادر». الأنعام: ٣٧.

(٤) في (ح): «ستراً».

(٥) من الإتحاف: ٢٩٩/١، وفي المتن: «يكون».

(٦) «ولين»: ليست في الإتحاف: ٢٩٩/١.

(٧) الإتحاف: ٢٩٩/١.

(٨) من (ح) واللطائف: ١٠٧.

(٩) في النشر: ٩٤/٢: «اثنا وعشرون»، وهو خطأ.

(١٠) الإتحاف: ٢٩٩/١: زيادة: «ثلاثة عشر».

[الإسراء: ١٦]، و﴿تَقْصِيرًا﴾ [الفرقان: ٣٣]، و﴿قَوَارِيرًا﴾ [الإنسان: ١٥]، و﴿قَطَرِيرًا﴾ [الإنسان: ١٠]، و﴿مُسْطِيرًا﴾ [الإنسان: ٧]، و﴿زَمْهَرِيرًا﴾ [الإنسان: ١٣]، و﴿مُزِيرًا﴾ [الفرقان: ٦١].

[١٠٩/ب/ح] ومنه/ ما يكون بعد حرف لين، في ثلاثة: ﴿سَيًّا﴾ [الطور: ١٠]، و﴿طَيًّا﴾ [آل عمران: ٤٩]، و﴿حَيًّا﴾ [البقرة: ١٥٨].

فمنهم من رقق الراء في هذه الأقسام مطلقاً في الحالين^(١) على القياس كصاحب «التذكرة»^(٢)، و«العنوان»^(٣)، و«التلخيص»^(٤)، وبه قرأ الداني على [أبي] الحسن^(٥).

ومنهم من استثنى ذلك ففخمه وصلاً ووقفاً من أجل التوين اللاحق له، كالهذلي أبي الطيب^(٦)، وابن غلبون، وغيرهما^(٧).

ومنهم من أخذ في ذلك بالتفصيل كالداني، والشاطبي، وأبي الفتح، والخاقاني، وابن بليمة^(٨)، ومكي^(٩)، وابن الفَحَّام، فخموا^(١٠) ما كان بعد ساكن صحيح مظهر في الثمانية المذكورة وفقاً للجمهور.

واتفقوا على ترقيق الحرفين المدغمين ﴿سِرًّا﴾ [البقرة: ٢٣٥]، و﴿مُسْتَقَرًّا﴾ [الفرقان: ٢٤] لذهاب الفاصل لفظاً، ومن هؤلاء من استثنى من

(١) لعل المراد بالحالين هنا كما أجمله صاحب العنوان: عدم وجود حائل بين الراء والكسرة التي قبلها، أو وجود ساكن حال بينهما. انظر: العنوان: ٦٢.

(٢) انظر: التذكرة - مخطوط - : ١٢٩.

(٣) العنوان: ٦٢.

(٤) تلخيص العبارات لابن بليمة: ٤٩.

(٥) من النشر: ٩٤/١، والإتحاف: ٣٠٠/١.

(٦) الصواب إسقاط الواو، كما في اللطائف: ١١٠٧.

(٧) من اللطائف: ١١٠٧.

(٨) تلخيص العبارات: ٥٠.

(٩) التبصرة: ٤١١، ٤١٢، والكشف: ٢١٣/١.

(١٠) (ح): «فخموا».

هؤلاء الكلمات الثمانية^(١) ﴿وَجَهْرًا﴾ [النحل: ٧٥] فرقته كابن^(٢) سفيان، وابن شريح، والمهدوي، وعللوه بخفاء الهاء^(٣)، ولم يستثنه الشاطبي كالداني^(٤) وغيره ففخموه، وذكر الوجهين فيه مكي^(٥)، وذهب آخرون منهم طاهر بن غلبون^(٦) وغيره إلى ترقيق^(٧) ﴿ذِكْرًا﴾ [البقرة: ٢٠٠] لوجود السبب وارتفاع المانع، ومن ثم قال الداني: أقيس، وبه قرأ طاهر، إلا: ﴿مِصْرًا﴾ [البقرة: ٦١]، و﴿إِصْرًا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، و﴿قِطْرًا﴾ [الكهف: ٩٦]، و﴿وَقْرًا﴾ [الذاريات: ٢] لأجل حرف الاستعلاء.

وذهب الجعبري^(٨) كأبي شامة^(٩) إلى التسوية في التفتيح بين ذكر المفتوح وذكر المضموم وتمحل في الكنز لإخراج ذلك من كلام الحرز، فقال: ومثال الناظم دال^(١٠) على العموم، و﴿ذِكْرٌ مُبَارَكٌ﴾ [الأنبياء: ٥٠] مثلاً للمضمومة، ونصبها لارتفاع^(١١) المصدر عليها، ولو حكاها

(١) كذا في الأصل، وفي (ح): «الكلمات الست الثمانية»، وهو خطأ، والصواب حذف «الثمانية»، كما في اللطائف: ١٠٧، وذلك على اعتبار أن «مِثْرًا» و﴿مُسْتَقْرًا﴾ حذفنا من الثمانية: ﴿ذِكْرًا﴾، و﴿مِثْرًا﴾، و﴿وَزْرًا﴾، و﴿إِصْرًا﴾، و﴿مِصْرًا﴾ و﴿جِثْرًا﴾، وما أثبتته موافق للنشر: ٩٥/٢، والإتحاف: ٣٠٠/١.

(٢) الإتحاف: ٣٠٠/١: «ابن».

(٣) النشر: ٩٥/٢.

(٤) التيسير: ٥٥، ٥٦.

(٥) ولم أر لمكي ذكراً للوجهين سوى ما ذكره في ﴿وَصِهْرًا﴾ في الفرقان فقط.

انظر: التبصرة: ٤١٢، والكشف: ٢١٣/١.

(٦) انظر: التذكرة - مخطوط - : ١٣٠.

(٧) اللطائف: ١٠٧ زيادة: «باب».

(٨) كنز المعاني للجعبري - مخطوط - : ٣٤٥.

(٩) قال أبو شامة: ولا يظهر لي فرق بين كون الراء في ذلك مفتوحة أو مضمومة.

إبراز المعاني: ٢٥٠.

(١٠) اللطائف: ١٠٧ ب «دالاً»، وفي النشر: ٩٥/٢: «ومثالاً النظام دلاً»، وفي

الإتحاف: ٣٠١/١: «ومثالاً الناظم لا على العموم».

(١١) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١٠٧، وفي النشر: ٩٥/٢، والإتحاف: ١/

٣٠١: «لإيقاع»، وفي كنز المعاني: ٣٤٥: «لا يقارع».

لأجاء^(١)، ثم قال: ولو قال مثل:

كَذُكْرًا رَقِيقٌ لِأَلْقَلِّ وَشَاكِراً خَبِيرٌ لِأَعْيَانٍ وَيَسْخَرُ تَعْدِلًا^(٢)

لنص على الثلاثة. فسوى بين ذكر المنسوب وذكر المرفوع، وتعبه ابن الجزري^(٣) فقال: هذا كلام من لم يطلع على مذهب القوم في اختلافهم في ترقيق الرءاء وتخصيصهم الرءاء المفتوحة بالترقيق دون المضمومة، وإن مذهبه ترقيق المضمومة لم يفرق بين ﴿ذِكْرًا﴾^(٤) [البقرة: ٢٠٠]، و﴿يَسْخَرُ﴾^(٥) [المائدة: ١١٠]، و﴿شَاكِراً﴾^(٦)، و﴿قَائِراً﴾ [الأنعام: ٣٧]، و﴿مُسْتَسْخَرٌ﴾ [القمر: ٢]، و﴿يَغْفُرُ﴾ [آل عمران: ١٢٩]. انتهى^(٧).

وقد اختلف هؤلاء القائلون بالتفصيل فيما عدا ما فصل بالساكن الصحيح، فمنهم من رقق في الحالين كالداني، والشاطبي، وابن الفحاح، سواء كان بعد ياء، أو كسرة متصلة نحو: ﴿بَصِيرًا﴾ [النساء: ٥٨]، و﴿شَاكِراً﴾ [النساء: ١٤٧]، وهو أحد الوجهين في «الكافي» و«التبصرة». ومنهم من رققه وقفاً وفخمه وصلاً لأجل التنوين كالمهدوي وابن سفيان، وفي الثاني في «الكافي».

وأما الرءاء المكسورة و^(٨) تكون كسرتها لازمة وعارضة، وتكون - أيضاً - مبتدأة، نحو: ﴿رِزْقًا﴾ [البقرة: ٢٢]، و﴿رِضْوَنَ﴾ [آل عمران: ١٥]، و﴿رَيْثُونَ﴾ [آل عمران: ١٤٦]، و﴿رِجَالًا﴾ [الأعراف: ٤٦]. ومتوسطة، نحو: ﴿طَارِقًا﴾ [الطارق: ١]، و﴿فَارِضًا﴾ [البقرة: ٦٨]، و﴿إِصْرِي﴾^(٩) [آل عمران: ٨١].

(١) تصحفت في الأصل إلى «لأجاء»، وتصويبها من (ح) والنشر: ٩٥/٢.

(٢) كثر المعاني للجعبري - مخطوط -: ٣٤٦.

(٣) في النشر: ٩٥/٢، ٩٦.

(٤) في النشر: ٩٦/٢، والإتحاف: ٣٠١/١: ﴿ذِكْرًا﴾ [يوسف: ١٠٤].

(٥) في الإتحاف: ٣٠١/١: «ساحر».

(٦) في الإتحاف: ٣٠١/١: «بقدر».

(٧) النشر: ٩٥/٢، ٩٦.

(٨) الواو: ليست في (ح).

(٩) قد تحرف في الأصل و(ح) واللطائف: ١٠٧ ب إلى «اصبري» وتصويبها من

النشر: ١٠٠/٢، والإتحاف: ٣٠٢/١.

ومتطرفة نحو: ﴿وَالزُّبُرُ﴾ [فاطر: ٢٥]، و﴿وَالْفَجْرِ﴾ [الفجر: ١]، و﴿وَالطُّورِ﴾ [الطور: ١]، و﴿الْمَعْمُورِ﴾ [الطور: ٤]، ونحو: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ﴾ [النور: ٦٣]، وفي: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ﴾ [الطارق: ٥] مما كسر لالتقاء الساكنين. ونحو: ﴿وَأَنْتَحِرَاتِ شَأْنِكَ﴾ [الكوثر: ٢، ٣]، و﴿وَأَنْتَظِرُ إِنَّهُمْ﴾ [السجدة: ٣٠]، فما حرك بحركة النقل فانفقوا على تريقها لجميع القراء.

وأما الراء المضمومة فتكون تارة أول الكلمة، وتارة وسطها، وتارة طرفها، ويكون قبلها متحرك وساكن.

فالمتحرك يكون فتحاً، نحو: ﴿وَرُدُّوْا﴾^(١) [يونس: ٣٠]، ﴿وَرَمَانُ﴾ [الرحمن: ٦٨]، ﴿وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾ [الكهف: ٨١]. ونحو: ﴿أُمُرُوا﴾ [النساء: ٦٠]، و﴿صَبْرُوا﴾^(٢) [الأعراف: ١٣٧]، ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ [هود: ٦٥]. ونحو: ﴿بَشَرٌ﴾ [آل عمران: ٤٧]، و﴿نَقَرٌ﴾ [الجن: ١]. ونحو: ﴿الْفَمَرُ﴾ [الأنعام: ٧٧]، و﴿الشَّجَرِ﴾ [النحل: ٦٨].

وكسراً، نحو: ﴿رُفَيْكَ﴾ [الإسراء: ٩٣]، و﴿رُهُوَيْكُمْ﴾^(٣) [المائدة: ٦]. ونحو: ﴿الْفَكْرِوْنَ﴾ [القصاص: ٨٠]، و﴿سَيُرُوا﴾ [الأنعام: ١١]. ونحو: ﴿سَاحِرًا﴾ [النساء: ١٤٧]، و﴿مُسْطَلِرًا﴾ [الإنسان: ٧]. ونحو: ﴿السَّاحِرُ﴾ [طه: ٦٩]، و﴿الْأَخِيرِ﴾ [البقرة: ٨]، و﴿الْمَدِيرُ﴾ [المدثر: ١].

وضماً، نحو: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ﴾ [يوسف: ١٠٠]. ونحو: ﴿وَزُخْرَفًا﴾ [الزخرف: ٣٥]. ونحو: ﴿حُمُرٌ﴾ [المدثر: ٥٠]، و﴿شُرُرٍ﴾ [الحجر: ٤٧]. ونحو: ﴿فَمَا تَعْنِ أُنْدُرُ﴾ [القمر: ٥].

وأما الساكن فيكون ياء وغيرها: فالياء في: ﴿رُءْيَايَ﴾ [يوسف: ٤٣]. ونحو: ﴿كَبِيرُهُمْ﴾ [يوسف: ٨٠]، و﴿سَيُرُوا﴾ [الأنعام: ١١]. ونحو: ﴿قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٠]، و﴿بَصِيرٌ﴾ [البقرة: ٩٦]. ونحو: ﴿أَلْعِيرُ﴾ [يوسف: ٧٠]،

(١) قد تحرفت في الأصل إلى «ورد»، وفي (ح) إلى «ورود».

(٢) في (ح): «اصبروا»، وهو خطأ.

(٣) في (ح): «بروسك»، وهو تحريف.

﴿أَسْطَلِرُ﴾ [الأنعام: ٢٥]، و﴿حَيْرٌ﴾ [البقرة: ٥٤]، و﴿غَيْرٌ﴾ [الفاتحة: ٧].

وأما غير الياء ف﴿الْأُنْجَى﴾ [العلق: ٨]، و﴿وَهُمْ رُؤُودٌ﴾ [الكهف: ١٨]، و﴿وَلَوْ رُدُّوْا﴾ [الأنعام: ٢٨]. ونحو: ﴿لَعَمْرُكَ﴾ [الحجر: ٧٢]، و﴿يَقْرَطُ﴾ [طه: ٤٥]. ونحو: ﴿وَزُخْرَفًا﴾ [الزخرف: ٣٥]. ونحو: ﴿عِشْرُونَ﴾ [الأنفال: ٦٥]، و﴿يُقْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠٢]. ونحو: ﴿مَكْرَ﴾^(١) [الأعراف: ٩٩]، و﴿ذَكَرٌ﴾ [المائدة: ٩١]. ونحو: ﴿الْيَسْرَ﴾ [البقرة: ١٠٢]، و﴿الْبَرَّ﴾ [البقرة: ١٧٧] فيرقى ورش من طريق الأزرق الراء في هذه الأقسام^(٢) إذا كانت متوسطة أو متطرفة، منونة أو غير منونة بعد ياء ساكنة، نحو: ﴿سَيُرَوُّا﴾ [الأنعام: ١١]، و﴿قَدِيرًا﴾ [النساء: ١٣٣]. أو كسرة نحو: ﴿كَافِرٍ﴾ [البقرة: ٤١]، و﴿شَاكِرٌ﴾ [البقرة: ١٥٨]، و﴿يَقْفِرُ﴾ [آل عمران: ١٢٩]. أو حال بين الكسرة ساكن، نحو: ﴿ذَكَرَكُمْ﴾ [الأنبياء: ١٠]، و﴿كَبِيرٌ﴾^(٣) [غافر: ٥٦]، و﴿ذَكَرٌ﴾ [المائدة: ٩١]، على اختلاف بين الرواة عنه، والترقيق هو الذي في «الشاطبية» كأصلها^(٤) وفاقاً للجمهور، وبه قرأ الداني على أبي الفتح، والخاقاني، ونقله عن عامة أهل الأداء من أصحاب ورش من المصريين والمغاربية، وصححه في «النشر»^(٥) من جهة النص والرواية والقياس.

وذهب آخرون إلى التفتيح إجراء^(٦) لها مجرى المفتوحة، وبه قال أبو الحسن ابن غلبون^(٧)، وقرأ الداني عليه^(٨) وهو في «العنوان»^(٩).

(١) في اللطائف: ١٠٧ ب «يَكْرُ» [البقرة: ٦٨].

(٢) تحرفت في الأصل إلى «الأشيام»، وتصويبها من (ح) واللطائف: ١٠٧ ب.

(٣) في (ح): «كثير»، والمقام مقام ذكر الراء التي قبلها ساكنة غير الياء.

(٤) التيسير: ٥٥.

(٥) النشر: ١٠٠/٢، وعبارته: «والترقيق هو الأصح نصاً ورواية وقياساً».

(٦) (ح): «اجترأ»، وما أثبتته يوافق النشر: ١٠٠/٢.

(٧) انظر: التذكرة - مخطوط - ١٣٠.

(٨) اللطائف: ١٠٨ زيادة: به.

(٩) انظر العنوان: ٦٢، ٦٣.

واختلف المرفقون لهذا القسم في: ﴿عَشْرُونَ﴾^(١) [الأنفال: ٦٥]، و﴿كَبُرَ مَا هُمْ بِبِغْيِهِ﴾ [غافر: ٥٦]، ففي «الشاطبية» كأصلها^(٢) ترقيقها وفاقاً لأبي الفتح فارس، والحقاني، وبه أخذ الطبري، وابن بليمة^(٣)، وفي «التبصرة»^(٤) تفخيمهما، وبه أخذ ابن سفيان، والمهدوي، وابن الفحاح وغيرهم.

وأما الراء الساكنة، وتكون - أيضاً - مبتدأة ومتوسطة وآخر^(٥)، ويكون أيضاً، قبلها: فتح، نحو: ﴿وَأَرْزُقْنَا﴾^(٦) [المائدة: ١١٤]، و﴿وَأَرْحَمْنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. ونحو: ﴿وَرَبِّ﴾ [البقرة: ١٩]، و﴿خَرَدَلٍ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، و﴿أَلْزَيْنِ﴾ [البقرة: ٢٢]، و﴿أَلْمَرْيِ﴾ [الأعراف: ٥٤]، و﴿أَلْزَنْجِ﴾ [الفاطحة: ٣]، و﴿وَرَدَّةٍ﴾ [الرحمن: ٣٧]، و﴿قَرِيَّةٍ﴾^(٧) [البقرة: ٢٥٩]، و﴿مَرَمٍ﴾ [البقرة: ٨٧]، و﴿أَلْمَرْءِ﴾ [البقرة: ١٠٢].

وضم نحو: ﴿أَلْقُرْءَانُ﴾ [البقرة: ١٨٥]، و﴿أَلْفُرْقَانُ﴾ [آل عمران: ٤]، و﴿أَلْقُرْءَانُ﴾ [الفرقان: ٧٥]، و﴿كُرْسِيَّةُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، و﴿أَلْفُرْطُورِ﴾ [القلم: ١٦]، و﴿ثَرِيٍّ﴾ [الأحزاب: ٥١]، و﴿سَأَوْفَعُمُ﴾ [المائدة: ١٧]، و﴿زَنْمُ﴾ [النكاثر: ٢].

وكسر نحو: ﴿فِرْعَوْنَ﴾ [البقرة: ٤٩]، و﴿يَرْعَى﴾ [المائدة: ٤٨]، ﴿لِشِرْذِمَةٍ﴾ [الشعراء: ٥٤]، و﴿مَرِيَّةٍ﴾ [هود: ١٧]، و﴿أَلْفِرْدَوْسِ﴾ [الكهف: ١٠٧]، و﴿أَمْ لَمْ نُنْزِلْهُمْ﴾ [البقرة: ٦].

و﴿أُخْصِرْتُمْ﴾ [البقرة: ١٩٦]، و﴿أَسْتَجِرُّهُ﴾ [القصص: ٢٦]، و﴿أُزِرْتُ﴾

(١) من النشر: ١٠٠/٢، وفي المتن «عشرين» وهو الصواب.

(٢) التيسير: ٥٥.

(٣) تلخيص العبارات: ٥٠، ٥١.

(٤) التبصرة: ٤١٠.

(٥) اللطائف: ١٠٨ أ: «وأخرى».

(٦) في الأصل و(ح): «فارزقنا»، وليست في القرآن.

(٧) في اللطائف: ١٠٨ أ: زيادة: «مَرَمٍ» [الحاقة: ٧].

[الأنعام: ١٤]، و﴿يَفْطَرْنَ﴾ [مريم: ٩٠]^(١)، و﴿قَرْنَ﴾^(٢) [الأحزاب: ٣٣].
 ونحو: ﴿يُفْعَرْ﴾ [الأنفال: ٣٨]، و﴿يَسْخَرْ﴾ [الحجرات: ١١]^(٣)، ﴿نَذَرْ﴾
 [المدثر: ٢٨]^(٤)، ﴿تَقْهَرْ﴾ [الضحى: ٩]^(٥)، ﴿تَنْهَرْ﴾ [الضحى: ١٠]^(٦). ونحو:
 ﴿وَأَسْتَفِزْ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، و﴿يَعْفِرْ﴾ [آل عمران: ٣١]^(٧)، و﴿وَلَا تُصِغِرْ﴾
 [لقمان: ١٨]^(٨). ونحو: [فانظر]^(٩)، و﴿أَنْ أَشْكُرَ﴾ [لقمان: ١٢]، و﴿فَلَا
 تَكْفُرْ﴾ [البقرة: ١٠٢] فهذه أقسام الساكنة.

وقد أجمع على تفخيمها كل^(١٠) القراء إذا توسطت بعد فتح نحو:
 ﴿الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٦١]^(١١)، أو ضم نحو: ﴿الْقُرْآنُ﴾ [البقرة: ١٨٥]،

(١) هي قراءة أبي عمرو، وابن عامر، وشعبة، وحمزة، ويعقوب، وخلف، ووافقه
 اليزيدي والشنوذي، والمعنى: من فطره: أي شقه. الإتحاف: ٢٤١/٢. وهي في (ح):
 «يتفطرن»، وهو خطأ.

(٢) قرأها بفتح القاف نافع، وعاصم، وأبو جعفر، والباقون قرأوها بالكسر، وهي
 المثبتة هنا. الإتحاف: ٣٧٥/٢.

(٣) قد تحرف في الأصل و(ح) إلى «يسخروه»، وفي اللطائف: ١١٠٨: «لا يسخر»،
 وهو موافق للنشر: ١٠٤/٢، والإتحاف: ٣٠٣/١.

(٤) في الأصل و(ح): «تذروه»، وهو خطأ، لأن المقام مقام ذكر الرأ الساكنة،
 وتصويبه من النشر: ١٠٤/٢، والإتحاف: ٣٠٣/١.

(٥) قد تحرف في الأصل و(ح) إلى «تقهروه»، وتصويبه من النشر: ١٠٤/٢،
 والإتحاف: ٣٠٣/١.

(٦) قد تحرف في الأصل إلى «تنهروه»، وفي (ح) إلى «تنهروا»، وتصويبه من النشر:
 ١٠٤/٢، والإتحاف: ٣٠٣/١.

(٧) في اللطائف: ١١٠٨: زيادة: «واصطبر، واصبر».

(٨) هذه القراءة بألف بعد الصاد وتخفيف العين لغة الحجاز، قرأ بها نافع، وأبو
 عمرو، والكسائي، وخلف، ووافقه اليزيدي والأعمش. أما القراءة بتشديد العين بلا
 ألف فهي لغة تميم، وهي من «الصَّغَرِ»: مَبْلٌ فِي الْعُنُقِ، وَالتَّضْعِيرُ: إِمَالَتُهُ عَنِ النَّظَرِ كَثِيرًا.
 انظر: المفردات: ٢٨١، مادة: (صغر)، والإتحاف: ٣٦٣/٢.

(٩) الأصل و(ح): «انظرني»، وهو خطأ إذ المقام هنا مقام ذكر الرأ الساكنة بعد
 الضم، وتصويبه من اللطائف: ١١٠٨، وهو موافق للنشر: ١٠٤، والإتحاف: ٣٠٣/١.

(١٠) (ح) واللطائف: ١١٠٨: «لكل».

(١١) في الإتحاف: ٣٠٣/١: العرش.

إلا^(١) في: ﴿رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٥٩]، و﴿مَرَمٍ﴾ [البقرة: ٨٧] حيث وقعا، و﴿أَلَمَوْ وَرَقِيهِ﴾ في [البقرة: ١٠٢]^(٢)، و﴿أَلَمَوْ وَقَلِيهِ﴾ في [الأنفال: ٢٤] مما قبله فتح فاختلفوا في ترقيقه وتفخيمه، وصوب في «النشر»^(٣) التفخيم في الثلاثة/ [١٧٤/هـ] لجميع القراء وفقاً للمحققين وجمهور أهل الأداء لعدم سبب الترقيق المتقدم^(٤). وذهب إلى الترقيق/ في الأولين لجميع القراء ابن شريح، [١١٠/ح] ومكي^(٥)، والأهوازي لأجل الياء بعد الراء الساكنة حملاً لها على المتقدمة. وغلط الحصري من فخمها وبالغ في ذلك^(٦). وخص بعضهم ترقيقهما لورش من طريق الأزرق، والتفخيم لسائر القراء، وإليه ذهب ابن بَلِيمة^(٧) وغيره. وبالترقيق في: ﴿أَلَمَوْ﴾ لورش - أيضاً - وأخذ كثير من المغاربة من طريق المصريين، وإليه ذهب ابن الفحام لأجل كسر الهمز. والصواب التفخيم كما تقدم. ولا فرق بين ورش وغيره في الثلاثة.

وقد اتفقوا على تفخيم ﴿تَرَمِيمٍ﴾ [الفيل: ٤]، و﴿رَبُّ الْعَرْشِ﴾ [التوبة: ١٢٩]، و﴿الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٦١]، ونحو: ذلك، ولا فرق بينه وبين ﴿أَلَمَوْ﴾. وإن وقعت الراء الساكنة بعد كسرة فإن كانت الكسرة عارضة نحو: ﴿أَرِ أَرْقَابُوا﴾ [النور: ٥٠]، و﴿لَمِ أَرْضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨] فلا خلاف في تفخيمها. وقد تكون بعد كسر مختلف فيه بين القراء، كقراءة ﴿يَعَذَابِ أَرْكُضٍ﴾^(٨)

(١) عبارة الإتحاف: واختلف في ثلاث كلمات. انظر: الإتحاف: ٣٠٣/١.

(٢) هذه ليست في الإتحاف، فكانه خص مثال سورة (الأنفال). وعبارته: والمرء وقلبه بالأنفال مما قبله فتح. ولا وجه لتخصيصها. انظر: الإتحاف: ٣٠٣/١.

(٣) النشر: ١٠٢/٢.

(٤) النشر: ١٠٢/٢: لسكون الراء بعد الفتح.

(٥) البصرة: ٤٠٨، والكشف: ٢٠٩/١.

(٦) قال الحصري:

وَلَا تُفَرِّقُ رَا الْمَرْءَ إِلَّا رَقِيقَةً لَدَى سُورَةِ الْأَنْفَالِ أَوْ قِصَّةِ السَّحْرِ

انظر: النشر: ١٠٢/٢.

(٧) تلخيص العبارات: ٥١.

(٨) في الأصل و(ح) واللطائف: ١٠٨: «أن أركض».

[ص: ٤١، ٤٢] فتضم النون في قراءة نافع، وابن كثير، وغيرهما، وتكسر في قراءة أبي عمرو وغيره^(١)، فهي مفخمة على كل حال لوقوعها بعد ضم، ولكون^(٢) الكسرة عارضة.

وأما قوله تعالى: ﴿وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ آتِجُوا﴾ [النور: ٢٨]، و﴿الْمُطَمِّنَّةُ﴾ (٧) ﴿أَرْجِئِ﴾ [الفجر: ٢٧، ٢٨]، و﴿أَمْسُوا أَرْكَعُوا﴾ [الحج: ٧٧]، و﴿الَّذِينَ أَرْتَدُّوا﴾ [محمد: ٢٥]، و﴿تَفْرَحُونَ أَنْتُمْ﴾ [النمل: ٣٦، ٣٧]، فلا تقع الكسرة في ذلك ونحوه إلا في الابتداء، فهي - أيضاً - مفخمة في ذلك لعروض الكسر قبلها، وكون الراء في أصلها التفخيم. وأما إن كانت الكسرة لازمة نحو: ﴿فِرْعَوْنَ﴾ [البقرة: ٤٩]، و﴿مَرْيَمَ﴾ [هود: ١٧]، و﴿أَصْبَرَ﴾^(٣) [ص: ١٧]، و﴿وَلَا تُصْعِرْ﴾^(٤) [لقمان: ١٨] فلا خلاف في [ترقيقها]^(٥) لجميع القراء لوقوعها ساكنة بعد كسر إلا أن تقع بعد حرف استعلاء متصل فلا خلاف في تفخيمها. والوارد في^(٦) ذلك في القرآن ﴿قُرْطَاسٍ﴾ في (الأنعام) [٧]، و﴿فُرْقَةٍ﴾ [التوبة: ١٢٢]، و﴿وَرِضَادًا﴾ في (التوبة) [١٠٧]، و﴿مِرْصَادًا﴾ في (النبا) [٢١]، و﴿كَأَلْمِرْصَادِ﴾ في (الفجر) [١٤]، وغلط ابن بليمة^(٧)، وصاحب «الكافي»^(٨) ترقيق ذلك لمخالفتها ما عليه عمل أهل الأداء. والمراد بالكسرة اللازمة التي تكون على حرف أصلي أو منزل منزلة الأصلي

(١) النشر: ١٠١/٢: على قراءة أبي عمرو، وعاصم، وحمزة، وأبي يعقوب، وابن ذكوان.

(٢) (ح): «ويكون».

(٣) في الأصل: «اصبروا»، وهو تحريف، وتصويبه من (ح) واللطائف.

(٤) رسمها في المصحف: «صُعِرَ»، وما أثبتته من الأصل و(ح) واللطائف، وهي قراءة تقدم الكلام عنها قبل قليل. انظر: ١٤٦٣.

(٥) من اللطائف: ١٠٨أ، وفي المتن «ترقيقها».

(٦) اللطائف: ١٠٨أ: «من»، وهو المناسب للسياق.

(٧) قال ابن بليمة: وإن جاء بعدها حرف من حروف الاستعلاء فروى عنه الترقيق

والتفخيم نحو: (قُرْطَاس)، و(إِرْصَادًا)، و(الْمِرْصَاد). تلخيص العبارات: ٥١.

(٨) النشر: ١٠٣/٢.

يخل إسقاطه بالكلمة، والعارضة هي الداخلة على غير الأصل^(١)، ولم ينزل منزلة الجزء منها، ولا يخل إسقاطه بها، وهي في باء الجر ولاه وهمزة الوصل، وقيل: العارضة ما كانت على حرف زائد، وإليه ذهب صاحب «التجريد» وغيره، وتظهر فائدة الخلاف في: ﴿مِرْقًا﴾ في (الكهف) [١٦] على قراءة من قرأ بكسر الميم وفتح الفاء^(٢)، فعلى الأول تكون لازمة فترقق الرء معها، وعلى الثاني تكون عارضة فتفخم، والأول هو الصواب^(٣) لإجماعهم على ترقيق ﴿أَلَمَرَّاب﴾ [آل عمران: ٣٧]، و﴿إِخْرَاجًا﴾ [نوح: ١٨] لورش، وذهب صاحب «التجريد» إلى تفخيمها لأجل زيادة الميم، وعورض بـ﴿رَبَّنَا﴾ [البقرة: ١٢٧]، وصوب في «النشر»^(٤) الترقيق، وأن الكسرة لازمة وإن كانت الميم زائدة. انتهى.

وأما تفخيم ﴿مِرَّصَادًا﴾ [النبا: ٢١]، و﴿لِيَأَلْمَرَّصَادًا﴾ [الفجر: ١٤]، فمن أجل حرف الاستعلاء بعده لا من أجل عروض الكسرة قبل.

واختلف في: ﴿فِرْقٍ﴾ في (الشعراء) [٦٣]، فرقته - لضعف المانع بالكسر - صاحب «الهداية» وفاقاً لجمهور المغاربة^(٥)، وفخمه آخرون، وهو ظاهر «العنوان»^(٦) ونص «التيسير»^(٧) وفاقاً لسائر أهل الأداء، وهو القياس،

(١) (ج) واللطائف: ١٠٨: «الأصلي».

(٢) وهم: أبو عمرو، ويعقوب، وعاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف. وفتح الميم وكسر الفاء قرأها نافع، وابن عامر، وأبو جعفر. انظر: النشر: ١٠٧/١، والإتحاف: ٢/٢١٠.

(٣) قال في الإتحاف: ٢/٢١٠: ومن فتح الميم فخم الرء حتماً، ومن كسر رققها، على الصواب، كما في النشر، خلافاً للصقلي لأنه يجعل الكسر عارضة.

(٤) النشر: ١٠٤/٢.

(٥) اللطائف: ١٠٨ بزيادة: والمصريين.

(٦) لم أقف في العنوان على ما يؤخذ منه الدلالة على أن ظاهر العنوان هنا مع تفخيم (فرق). انظر: العنوان: ٦٢، ٦٣، باب مذهب ورش في ترقيق الرء المفتوحة، وسورة (الشعراء): ١٤٢.

(٧) ولم أقف على نص التيسير على ترقيق (فرق)، وإنما الذي وقفت عليه نصه على تفخيم (فرقة)، وقوله بعدها: فإن كانت الكسرة التي قبلها لازمة ولم يقع بعدها حرف استعلاء فهي رقيقة للكل نحو: (مرية) و(شرعة). التيسير: ٥٧.

والوجهان في «الشاطبية» كجامع البيان والإعلان^(١)، وصححهما في «النشر»^(٢)؛ قال^(٣): إن النصوص متواترة على التريق، وحكى غير واحد الإجماع عليه، قال: والقياس [إجراء]^(٤) الوجهين في [فرقة]^(٥) حالة الوقف [لمن]^(٦) أمال هاء التأنيث، ولا أعلم فيها نصاً. انتهى.

وقد خرج بقيد الاتصال في حرف الاستعلاء إذا^(٧) كان منفصلاً نحو: ﴿قَاصِرٌ صَبْرًا﴾ [المعارج: ٥]، و﴿أَنْذِرْ قَوْمَكَ﴾ [نوح: ١]، ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ﴾^(٨) [لقمان: ١٨]، فليس في ذلك ونحوه إلا التريق، ولا عبرة بحروف^(٩) [١٧٤ب/هـ] الاستعلاء/، فهذا حكم الراء في الوصل.

وأما حكمها في الوقف^(١٠): فإذا وقف على المتطرفة بالسكون أو بالإشمام، فإن كان قبلها كسرة نحو: ﴿بُعِثَرٌ﴾ [العاديات: ٩]، أو ساكن^(١١) نحو: ﴿الشَّعْرُ﴾ [يس: ٦٩]. أو ياء ساكنة نحو: ﴿وَلَفْئَازِيرٌ﴾^(١٢) [المائدة: ٦٠]،

(١) كتاب الإعلان لأبي القاسم عبد الرحمن بن إسماعيل بن عثمان الصفراوي الإسكندري، المتوفى سنة (٦٣٦هـ). النشر: ٧٩/١.

(٢) النشر: ١٠٣/٢.

(٣) اللطائف: ١٠٨ب «وقال».

(٤) تحرف في الأصل إلى «آخر»، وفي (ح) إلى «أجر»، وتصويبه من اللطائف: ١٠٨ب، وهو موافق للنشر: ١٠٤/٢، والإتحاف: ٣٠٥/١.

(٥) تحرف في الأصل و(ح) إلى «فرق»، وتصويبه من اللطائف: ١٠٨ب، وهو موافق للنشر: ١٠٤/٢، والإتحاف: ٣٠٥/٢.

والآية في سورة [التوبة: ٩/١٢٢].

(٦) تحرف في الأصل و(ح) إلى «لما»، وتصويبه من اللطائف: ١٠٨ب، وهو موافق للنشر: ١٠٤/٢، والإتحاف: ٣٠٥/١.

(٧) اللطائف: ١٠٨ب «ما إذا».

(٨) رسمها في المصحف: ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ﴾، وما أثبتته من الأصل و(ح) واللطائف: ١٠٨ب، وهي قراءة تقدم الكلام عنها قبل قليل. انظر: ١٤٦٣.

(٩) اللطائف: ١٠٨ب «بحرف».

(١٠) تحرف في الأصل إلى «الوصل»، وتصويبها من (ح).

(١١) الإتحاف: ٣٠٥/١ زيادة: بعد كسرة.

(١٢) في الإتحاف: ٣٠٥/١ خير.

و﴿لَا ضَيْرٌ﴾ [الشعراء: ٥٠]. أو فتحة مماله^(١) نحو: ﴿كَتَبَ الْأُبْرَارُ﴾ [المطففين: ١٨]^(٢) عند من أمال الألف^(٣)، أو مرققة نحو: ﴿يَشْكُرُ﴾ [المرسلات: ٣٢] عند^(٤) من رقق الراء^(٥) رقت^(٦) في ذلك كله.

فلو كان الساكن^(٧) حرف استعلاء نحو: ﴿مِصْرَ﴾ [يوسف: ٢١]، و﴿عَيْنَ الْقَطْرِ﴾ [سبأ: ١٢]، فاختلف في ذلك، فأخذ بالتفخيم جماعة كابن شريح، وهو قياس مذهب ورش^(٨) من طريق المصريين. وأخذ آخرون بالترقيق، ونص عليه الداني في «جامعه» و«كتاب الراءات» له، وهو الأشبه في مذهب الجماعة. واختير التفخيم^(٩) في: ﴿مِصْرًا﴾ والترقيق في: ﴿الْقَطْرَ﴾ نظراً للوصل، وعملاً بالأصل.

وإن كان قبلها غير ذلك فخمت، سواء كانت مكسورة في الوصل، أو لم تكن^(١٠) نحو: ﴿الْحَجَرُ﴾ [البقرة: ٦٠]، و﴿لَا وَدَّ﴾ [القيامة: ١١]، و﴿يَفْجَرُ﴾ [القيامة: ٥]، و﴿النُّذُرُ﴾ [الأحقاف: ٢١]، و﴿الْقَبْرِ﴾ [١] [الفجر: ١]، و﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١].

(١) الإتحاف: ٣٠٥/١: أو ألف مماله بنوعيهما.

(٢) وفي الإتحاف: ٣٠٥/١: في الدار.

(٣) كأبي عمرو، وابن ذكوان من طريق الصوري، والكسائي، وخلف. انظر: الإتحاف: ٤٩٨/١.

(٤) من (ح) واللطائف: ١٠٨ب، والنشر: ١٠٥/٢، والإتحاف: ٣٠٥/١، وفي الأصل: «عن».

(٥) الإتحاف: ٣٠٥/١: عند من رقق الأولى للأزرق، وقد تقدم الكلام عنها. انظر: ص١٤٤٣.

(٦) من (ح) واللطائف: ١٠٨ب، موافق للنشر: ١٠٥/٢، والإتحاف: ٣٠٥/١. وسقطت «وقفت» من الأصل.

(٧) أي بعد الكسرة.

(٨) الإتحاف: ٣٠٥/١: الأزرق، أي أنها لورش من طريق الأزرق وحده.

(٩) الإتحاف: ٣٠٥/١: واختار في النشر التفخيم. وهو اختيار ابن الجزري في النشر: ١٠٦/٢.

(١٠) «تكن»: ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ح).

وجوّز بعضهم ترقيق المكسورة في ذلك، ولو كانت الكسرة عارضة، وخص آخرون^(١) ذلك بورش^(٢). والصحيح التفتيح^(٣)، وإن وقف بالروم^(٤). فإن كانت حركتها كسرة رقق لكل القراء. وإن كانت ضمة فإن كان قبلها كسرة، أو ساكن قبله كسرة، أو ياء ساكنة رقت لورش من طريق الأزرق وحده، وفخمت لسائر القراء والأصبهاني^(٥). وإن لم يكن قبلها شيء من ذلك فخمت للكل إلا إذا كانت مكسورة، فبعضهم يقف عليها بالترقيق. والحامل - كما في «النشر» - أن المتطرفة إذا سكنت في الوقف جرت مجرى المتوسطة، تفخم بعد الفتحة والضمّة ك﴿أَلَمْ تَرَ﴾ [الأعراف: ٥٤]، و﴿كُذِّبَتْ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وترقق بعد الكسرة نحو: ﴿لِشَرِّمَةٍ﴾ [الشعراء: ٥٤]، وأجريت الياء الساكنة والفتحة الممالة قبل الراء المتطرفة إذا^(٦) سكنت مجرى الكسرة، وأجري الإشمام في المرفوع^(٧) مجرى السكون، وإذا وقف عليها بالروم جرت^(٨) مجراها في الوصل. انتهى ملخصاً من «لطائف الإشارات»^(٩) للقسطلاني رحمه الله تعالى.

(١) كذا في الأصل، وفي (ح) واللطائف: ١٠٨ أب «آخر»، وهو موافق للإتحاف: ١/ ٣٠٥.

(٢) الإتحاف: ١/ ٣٠٥: بالأزرق.

(٣) الإتحاف: ١/ ٣٠٥: زيادة: للكل.

(٤) عبارة الإتحاف: ١/ ٣٠٥: وإن وقف عليها بالروم جرت مجراها في الوصل.

(٥) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١٠٨ أب «والأصبهاني» ليست في النشر ولا في الإتحاف.

(٦) (ح): «وإذا»، وما أثبتته يوافق النشر: ١٠٦/٢.

(٧) اللطائف: ١٠٨ أب «المرفوعة»، وهو موافق للنشر: ١٠٦/٢.

(٨) (ح): «بالروم أجرت»، وهو تحريف.

(٩) لطائف الإشارات - مخطوط - الورقة: (١٠٥ أب).

النوع الثامن والثمانون

علم أحكام اللام تفخيماً وترقيقاً



النوع الثامن والثمانون

علم أحكام اللام^(١) تفخيماً وترقيقاً^(٢)

[١١٠ب/ح]

قال القسطلاني / رَحِمَهُ اللهُ: قال الجعبري^(٣) تبعاً لغيره: أصل^(٤) اللام التريق عكس الراء، وقال ابن الجزري^(٥): هو أبين من قولهم: في الراء إذ^(٦) أصلها التفخيم^(٧)، وذلك أن اللام لا تغلظ إلا لسبب، وهو مجاورتها حرف الاستعلاء، وليس تغليظها إذ ذاك بلازم؛ بل تريقها إذا لم تجاور^(٨) حرف الاستعلاء لازم^(٩). انتهى^(١٠).

وإذا كان التريق عبارة عن إنحاف الحرف - كما تقدم^(١١) - والتفخيم ضده، كان عبارة عن قسمين: الحرف نفسه، ويرادفه التغليظ، وغلب هذا هذا، والتفخيم في الراء.

(١) (ح): «اللامات».

(٢) لطائف الإشارات - مخطوط - الورقة: (١٠٨ب)، الباب السابع.

وهذا النوع أغلبه منقول أيضاً من النشر: ١١١/٢ وما بعدها، ومن الإنحاف: ١/٣٠٧ وما بعدها.

(٣) كنز المعاني للجعبري - مخطوط - : ٣٥٩.

(٤) الأصل: «أصلاً»، وفي النشر: ١١١/٢: «الأصل في».

(٥) النشر: ١١١/٢.

(٦) النشر: ١١١/٢: «إن».

(٧) عبارة النشر: وقولهم: الأصل في اللام التريق أبين من قولهم في الراء: إن أصلها التفخيم. النشر: ١١١/٢، وانظر: الإنحاف: ٣٠٧/١.

(٨) (ح): «تجاوز».

(٩) النشر: ١١١/٢: اللازم، وفي الإنحاف: ٣٠٧/١: «بل تريقها إذا لم تجاوره

لازم».

(١٠) في الأصل هنا: «وإذا كان انتهى»، وهي زيادة أخطأ في تكريرها الناسخ.

(١١) انظر: أول النوع (٨٧): علم أحكام الراءات في التفخيم والترقيق: ١٤٢٥.

وقد انقسم التغليظ هنا إلى متفق ومختلف:

القسم الأول: المتفق عليه، وهو تغليظ اللام من اسم «اللَّهُ» تعالى، وإن زيدت^(١) عليه الميم إذا كان بعد فتحة محققة^(٢) أو ضمة كذلك، سواء كان في حالة الوصل، أو مبدوءاً به نحو: ﴿اللَّهُ رَبُّنَا﴾ [الأعراف: ٨٩]، و﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ١٨]، و﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٨١]، و﴿قَالَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٥٥]، و﴿سَيُؤْتِينَا اللَّهُ﴾ [التوبة: ٥٩]، و﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ﴾ [المائدة: ١١٤]. ونحو: ﴿يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٩٧]، و﴿رُسُلُ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١٢٤]، ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنَّا﴾ [الأنفال: ٣٢] قصداً لتعظيم هذا الاسم الأعظم الشريف الدال على الذات المقدسة^(٣).

فإن كان قبلها كسرة مباشرة محضة^(٤) [فلا خلاف في تريقها، سواء كانت]^(٥) متصلة [أو منفصلة]^(٥)، عارضة أو لازمة، نحو: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ﴾^(٦) [الأنعام: ١٠٩]، و﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [الفاتحة: ٢]، و﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٥٦]، ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ﴾ [فاطر: ٢]، ﴿قُلِ اللَّهُمَّ﴾ [آل عمران: ٢٦]، استصحاباً^(٧) للأصل مع الملائم حتى يحسره اللفظ بالتناسب المشتق فيسهل على اللفظ ويعجب السامع. ولا يجوز الترقيق^(٨) / لتنافر [١٧/هـ] اللفظ بخروجه^(٩) من تسفل إلى تصعد ليعمل اللسان عملاً واحداً.

(١) (ج) واللطائف: ١٠٨/ب: «زيد»، وهو موافق للإتحاف: ٣٠٧/١.

(٢) الإتحاف: ٣٠٧/١: «مخففة»، وهو تصحيف.

ففي المعجم الوسيط ١٨٨ مادة: (حقق): تحقيق الهمز: إعطاء الهمزة حقها الصوتي أثناء النطق بها. انتهى. ولعل هذا هو المراد هنا بالفتحة.

(٣) اختلف في تعيين الاسم الأعظم، وعبارة المؤلف توهم أن الاسم الأعظم هو الله، وإن لم تكن جازمة في ذلك، حيث يفهم أيضاً أن كل أسماء الله توصف بالعظم والشرف.

(٤) المَحْضُ من كل شيء: الخَالِصُ، وكل شيء خَلَصَ حتى لا يشوبه شيء يُخَالِطُهُ فهو: مَحْضٌ. اللسان: ٤٤٥/٣ مادة: (محض).

(٥) من الإتحاف: ٣٠٧/١، وسقطت من المتن.

(٦) في اللطائف: ١٠٩/أ: زيادة: بسم الله.

(٧) من (ج) واللطائف: ١٠٩/أ وتحرف في الأصل.

(٨) كذا في الأصل و(ج)، وفي اللطائف: ١٠٩/أ: «التغليظ»، وهو المراد هنا.

(٩) اللطائف: ١٠٩/أ: «الخروجه».

وها هنا تنبيه أشار إليه صاحب «النشر»^(١)، وذكره غير واحد من أئمتنا^(٢)، وهو أنه إذا سبق اللام من اسم الله - تعالى - إمالة، كقوله تعالى: ﴿زَيَّ اللَّهُ﴾^(٣) [البقرة: ٥٥]، ﴿وَسَيَّرَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٩٤] على مذهب السوسي^(٤)، جاز تفخيم اللام لعدم وجود الكسر الخالص قبلها، والترقيق لعدم وجود الفتح الخالص قبلها، والأول اختيار السخاوي كالشاطبي، وقرأ به الداني على أبي الفتح من قراءته^(٥) على السامري، والثاني قرأ به صاحب التجريد على عبد الباقي، وقال الداني: إنه القياس^(٦). وصحح ابن الجزري الوجهين^(٧).

وأما قوله تعالى: ﴿أَفْعَيْرَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١١٤]، ﴿وَلَذَكَّرَ اللَّهُ﴾ [العنكبوت: ٤٥] إذا رقق راءه لورش من طريق الأزرق فإنه يجب تفخيم اللام من اسم «اللَّهُ» - تعالى - بعدها قولاً واحداً لوجود الموجب، ولا اعتبار بترقيق الراء قبل اللام في ذلك كما نص عليه غير واحد من أئمتنا^(٨).

القسم الثاني: المختلف فيه: وهو كل لام مفتوحة مخففة أو مشددة، متوسطة أو متطرفة، قبلها صاد مهملة، أو طاء، أو ظاء، وسواء كانت هذه الثلاثة سكنت أو فتحت، مخففة أو مشددة.

فأما الصاد المفتوحة اللام المخففة فوقع منها في القرآن: ﴿الصَّلَاةُ﴾ [البقرة: ٣]، و﴿صَلَوْتُ﴾ [البقرة: ١٥٧]، و﴿صَلَوْتُكَ﴾ [التوبة: ١٠٣]، و﴿صَلَاتِهِمْ﴾ [الأنعام: ٩٢]، و﴿صَلَحَ﴾ [الرعد: ٢٣]، و﴿فَصَلَّتْ﴾ [يوسف: ٩٤]، و﴿يُؤَصِّلُ﴾ [البقرة: ٢٧]، و﴿فَصَلَّ طَالُوتُ﴾ [البقرة: ٢٤٩]، و﴿فَصَلَّ﴾

(١) النشر: ١١٦/٢.

(٢) الكلام هنا للقسطلاني في لطائف الإشارات: ١٠٩.

(٣) وفي الأصل و(ح) واللطائف: ١٠٩: «يرى الله»، وهو خطأ.

(٤) قال في الإتحاف: ٩٦/٢: «وأما «وَسَيَّرَ اللَّهُ» وصلأ السوسي بخلفه...».

(٥) من اللطائف: ١٠٩.

(٦) انظر: النشر: ١١٦/٢.

(٧) النشر: ١١٧/٢، ونصه: والوجهان صحيحان في النظر، ثابتان في الأداء.

(٨) الكلام هنا للقسطلاني في لطائف الإشارات: ١٠٩.

[الأنعام: ١١٩]، و﴿مُفَصَّلًا﴾ [الأنعام: ١١٤]، و﴿مُفَصَّلَتٍ﴾ [الأعراف: ١٣٣]،
و﴿وَمَا صَلَّوْهُ﴾ [النساء: ١٥٧].

ومع اللام المشددة ﴿صَلَّ﴾ [القيامة: ٣١]، و﴿يُصَلِّي﴾ [آل عمران: ٣٩]،
و﴿مُفَصَّلٌ﴾ [البقرة: ١٢٥]، و﴿يُصَلِّوْنَ﴾ [المائدة: ٣٣]. ووقع مفصلاً بينها^(١)
وبين الصاد بألف في موضعين: ﴿يُصَلِّحًا﴾^(٢) [النساء: ١٢٨]، و﴿فَصَالًا﴾
[البقرة: ٢٣٣].

وأما الصاد الساكنة ففي القرآن منها ﴿وَيَصَلِّي﴾ [الانشقاق: ١٢]،
و﴿سَيَصَلِّي﴾ [المسد: ٣]، و﴿يَصَلِّيَهَا﴾ [الإسراء: ١٨]، و﴿وَسَيَصَلُّونَ﴾ [النساء: ١٠]،
و﴿يَصَلُّونَهَا﴾ [إبراهيم: ٢٩]، و﴿أَصْلَوْهَا﴾ [يس: ٦٤]، ﴿فَيُصَلِّبُ﴾
[يوسف: ٤١]، و﴿مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]، ﴿وَأَصْلَحَ﴾ [المائدة: ٣٩]،
﴿وَأَصْلِحُوا﴾ [الأنفال: ١]، و﴿إِصْلَحًا﴾ [البقرة: ٢٢٨]، و﴿إِصْلَحَ﴾ [هود: ٨٨]،
﴿وَفَصَلَ لَلْخَطَابِ﴾ [ص: ٢٠].

وأما الطاء المفتوحة مع اللام المخففة ففي: ﴿الطَّلَقَ﴾ [البقرة: ٢٢٧]،
﴿وَأَنطَلَقَ﴾ [ص: ٦]، و﴿فَانطَلَقُوا﴾ [القلم: ٢٣]^(٣)، أو^(٤) ﴿أَطْلَعَ﴾ [مریم: ٧٨]،
و﴿وَبَطَلَ﴾ [الأعراف: ١١٨]، و﴿مُعْطَلَرٌ﴾ [الحج: ٤٥]، و﴿طَلَبًا﴾
[الكهف: ٤١].

وأما التي مع المشددة فـ﴿وَأَلْطَفْتُ﴾ [البقرة: ٢٢٨]، و﴿طَلَقْتُ﴾

(١) (ج): «بينهما»، وهو خطأ.

(٢) هي هكذا في الأصل و(ح)، ورسما في المصحف ﴿أَنْ يُصَلِّحًا﴾، وقد قرأها
هكذا - بدون ألف ويضم الياء وإسكان الصاد وكسر اللام - عاصم وحزمة والكسائي،
وخلف، ووافقهم الأعمش. وقرأها الباقون بألف كما هو مثبت في المتن، مع فتح الياء،
والصاد مشددة، وفتح اللام. الإتحاق: ٥٢١/١.

(٣) هي في الأصل و(ح) واللطائف: ١١٠٩: بدون فاء مما يوهم بأنها ذات اللام
المكسورة في سورة (المرسلات)، وهو خطأ.

(٤) كذا في الأصل، وفي (ح) واللطائف: ١١٠٩: «و»، وهو موافق للنشر: ١١٢/٢،
والإتحاق: ٣٠٨/١.

[البقرة: ٢٣١]، و﴿طَلَّقَنَّ﴾ [التحريم: ٥]، و﴿طَلَّقَهَا﴾ [البقرة: ٢٣٠]^(١).

وأما الطاء الساكنة ففي: ﴿مَطْلَعُ النَّجْرِ﴾ [القدر: ٥]، فقط.

وأما المفصول - بينهما وبين اللام ألف - ففي: ﴿طَالَ﴾ [الأنبياء: ٤٤].

وأما الظاء [مع اللام]^(٢) الخفيفة ففي: ﴿ظَلَر﴾ [البقرة: ٢٣١]، و﴿ظَلَمُوا﴾ [البقرة: ٥٩]، و﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ [البقرة: ٥٧]، و﴿وَمَا ظَلَمْنَهُمْ﴾ [هود: ١٠١]^(٣)، و﴿فَمِنْهُمْ ظَالِرٌ لِنَفْسِهِ﴾ [فاطر: ٣٢].

مع المشددة ﴿يُظْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٨٢]، و﴿وَلَلَّيْنَا﴾ [البقرة: ٥٧]، و﴿ظُلَّةٌ﴾ [الأعراف: ١٧١]^(٤)، و﴿فَظَلَّتْ﴾^(٥) [الشعراء: ٤]، و﴿ظَلَّ وَجْهُهُ﴾ [النحل: ٥٨].

وأما الظاء الساكنة ففي: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ [البقرة: ١١٤]، و﴿وَإِذَا أَظْلَمُ﴾ [البقرة: ٢٠]، و﴿لَا تَقْلُمُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٢]^(٦)، و﴿فَيُظْلَلْنَ﴾ [الشورى: ٣٣].

وقد اختلف في اللام التالية لهذه الثلاثة بأقسامها المذكورة، فقرأ ورش من طريق الأزرق بتغليظها في ذلك كله لكون هذه الحروف مطبقة مستعيلة ليعمل اللسان عملاً واحداً، وخصه بعضهم^(٧) بالصاد. وروى ترقيقها مع الطاء المهملة صاحب «العنوان»^(٨)، وبه قرأ الداني على أبي الحسن بن

(١) قد وردت في الأصل و(ح) واللطائف: ١٠٩، وهي كذلك في الإتحاف: ١/ ٣٠٨: «طلقهن»، وهو تحريف، وما أثبتته من النشر: ١١٢/٢.

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح)، وما أثبتته من اللطائف: ١٠٩، وهو موافق للإتحاف: ٣٠٨/١.

(٣) هذه والتي بعدها ليستا في اللطائف ولا الإتحاف أيضاً.

(٤) هذه ليست في اللطائف ولا الإتحاف أيضاً.

(٥) في الأصل و(ح) واللطائف: «ظللت»، وهو تحريف، وتصوبه من النشر: ٢/ ١١٢، والإتحاف: ٣٠٨/١.

(٦) في النشر: ١١٢/٣، والإتحاف: ٣٠٩/١: «لا يظلمون».

(٧) قال في النشر: ١١٣/٢: قال أبو عمرو الداني ما نصه: وجماعة من أصحاب ابن هلال كالأذقوي لا يفخمها إلا مع الصاد المهملة.

(٨) العنوان: ٦٥، ولم ينص صاحب العنوان صراحة على هذا، وإنما أخذها المؤلف =

غلبون^(١)، واستثنى صاحب «التجريد» من قراءته على عبد الباقي من طريق ابن هلال منها: ﴿أَطْلَقَ﴾ [البقرة: ٢٢٧]، و﴿طَلَقْتُ﴾ [البقرة: ٢٣١]. ومنهم من رققها بعد الظاء المعجمة، وهو الذي في «التجريد» وأحد^(٢) وجهي «الكافي». وذكر صاحب «الهداية» التفتيح مع^(٣) الظاء المعجمة الساكنة نحو: ﴿فَيُطْلَنَ﴾ [الشورى: ٣٣]. والترقيق بعد المفتوحة نحو: ﴿طَلَمُوا﴾ [البقرة: ٥٩]. وذكر مكي^(٤) ترقيقها بعدها إذا كانت مشددة نحو: ﴿وَطَلَلْنَا﴾ [البقرة: ٥٧]، و﴿طَلَّ وَجْهُهُ﴾ [النحل: ٥٨] من قراءته على أبي الطيب. والأصح التفتيح^(٥) بعدهما كالصاد. وقد خرج بقيد المفتوحة في اللام المضمومة والمكسورة ﴿وَأَصْلَيْتُكُمْ﴾ [طه: ٧١]، والساكنة^(٦)، وبقيد قبلية الصاد، والطاء، والظاء التي بعد السين / ﴿سَلَطْتُهُمْ﴾ [النساء: ٩٠]، و﴿لَطَى﴾ [١٧٥هـ/المعارج: ١٥]. وبقيد سكون الثلاثة أو فتحها^(٧) نحو: ﴿أَطْلَعْتُ﴾ [الشعراء: ١٨٩]، و﴿فُصِّلَتْ﴾ [هود: ١]. وبالثلاثة الضاد المعجمة نحو: ﴿أَضْلَلْتُمْ﴾ [الفرقان: ١٧]، و﴿أَوْذَا ضَلَلْنَا﴾^(٨) [السجدة: ١٠]، فلا تفتيح معها على الأصح لبعد مخرجها من اللام. واختلف في^(٩) ﴿فَصَّالًا﴾ [البقرة: ٢٣٣]،

= هنا بمفهوم المخالفة. حيث ذكر صاحب العنوان الذي فخمه ورش فقط، ولم يتطرق إلى الترقيق.

(١) انظر: التذكرة - مخطوط - ١٤٣.

(٢) الأصل: «إحدى»، وهو خطأ، وتصوبه من (ج) واللطائف: ١٠٩.

(٣) اللطائف: ١٠٩: بعد.

(٤) التبصرة: ٤١٥.

(٥) انظر: النشر: ١١٤/٢، والإتحاف: ٣٠٩/١، واللطائف: ١٠٩.

(٦) مثل لها صاحب الإتحاف: ٣٠٩/١ بـ ﴿مَصَلَّى﴾.

(٧) الأصل: «وفتحها»، وما أثبتته من (ج)، واللطائف: ١٠٩، وهو الصواب لقوله سابقاً: «وسواء كانت هذه الثلاثة سكنت أو فتحت»، وهو موافق للإتحاف: ٣٠٩/١.

(٨) في الإتحاف: ٣٠٩/١: «أضللنا»، ولعل صوابها ﴿أَضْلَلْنَا﴾ [إبراهيم: ٣٦].

(٩) الإتحاف: ٣٠٩/١: واختلف فيما إذا حال بينهما ألف، وهو في ثلاثة مواضع موضعان مع الصاد... وموضع مع الطاء...

و﴿يُصْلِحَا﴾^(١) [النساء: ١٢٨]، و﴿أَفْطَالَ عَلَيْكُمْ أَلْمَهُدُ﴾ [طه: ٨٦]، و﴿حَقَّ طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ [الأنبياء: ٤٤]، و﴿طَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ [الحديد: ١٦]، ففي «التيسير»^(٢)، و«العنوان»^(٣)، و«التبصرة»^(٤) وتلخيص ابن بليمة^(٥) التريق وفاقاً للكثيرين لأجل الفاصل بين اللام وبين الحرف والموجب للتغليظ وهو الألف، وروى التغليظ^(٦) آخرون اعتداداً بقوة الحرف المستعلي والغاء للألف لكونه هو يا، واختاره الداني في غير «التيسير»، وقال في «الجامع»: أنه الوجه^(٧) الأوجه، وفي «الكافي»: أنه أشهر، وقال الطبري: إنه أقيس، والوجهان في «الشاطبية» ك«جامع البيان» و«الكافي»^(٨).

فإن قلت: لِمَ لم تجر الوجهان في نحو: ﴿يُصَلِّبُوا﴾ [المائدة: ٣٣]، و﴿ظَلَّ﴾ [النحل: ٥٨]، و﴿طَلَّقْتُ﴾ [البقرة: ٢٣١] لأن التشديد/ فاصل بين اللام وحرف الاستعلاء؟ فكما اعتبرتم الفاصل في نحو: «فضالاً» و﴿أَفْطَالَ﴾ وأجريتكم لأجله، فكذلك ينبغي اعتباره في نحو: «ظَلَّ»، فأجاب في

(١) رسمها في المصحف ﴿يُصْلِحَا﴾، وقد سبق الكلام عن قراءتها بألف كما هو مثبت.

(٢) التيسير: ٥٨.

(٣) قال في العنوان: اعلم أن ورشاً كان يفخم اللام المفتوحة إذا وقع قبلها صاد أو ظاء مفتوحين أو ساكتين، نحو: الصلاة، ويصلي، وسيصلون، وظلموا، مما أظلم، وما أشبهه. العنوان: ٦٥، مما يعني أن تريق صاحب العنوان هنا أخذه المؤلف بمفهوم المخالفة.

(٤) قال مكي: قرأت لورش بتغليظ اللام المفتوحة إذا أتت بعد الصاد والطاء تسكناً أو تحركاً بغير الكسر والضم إلا ما وقع في رأس آية، وبعد اللام ألف تكتب بالياء فإنه يرقق اللام - أي ورش - على أصله في قراءته بين اللفظين في رؤوس الآي ذوات الياء. انظر: التبصرة: ٤١٥.

(٥) انظر: تلخيص العبارات: ٥٢.

(٦) قوله: «هو الألف وروى التغليظ»: ساقط من الأصل، لانتقال النظر، وأثبتته من (ج) واللطائف: ١٠٩ ب.

(٧) «الوجه» ليس في (ج) ولا اللطائف، ولا في النشر، ولا الإتحاف أيضاً.

(٨) انظر: النشر: ١١٤/٢.

«النشر»^(١) بأن الفاصل في نحو: «ظَلَّ» ونحوه لام أدغمت في مثلها فصار حرفاً واحداً فلم تخرج^(٢) اللام عن كون حرف الاستعلاء وليها. والله أعلم.

واختلف - أيضاً - فيما^(٣) إذا وقع بعد اللام ألف ممالاة نحو: ﴿مَلَّ﴾ [القيامة: ٣١]، و﴿يَصَلِّي﴾ [الانشقاق: ١٢]، و﴿سَيَصَلِّي﴾ [المسد: ٣]^(٤)، و﴿يَصَلِّيَهَا﴾ [الإسراء: ١٨]، فأخذ بالتغليظ - لأجل الحرف قبلها - صاحب «التبصرة»^(٥)، و«التجريد»، و«الكافي»، وبالترقيق - لأجل الإمالة - صاحب «المجتبى»، وهو مقتضى «العنوان»^(٦)، و«التيسير»^(٧)، والوجهان في «الشاطبية» و«الكافي». وخص بعضهم الترقيق برؤوس الآي للتناسب^(٨)، وهو في ثلاثة^(٩): ﴿فَلَا صَلَّ وَلَا مَلَّ﴾ [٣١] في (القيامة) [٣١]، و﴿وَذَكَرَ أَسَدَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ [١٥] [الأعلى: ١٥] بسورة (سبح)، و﴿إِذَا صَلَّى﴾ [بالعلق] [١٠]، والتغليظ بغيرها لوجود الموجب قبلها وهي في ست^(١٠) مواضع: ﴿مُصَلَّى﴾ حالة الوقف بـ(البقرة)^(١١) [١٢٥]، و﴿يَصَلِّيَهَا﴾ بـ(الإسراء) [١٨] و(الليل) [١٥]، و﴿يَصَلِّي﴾ بـ(الانشقاق) [١٢]، و﴿تَصَلَّى﴾ بـ(الغاشية) [٤]، و﴿سَيَصَلِّي﴾ في

(١) النشر: ١١٩.

(٢) من (ح) واللطائف: ١٠٩ب، وهو موافق للنشر: ١١٩/٢.

(٣) (ح): «فيها»، والأصل يوافق النشر: ١١٣/٢.

(٤) هذه ليست في الإتحاف.

(٥) التبصرة: ٤١٥.

(٦) انظر: العنوان: ٦٥.

(٧) انظر: التيسير: ٥٨.

(٨) وممن خصها برؤوس الآي مكِّي في التبصرة، حيث قال بتغليظ اللام المفتوحة إذا أتت بعد الصاد والظاء تسكناً أو تحركاً بغير الكسر والضم، نحو: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾، و﴿عَلَّكُوا﴾، و﴿أَصَلَّوْهُ﴾، و﴿رَسَبَلُونُ سَوِيْرًا﴾، ﴿وَمَا صَكَّبُوهُ﴾ إلا ما وقع في رأس آية... فإنه يرقق. انظر: التبصرة: ٤١٥.

(٩) اللطائف: ١٠٩ب: ثلاث.

(١٠) اللطائف: ١٠٩ب: وهو في ستة، وهو الصواب.

(١١) والوقف هنا كاف كما نص على ذلك الداني في المكتفى: ١٧٥، وقد غلط اللام هنا الأزرق وصلاً، فإن وقف غلطها مع الفتح. الإتحاف: ٤١٧/١.

(تبت) [٣]، وهو الأرجح في «الشاطبية» والأقيس في أصلها، ولا ريب أن الإمامة والتغليظ ضدین^(١)، فلا يجتمعان، فالتغليظ في هذه المواضع الست^(٢) إنما يكون مع الفتح، والترقيق مع الإمامة^(٣).

واختلف - أيضاً - في تغليظ لام: ﴿أَنْ يُوصَلَ﴾ بـ(البقرة) [٢٧] و(الرعد) [٢١]^(٤)، ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ﴾ بـ(الأنعام) [١١٩]، ﴿وَبَطَّلَ﴾ بـ(الأعراف) [١١٨]، و﴿طَلَّ﴾ بـ(النحل) [٥٨]، و(الزخرف) [١٧] ﴿وَفَصَّلَ لِنُطَاطٍ﴾ بـ(ص) [٢٠] إذا وقف عليها [فرواه]^(٥) بالترقيق صاحب «الهادي»^(٦)، و«الهداية» و«التجريد»، وبالتغليظ صاحب «التذكرة»^(٧)، و«العنوان»^(٨)، و«المجتبى»، وقال أبو معشر: إنه أقيس. رجحه ابن الجزري^(٩) [محتجاً]^(١٠) بعروض السكون، وفي التغليظ دلالة على حكم الوصل في مذهب من غلظ، وفي «الشاطبية» كأصلها^(١١) الوجهان.

فإن قلت: لِمَ كان التفخيم هنا أرجح، وقد كان ينبغي أن لا يجوز

(١) صوابها: ضدان، كما في الإتحاف: ٣١٠/١، لوقوعها خبراً لأن.

(٢) اللطائف: ١٠٩ب: الستة.

(٣) قال في النشر: ١١٦/١: وهذا مما لا خلاف فيه.

(٤) في اللطائف: ١٠٩ب زيادة: ولما فصل بـ(البقرة).

(٥) ما بين المعقوفين رسمه في الأصل و(ح): «قراوه»، فلا هو قرؤوه، ولا هو «فرواه»، فلعله الأخير إلا أنه قدم الألف على الواو، وما أثبتته من اللطائف: ١٠٩ب، وهو موافق للإتحاف: ٣١٠/١، ولفظه في النشر: ١١٤/٢: «فروى جماعة الترقيق...».

(٦) الإتحاف: ٣١٠/١ زيادة: «والكافي».

(٧) التذكرة - مخطوط -: ١٤٣.

(٨) العنوان: ٦٥، ولم يتطرق إلى مسألة الوقف أو عدمه.

(٩) في النشر: ١١٤/٢، ولفظه: والوجهان صحيحان في هذا الفصل... والأرجح فيهما التغليظ لأن الحاجز في الأول ألف وليس بحصين، ولأن السكون عارض، وفي التغليظ دلالة على حكم الوصل في مذهب من غلظ.

(١٠) ما بين المعقوفين في الأصل و(ح): «فاحتجاً»، وما أثبتته من اللطائف: ١٠٩ب، وهو الصواب.

(١١) التيسير: ٥٨.

البتة كما سبق في الرءاء المكسورة أنها تفخم وقفاً ولا ترقق لذهاب الموجب للترقيق، وهو الكسر وما هنا قد ذهب الفتح الذي هو شرط في تغليظ اللام؟ فأجاب صاحب «النشر»^(١) بأن سبب التغليظ هنا قائم، وهو [وجود]^(٢) حرف الاستعلاء، وإنما فتح اللام بشرط^(٣)، فلم يؤثر سكون الوقف لعروضه وقوة السبب، فعمل السبب علمه لضعف العارض، وفي باب الوقف على الرءاء المكسورة أن^(٤) السبب زال بالوقف، وهو الكسر فافترقا.

واختلف - أيضاً - في لام: ﴿مَصْلٍ﴾ / [٢٦، ٢٨، ٣٣]، [١٤] بل الحجر [١٧٦/هـ] والرحمن) مع كونها ساكنة لوقوعها بين صادين، وقطع بالترقيق في «الشاطبية» كأصلها^(٥)، وهو المرجح حملاً على سائر الآيات^(٦) السواكن، وقطع بالتفخيم صاحب «الهداية» و«الهادي»، والله أعلم. انتهى ملخصاً من «لطائف الإشارات في علوم القراءات» للقسطلاني^(٧) - رحمه الله تعالى.

-
- (١) (ح) واللطائف: ١٠٩ب: «فأجاب في النشر»، وانظر: النشر: ١١٨/٢.
- (٢) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «جوب»، وتصويبه من اللطائف: ١٠٩ب، وهو موافق للنشر: ١١٩/٢.
- (٣) كذا في الأصل و(ح)، وفي النشر: ١١٩/٢: «شرط».
- (٤) من اللطائف: ١٠٩أ.
- (٥) التيسير: ٥٨، ولعل الترقيق هنا يفهم من قوله: وكذا سائر اللامات لا خلاف في ترقيقهن، سواء تحركن أو سكنن.
- (٦) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١١٠أ، وفي النشر: ١١٤/٢، والإتحاف: ١/٣١١: «اللامات»، وكلاهما صحيح، على اعتبار أن معنى المثبت: على سائر الآيات التي لاماتها سواكن.
- (٧) قلت: بل انتهى منقولاً بنصه من لطائف الإشارات.
- انظر: لطائف الإشارات - مخطوط - الورقة: ١٠٨ب - ١١٠أ الباب السابع.

النوع التاسع والثمانون

علم أحكام ياءات الإضافة



النوع التاسع والثمانون



علم أحكام ياءات الإضافة

ولم يذكر هذا النوع الحافظ السيوطي - رحمه الله تعالى - في «الإتقان»^(١).

وهي ياء زائدة آخر الكلمة، وليست بلام الفعل، وتتصل:

بالاسم وتكون مجرورة المحل نحو: ﴿نَفْسِي﴾ [المائدة: ٢٥]، و﴿ذِكْرِي﴾ [الكهف: ١٠١].

وبالفعل^(٢) منصوبة المحل نحو: ﴿فَطَرَنِي﴾ [هود: ٥١]، و﴿لَيَحْزُنُنِي﴾ [يوسف: ١٣]، وبالحرف منصوبة ومجرورة^(٣) بحسب عمل الحرف^(٤) نحو: إنه، إني، ويصح أن يكون مكانها هاء الغائب^(٥) وكاف المخاطب، فنقول في نحو: ﴿نَفْسِي﴾ و﴿فَطَرَنِي﴾ و﴿لَيَحْزُنُنِي﴾ و﴿إِنِّي﴾ [البقرة: ٣٠]، و﴿لِي﴾ [البقرة: ١٥٢]، وفطره، ويحزنه، وإنه، وله، ونفسك، وفطرك، ويحزنك، ولك، وإنك. وإن تخذف الياء فتقول: نفس، وفطر، ويحزن، ونحو:

(١) وهو منقول من لطائف الإشارات للقسطلاني. انظر: اللطائف - مخطوط - : الورقة ١١٤أ وما بعدها، وهو منقول أيضاً من النشر: ١٦١/٢ وما بعدها، وانظر: الإتحاق: ٣٣٣/١، وما بعدها.

(٢) (ج) «بالفعل»، وفي النشر: ١٦١/٢: «ومع الفعل».

(٣) الأصل: «منصوب»، وهو تحريف، وتصويبه من (ج)، وفي اللطائف: ١١٤أ: «منصوبته ومجرورته»، وهو موافق للنشر: ١٦١/٢، والإتحاق: ٣٣٣/١.

(٤) قال في النشر: ١٦١/٢: وقد أطلق أئمتنا هذه التسمية عليها تجوزاً مع مجيئها منصوبة المحل غير مضاف إليها.

(٥) الأصل: «الغائبة»، وهو تحريف، وتصويبه من (ج) واللطائف: ١١٤أ، وهو موافق للإتحاق: ٣٣٣/١، وفي النشر: ١٦٣/٢: كهاء الضمير.

ذلك^(١). وقد خرج عن هذا نحو: ﴿الذَّاعِي﴾ [طه: ١٠٨]، و﴿أَنهَيْدِي﴾ [النمل: ٤١]، و﴿إِنْ أَذْرَيْتَ أَقْرَبَ﴾ [الأنبياء: ١٠٩]، و﴿أَلْقَى إِلَكَ﴾ [النمل: ٢٩]، و﴿قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ﴾ [الجن: ١]، إذ لا يصح مكانها هاء ولا كاف. والخلاف فيها دائر بين الفتح والإسكان، قال: والإسكان هو الأصل الأول، وهو رأي الكوفيين لأنها مبنية، والأصل في البناء السكون، ويستثقل حركة حرف العلة، وإن خففت بدليل معدي كرب حيث سكنوا ياء معدي استثقلاً لفتحها، ولم يستثقلوا المد لأن الياء حرفه^(٢)، واغترفوا فتح المنقوص؛ لأن الفتحة فيه علامة الإعراب. والفتح أصل ثان؛ لأنه اسم على حرف واحد غير مرفوع فقوي بالحركة، وكان فتحه تخفيفاً، والفتح والإسكان لغتان فاشيتان في القرآن وكلام العرب، وعليه قول امرئ القيس^(٣):

فَقَاصَتْ دُمُوعُ الْعَيْنِ مِثِّي صَبَابَةً عَلَى الْبَحْرِ حَتَّى بَلَ دَمْعِي مُجْمَلٌ^(٤)

وقد انحصر الكلام في هذه الياء في قسمين: الأول: ما اتفق عليه؛ وهو ضربان:

(١) أورد صاحب النشر هذا الكلام بشكل أوضح مما هو عليه هنا، وذلك في مقارنة له بين ياءات الزوائد وياءات الإضافة، فقال: والفرق بين ياءات الإضافة وياءات الزوائد أن هذه الياءات - أي ياءات الإضافة - تكون ثابتة في المصحف وتلك محذوفة. وهذه الياءات تكون زائدة على الكلمة، أي: ليست من الأصول فلا تجيء لأمّ من الفعل أبداً، فهي كهاء الضمير وكافه، فتقول في نفسي: نفسه ونفسك، وفي فطرنى: فطره وفطرك، وفي يحزننى: يحزنه ويحزنك، وفي إنى: إنه وإنك، وفي لى: له ولك. وياء الزوائد تكون أصلية وزائدة فتجيء لأمّ من الفعل نحو: (إذا يسر، ويوم يأت، والداع، والمناد، ودعان، ويهدين، ويؤتين)، وهذه الياءات الخلف فيها جار بين الفتح والإسكان. وياءات الزوائد الخلاف فيها ثابت بين الحذف والإثبات. النشر: ١٦١/٢، ١٦٢.

(٢) من اللطائف: ١١٤ ب.

(٣) هو امرئ القيس بن حجر بن الحارث الكندي، أشهر شعراء العرب على الإطلاق، كان أبوه ملك أسد وغطفان، فقتل أبوه، فجد في طلب ثأر أبيه حتى مات بسبب ذلك سنة ٨٠ قبل الهجرة.

الشعر والشعراء لابن قتيبة: ٤٩، وخزانة الأدب: ٣٢٩. وانظر: الأعلام: ١١/٢.

(٤) ديوان امرئ القيس، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، مصر (١٩٥٨م)، ص ٩.

الأول: ما اتفق على إسكانه، ووقع في خمسمئة وستة وستين ياءً نحو: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ﴾ [البقرة: ٣٠]، ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ﴾ [البقرة: ٤٧].

والثاني: ما اتفق على فتحه ويكون لموجب^(١)، وهو إما أن يكون بعدها ساكن لام تعريف أو شبهه، فراراً من التقاء الساكنين، ووقع في إحدى عشرة^(٢) كلمة في ثمانية عشر موضعاً، منها: ﴿يَغْيَىٰ آلَيْ أَتَمَّتْ﴾ [البقرة: ٤٠، ٤٧، ١٢٢]، و﴿حَسْبُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٢٩ والزمر: ٣٨]^(٣)، ﴿فَلَا تُشْمِتُ بِالْأَعْدَاءِ﴾^(٤) [الأعراف: ١٥٠]. أو يكون قبلها ساكن ألف^(٥) نحو: ﴿هُدَاً﴾ [البقرة: ٣٨]، ووقع في ست كلمات^(٦). [أو ياء]^(٧) نحو: ﴿إِنَّ﴾ [آل عمران: ٥٥]، و﴿عَلَى﴾ [النساء: ٧٢] في تسع [كلمات]^(٨)، وأدغمت الياء في الياء للتماثل.

القسم الثاني: ما اختلف فيه إسكاناً وفتحاً، ووقع في ميتين وثلاثة^(٩)

(١) (ح): «الموجب»، وما أثبتته يوافق النشر: ١٦٢/٢.

(٢) (ح) واللطائف: ١١٤ أب: «أحد عشر»، والمثبت يوافق النشر: ١٦٢/٢، والإتحاف: ٣٣٤/١.

(٣) قد تحرفت في الأصل واللطائف: ١١٤ أب إلى «يحيى الله»، وتصويبه من النشر: ١٦٢/٢، والإتحاف: ٣٣٤/١.

(٤) قد بقي لتمام إحدى عشرة كلمة لتبلغ ثمانية عشر موضعاً: ﴿بَلَّغْنِي الْكِبَرُ﴾، و﴿مَسْنَى السَّوْءِ﴾، و﴿مَسْنَى الْكِبَرِ﴾، و﴿وَلِيَّ اللَّهِ﴾، و﴿شَرَّكَائِكَ الَّذِينَ﴾ في الأربعة مواضع، و﴿أَرْوِيَّ الَّذِينَ﴾، و﴿رَبِّي اللَّهِ﴾، و﴿جَاءَنِيَ الْيَتِيمَتُنُ﴾، و﴿نَبَأَنِيَ الْيَتِيمُ﴾. انظر: النشر: ١٦٢/٢.

(٥) النشر: ١٦٢/٢: «ساكن ألف أو ياء فالذي بعد ألف...».

(٦) وتكملتها: «﴿وَأَنَّى﴾، ﴿فَأَنَّى﴾، ﴿رَبَّنِي﴾، ﴿مَوَاتِي﴾، و﴿عَصَاي﴾».

(٧) من اللطائف: ١١٤ أب، وهو موافق للإتحاف: ٣٣٤/١.

(٨) من اللطائف: ١١٤ أب، وهو موافق للنشر: ١٦٢/٢، وهو في الإتحاف: ١/٣٣٤ تسع فقط، فلم يذكر بعدها لا مواضع ولا كلمات.

والكلمات المتبقية لإكمال تسع، هي: ﴿يَنَّى﴾، و﴿لَدَنَّى﴾، و﴿وَبَنَى﴾، و﴿يَنَّى﴾، و﴿أَنَّى﴾، و﴿وَلَدَنَّى﴾، و﴿بُصْرِغَتُ﴾.

(٩) كذا في الأصل (ح)، وفي النشر: ١٦٣/٢، والإتحاف: ٣٣٤/١: «واثنيتي عشرة ياء»، ولعل المؤلف أدخل في العدد قوله تعالى: ﴿يَتَعَبَادُ لَا حَوْفَ عَلَيْكَ﴾ [الزخرف: ٦٨]، وهي مختلف فيها. انظر: النشر: ١٦٣/٢.

عشر ياء، وانقسمت باعتبار ما بعدها إلى ستة أنواع؛ لأن الذي بعدها إما همزة أو غيرها. والأول إما همزة قطع أو وصل.

فالقطع ثلاثة^(١): مفتوحة نحو: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ﴾ [البقرة: ٣٠]، ومكسورة نحو: ﴿إِنِّي إِذًا﴾ [هود: ٣١]، ومضمومة نحو: ﴿إِنِّي أُوفِي﴾ [يوسف: ٥٩].

وهمزة الوصل إما مصاحبة اللام نحو^(٢): ﴿عِبَادِي الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٥]، أو مجردة عنها نحو: ﴿إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ﴾ [الأعراف: ١٤٤]، فنوعان، والآخر^(٣) نحو: ﴿وَلِي نَجَّةٌ﴾^(٤) [ص: ٢٣].

النوع الأول: وهو همزة قطع^(٥) المفتوحة في مئة وثلاثة، اختلف منها في تسعة^(٦) وتسعين موضعاً، وهي: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا﴾ [البقرة: ٣٠]، ﴿إِنِّي أَعْلَمُ﴾^(٧) عِيبَ السَّكَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٣٣]، ﴿فَأَذْكُرُوكِ أَذْكُرْكُمْ﴾ [١٥٢]، الثلاثة بـ(البقرة) /، [١١١/ب/ح] و﴿أَجْعَلْ لِي آيَةً﴾ [٤١]، ﴿إِنِّي أَتْلُو لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ﴾ [٤٩]، كلاهما بـ(آل عمران). ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ [٢٨]، ﴿لِي أَن﴾ [١١٦] كلاهما بـ(المائدة). ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ [١٥]، ﴿إِنِّي أَرْتِكَ﴾ [٧٤] بـ(الأنعام). ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ [٥٩]، ﴿مِنْ بَعْدِي أَجْمَلْتُهُ﴾ [١٥٠] معاً بـ(الأعراف). ﴿إِنِّي أَرَى﴾ [٤٨]^(٨)، ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ [٤٨] بـ(الأنفال)، كذلك: ﴿مَعِيَ أَدْبَا﴾ [٨٣] بـ(التوبة).

(١) الإنحاف: ٣٣٤/١ زيادة: «باعتبار حركته».

(٢) من (ح) واللطائف: ١١٤، وفي الأصل: «ونحو».

(٣) أي ما ليس بهمزة مما يأتي بعد الياء.

(٤) الواو ليست في الأصل ولا في (ح).

(٥) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١١٤، وصوابه كما في الإنحاف: ٣٣٤/١.

«القطع».

(٦) اللطائف: ١٤٤ بـ: «تسع».

(٧) قوله: «ما، إني أعلم»: ساقط من الأصل مما يوهم بأن الآية هي قوله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ عِيبَ السَّكَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، وهو خطأ، يدل عليه قوله بعد ذلك: الثلاثة بـ(البقرة)، وقد أثبت السقط من (ح)، وهو موافق للنشر: ١٦٣/٢.

(٨) من قوله: ﴿أَن﴾، كلاهما بـ(المائدة) إلى قوله هنا: ﴿إِنِّي أَرَى﴾: ساقط من (ح)، لانتقال النظر.

﴿إِنِّي أَنبِئُكُمْ﴾، ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ كلاهما بـ(يونس) [١٥]. ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ [٣، ٢٦، ٨٤]^(١)، ﴿وَلَنَكْفِيَنَّ أَزْوَاجَهُ﴾ [٢٩]، و﴿إِنِّي أَعْطِيكَ﴾ [٤٦]، ﴿إِنِّي أَعُوذُ بِكَ﴾ [٤٧]، ﴿فَطَرَنِي أَفْلاكَ﴾ [٥١]، ﴿صَبِيحَةُ آيَاتٍ﴾ [٧٨]، ﴿إِنِّي أَرْسَلْتُكُمْ﴾ [٨٤]، ﴿شِقَاقِي أَن﴾ [٨٩]^(٢)، ﴿أَرْغَطِي أَعْزُ﴾ [٩٢]، الأحد عشر^(٣) بـ(هود). و﴿لَيَعْرُثُنِي أَن﴾ [١٣]، ﴿رَبِّي أَحْسَنُ﴾ [٢٣]، ﴿إِنِّي أَرْنِي أَقْصَرُ﴾^(٤)، ﴿إِنِّي أَرْنِي أَحْمِلُ﴾^(٥) [٣٦]، ﴿إِنِّي أَرَى سَنَعَ بَقَرَتِي﴾ [٤٣]، ﴿لَمَلَّيْ أَزْجَعُ﴾ [٤٦]، ﴿إِنِّي أَنَا أَخُوكَ﴾ [٦٩]، ﴿إِنِّي أَنَا أَوْ﴾^(٦) [٨٠]، و﴿إِنِّي أَعْلَمُ﴾ [٩٦]، ﴿سَبِيلِي أَدْعُوا﴾ [١٠٨]، ثلاثة عشر^(٧) بـ(يوسف). ﴿إِنِّي أَتَكُنُّ﴾ بـ(إبراهيم) [٣٧] ﷺ. ﴿نَبِيَّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْعَفْوَ الرَّحِيمُ﴾ [٤٩]^(٨)، ﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا﴾ [٨٩] الثلاثة بـ(الحجر). ﴿رَبِّي أَعْلَمُ﴾ [٢٢]، ﴿رَبِّي أَحَدًا﴾ [٣٨]، [٤٢] موضعان: ﴿فَعَسَى رَبِّي أَن﴾ [٤٠]، ﴿مِن دُونِي أَوْلِيَاءُ﴾ [١٠٢] الخمسة في (الكهف).

﴿أَجْعَلْ لِّي ءَايَةً﴾ [١٠]، ﴿إِنِّي أَعُوذُ﴾ [١٨]، ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ [٤٥] الثلاثة بـ(مريم). ﴿إِنِّي ءَأْتَسْتُ﴾ [١٠]، ﴿لَمَلَّيْ ءَالَيْكُمْ﴾^(٩) [١٠]، ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ [١٢]،

(١) ثلاثة مواضع، إلا أن الأخيرين ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ و﴿إِنِّي أَخَافُ﴾، على التوالي، وفي النشر: ١٦٣/٢ قال: موضعان، وهو خطأ لمخالفته الواقع، ولأنه بالأخذ به يكون عدد مواضع سورة (هود) عشرة مواضع، وليس أحد عشر، كما سيقدر ذلك بعد قليل.
(٢) قوله: «أن» ساقط من الأصل و(ح).

(٣) على اعتبار أن الأول: ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾، ورد في ثلاثة مواضع.

(٤) من اللطائف: ١١٤ ب، وهو موافق للنشر: ١٦٣/٢، وفيه موضعان.

(٥) فيها موضعان.

(٦) قد سقطت كلمة «أو» من الأصل، وأثبتها من (ح) واللطائف: ١١٤ ب، وأثبتها هنا لإكمال عدد المواضع هنا ثلاثة عشر، فإن هذه الآية فيها موضعان.

(٧) على اعتبار قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَرْنِي أَقْصَرُ﴾ موضعين، وقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَرْنِي أَحْمِلُ﴾ موضعين، وقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَنَا أَوْ﴾ موضعين أيضاً.

(٨) فيها موضعان.

(٩) قد ورد في الأصل هنا: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾، ﴿رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن﴾، ﴿لَمَلَّيْ﴾، وهي زيادة سببها انتقال النظر إلى الآيات التي في القصص، وستأتي قريباً جداً.

﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ [١٤]، ﴿وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي﴾ [٢٦]، ﴿حَشَرْتَنِي أَعْمَى﴾ [١٢٥]، الست
 بد(طه). ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ﴾ [١٠٠] بالمؤمنين. ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ [الشعراء: ١٢، ١٣٥]
 ثنان، ﴿رَبِّي أَعْلَمُ﴾ [١٨٨] بد(الشعراء). ﴿إِنِّي ءَامَنْتُ﴾ [٧]، ﴿أَوْزِعُونِي أَن أَشْكُرَ﴾
 [١٩]، ﴿لِيُبَلِّغُنِي مَآشِكُرُ﴾ [٤٠] الثلاثة بد(النمل). ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ [٣٠]، ﴿إِنِّي
 أَخَافُ﴾ [٣٤]، ﴿رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن﴾ [٣٧]، ﴿لَعَلِّي أَطْلُعُ﴾ [٣٨]، و^(١) ﴿عِنْدِي
 أَوْلَمُ﴾ [٧٨]، ﴿رَبِّي أَعْلَمُ مَن﴾ [٨٥]^(٢) التسعة^(٣) في (القصص). ﴿إِنِّي
 ءَامَنْتُ﴾ [٢٥] بد(يس). ﴿إِنِّي أَرَى﴾ [١٠٢]، ﴿إِنِّي أَذْبَحُكَ﴾ [١٠٢] ثنان. ﴿إِنِّي
 أَحْبَبْتُ﴾ [٣٢] بد(ص). ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ [١٣]، ﴿تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ﴾ [٦٤]، كلاهما
 بد(الزمر). ﴿ذُرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى﴾ [٢٦]، ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ ثلاثة [٢٦، ٣٠، ٣٢]،
 ﴿لَعَلِّي أَتْلُعُ﴾ [٣٦]، ﴿مَا لِي أَدْعُوكُمْ﴾ [٤١]، ﴿أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [٦٠]
 الستة بد(غافر). ﴿مِن تَحْتِ أَفْلَا﴾ [٥١] بد(الزخرف). ﴿إِنِّي مَائِكُ﴾ [١٩]
 بد(الدخان). ﴿أَوْزِعُونِي أَن﴾ [١٥]، ﴿أَعِدَّانِي أَن﴾ [١٧]، ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ [٢١]،
 ﴿وَلِكَيْتَ أَزْنِكُ﴾ [٢٣] الأربعة بد(الأحقاف). ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ [١٦] بد(الحشر).
 ﴿مَعِيَ أَوْ رَحِمْنَا﴾ [٢٨] بد(الملك). ﴿ثُمَّ إِنِّي أَعْلَفْتُ﴾ [٩] بد(نوح)، ﴿رَبِّي أَمَدًا﴾
 [٢٥] بد(الجن)، ﴿رَبِّي أَكْرَمَنِي﴾ [١٥]، ﴿رَبِّي أَهْنَنِي﴾ [١٦] كلاهما بد(الفجر).

وقرأ نافع، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر بفتح سبع ياءات من ذلك،
 وهن: ﴿مِن دُونِي أَوْلِيَاءُ﴾ [١٠٢] في (الكهف)، و﴿إِنِّي أَرْنِي﴾ [٣٦]
 بد(يوسف)^(٤)، ﴿يَأْذَنَ لِي أَيْ﴾ [٣٦] فيها - أيضاً -، و﴿أَجْعَلْ لِي ءَايَةً﴾ بد(آل

(١) من قوله: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ إلى هذه الواو: ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح)
 واللطائف: ١١٤ب، وهو موافق للنشر: ١٦٤/٢.
 (٢) في الأصل و(ح) واللطائف: ١١٤ب: ﴿رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن﴾، وهو تحريف، لأن هذه
 الآية سبقت، وهذه آية أخرى غيرها.

(٣) الذي مر ست آيات فقط، والآيات التي لم تذكر هي قوله: ﴿رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي﴾
 آية ٢٢، و﴿إِنِّي ءَامَنْتُ﴾ آية ٢٩، و﴿لَعَلِّي مَائِكُ﴾ آية ٢٩.

(٤) الإنحاف: ٣٣٤/١: الأولان بد(يوسف)، والمراد بهما قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَرْنِي
 أَغْصِرُ خَمْرًا﴾، و﴿إِنِّي أَرْنِي أَتَمِيلُ﴾ آية ٣٦، وأما الثالثة فهي قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَرَى سَعَةً
 بَفَرْتَنِي﴾ آية ٤٣ من السورة نفسها.

عمران) [٤١] و(مريم) [١٠]، و﴿صَبَّيْنِي﴾ [٧٨] في (هود)، ووافقه اليزيدي، وخرج بقيد الأولان ما بعدهما ﴿إِنِّي أَرَىٰ سَبْعَ﴾ [٤٣]. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر بفتح: ﴿وَيَبْرَأَ لِي﴾ [طه: ٢٦]، ووافقه الحسن واليزيدي. وقرأ ورش من طريق الأصبهاني، وابن كثير بفتح: ﴿ذُرُوفٍ أَقْتُلُ﴾ [٢٦] (بـ غافر)، ووافقه ابن محيصن واليزيدي. وقرأ نافع، واليزيدي، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر: ﴿إِنِّي أَرَىٰكُمْ﴾ [٨٤] (بـ هود): ﴿وَلَكِنَّتِ أَرْكَكُمْ﴾ (بـ هود) [٢٩] و(الأحقاف) [٢٣]، ووافقه اليزيدي. وقرى نافع، والبزي، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر بفتح ﴿تَحَيَّ أَفْلَا﴾ [٥١] (بـ الزخرف)، ووافقه ابن محيصن^(١). وقرأ نافع، وابن كثير، وكذا أبو جعفر بفتح: ﴿لَيَحْزُنُنِي أَنْ﴾ [١٣] (بـ يوسف)، و﴿حَضَرْتِي أَعْنَى﴾ [١٢٥] (بـ طه)، و﴿أَعِدَّائِي أَنْ﴾ [١٧] (بـ الأحقاف)، ووافقه ابن محيصن. وقرأ نافع، وابن كثير، وكذا أبو جعفر^(٢): ﴿تَأْمُرُونِي﴾ [٦٤] (بـ الزمر) بالفتح^(٣). وقرأ نافع، وكذا أبو جعفر بالفتح في ﴿سَبِيلِي أَدْعُوا﴾ [١٠٨] (بـ يوسف)، و﴿يَلْبِسُ أَشْكُرُ﴾ [٤٠]. وقرأ ابن كثير: ﴿أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [٦٠] بالطول. وقرأ ابن كثير - أيضاً -: ﴿فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [١٥٢] بالفتح، ووافقه^(٤) ابن محيصن. وقرأ ورش من طريق الأزرق والبزي بفتح ﴿أَوْزَعِي أَنْ﴾ [النمل: ١٩ والأحقاف: ١٥] في (النمل والأحقاف)^(٥)، ووافقه ابن محيصن. وقرأ نافع، وابن كثير^(٦)، وأبو

(١) (ح) واللطائف: ١١٥ زيادة: «واليزيدي»، والمثبت يوافق الإتحاف: ٣٣٥/١.

(٢) الأصل واللطائف: ١١٥ زيادة: ﴿فَطَرِي أَفْلَا﴾، (بـ هود) بالفتح، ووافقه ابن محيصن، وقرأ نافع، وابن كثير، وكذا أبو جعفر، وهي زيادة ليست في (ح)، وبالنظر فيها يترجح أنها زيادة سببها انتقال نظر الناسخ خصوصاً وأن أولها وهو قوله: ﴿فَطَرِي أَفْلَا﴾ لم يقرأه ابن كثير بالفتح، كما هو ظاهر كلام النشر: ١٦٥/٢.

(٣) وهذه مما لم يوافقهم ابن محيصن على فتحها، قال في الإتحاف: ٣٣٥/١.

ووافقه ابن محيصن في غير ﴿تَأْمُرُونِي﴾.

(٤) الإتحاف: ٣٣٥/١: «وافقه»، وهو: الصواب.

(٥) الإتحاف: ٣٣٥/١: «وافقهما».

(٦) «وابن كثير» ليس في الإتحاف، وله تفصيل سيأتي.

عمرو، وكذا أبو جعفر بفتح: ﴿عِنْدَيْ أَوْلَم﴾ [القصص: ٧٨] بـ(القصص)، ووافقهم اليزيدي. لكنه اختلف عن ابن كثير بالفتح/ عنه بكماله في [١٧٧/هـ] «الهداية»، و«الهادي»، و«التبصرة»^(١)، و«التذكرة»^(٢)، و«العنوان»^(٣)، وهو ظاهر «التيسير»^(٤) وفاقاً لجميع المغاربة والمصريين، وبالإسكان للبزي، ولقنبل بالفتح، قطع جمهور العراقيين، وهو في «المستنير»، و«الكفاية»، و«الإرشاد»^(٥)، والإسكان عن قنبل، من هذه الطرق عزيز، وبه قطع سبط في «المبهبج»^(٦) من طريق ابن مجاهد^(٧)، وفي «الكفاية» من طريق ابن شَنُودَ، وأطلق الخلاف عن ابن كثير بكماله في «الشاطبية»، والصَّفْرَاوي^(٨)، لكن الفتح عن البزي لم يكن من طريق «الشاطبية»، وأصلها^(٩)، وكذلك الإسكان عن قنبل. وقرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وكذا أبو جعفر بفتح ﴿لَمَلَّ﴾^(١٠) في (يوسف) [٤٦]، و(طه) [١٠]، و(المؤمنين) [١٠٠]، وموضعي (القصص) [٢٩، ٣٨]، وفي (غافر) [٣٦] ووافقهم ابن محيصن واليزيدي [وقرأ هؤلاء وحفص بفتح ﴿مَعَى﴾ بـ(التوبة) [٨٣]، و(الملك)

(١) التبصرة: ٦٢٩.

(٢) التذكرة - مخطوط - ٣٠٣، ٣٠٤.

(٣) العنوان: ١٤٨.

(٤) التيسير: ٦٣.

(٥) إرشاد المبتدي لأبي العز: ٤٨٧.

(٦) قال في المبهبج: ٦٧٧/٢: ﴿عِنْدَيْ أَوْلَم﴾: فتحها نافع، وأبو عمرو، وابن فليح، وقنبل إلا ابن مجاهد.

(٧) انظر: كتاب السبعة: ٤٩٦.

(٨) عبد الرحمن بن عبد المجيد بن إسماعيل الصَّفْرَاوي الإسكندراني المالكي، أبو القاسم، المقرئ الفقيه، من تصانيفه كتاب «الإعلان»، توفي سنة (٦٣٦هـ).

معرفة القراء الكبار: ٦٢٥/٢، وغاية النهاية: ٣٧٣/١.

(٩) الذي في التيسير عن البزّي هو الإسكان في قوله تعالى: ﴿عِنْدَيْ أَوْلَم﴾ بـ(القصص). انظر: التيسير: ٦٤.

(١٠) في النشر: ١٦٥/٢: «بفتح ﴿لَمَلَّ﴾ حيث وقعت وذلك في ستة مواضع...».

[٢٨] ^(١)، وفي (الملك) [وافتقهم] ^(١) الحسن. وقرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وكذا أبو جعفر بفتح ﴿مَا لِي أَدْعُوكُمْ﴾ [٤١] بـ(غافر)، ووافقهم ابن محيصن واليزيدي، واختلف عن ابن ذكوان والصوري عنه كذلك، ورواها الأخفش عنه بالإسكان، وقطع به في «العنوان» ^(٢)، و«التجريد»، و«التذكرة» ^(٣)، و«الكافي»، و«التيشير» ^(٤) وفاقاً لسائر المغاربة. وقرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وكذا أبو جعفر بفتح ﴿أَرْهَطِي أَعَزُّ﴾ [٩٢] بـ(هود)، ووافقهم ابن محيصن واليزيدي، واختلف عن هشام، فالفتح له في «الكفاية الكبرى»، و«المبهج» ^(٥)، و«المستنير»، وفاقاً للجمهور وسائر كتب العراقيين، وبه قرأ الداني على أبي الفتح، وهو مما خرج فيه عن طرق «التيشير»، والإسكان له في «التذكرة» ^(٦)، و«التبصرة» ^(٧)، و«العنوان» ^(٨)، و«الشاطبية»، كـ«التيشير» ^(٩) وفاقاً ^(١٠) لسائر المغاربة والمصريين، واختاره الداني، وقال: إنه هو الذي عليه العمل ^(١١). مع كونه

(١) ما بين المعقوفات ساقط من الأصل و(ح) واللطائف: ١١٥، وأثبتته من الإتحاف: ٣٣٥/١، وهو موافق للنشر: ١٦٦/٢، وللتيسير: ٦٥.

(٢) قال في العنوان: «مالي أدعوكم»، فتحها الحرمان، وأبو عمرو، وهشام، فنص على استثناء هشام أحد رواة ابن عامر، وأهمل ذكر ثانيهما ابن ذكوان، مما يعني أنه أسكنها. انظر: العنوان: ١٦٧.

(٣) التذكرة - مخطوط -: ٣٣١، ٣٣٢، وزاد عن صاحب العنوان قوله: وأسكنها الباقون.

(٤) التيسير: ٦٥.

(٥) انظر: المبهج: ٥٥٧/٢.

(٦) التذكرة - مخطوط -: ٢٣٤.

(٧) التبصرة: ٥٤٤.

(٨) العنوان: ١٠٩.

(٩) التيسير: ١٢٧.

(١٠) (ح): «كان التيسير وفاقاً»، وهو تحريف.

(١١) هذا القول لم أجده في التيسير. ولكن انظر: النشر: ١٦٦/٢، واللطائف: ١١٥.

قرأ على أبي الفتح - كما مر -، والوجهان صحيحان لكن الفتح أكثر وأشهر^(١). واتفق الكل على إسكان الأربع ياءات الباقية من هذا الفصل، وهي: ﴿أَرَيْتُ أَنْظُرَ إِلَيْكَ﴾ [١٤٣] بـ (الأعراف)، ﴿وَلَا تَنْتَبِهْ إِلَّا﴾ [٤٩] في (التوبة)، ﴿وَتَرَحَّمَنِي أَكُنْ﴾ [٤٧] بـ (هود)، ﴿فَأَتَّبَعَنِي أَهْلِكَ﴾ [٤٣] بـ (مريم).

فأما إسكان المسكن فجرياً على أصله، وأما إسكان المفتوح فجمعاً بين اللغتين، وتنبيهاً على عدم وجوب الفتح عندهم مع الهمز، وللتناسب من حيث إنها وقعت بعد مسكن إجماعاً. واتفقوا - أيضاً - على فتح ﴿عَصَايَ أَتَوَكَّأُ﴾ [١٨]، ﴿وَأَيُّ أَتْلُكُنَا﴾ [١٥٥]، ونحو: ﴿يَدَيَّ اسْتَكَبَرْتُ﴾ [٧٥] لضرورة الجمع بين الساكنين، كما/ نبه عليه في «النشر».

[ح/١١٢]

النوع الثاني: وهو همزة القطع المكسورة، والواقع منها إحدى وستون ياء، اختلف منها في اثنين وخمسين، وهي:

﴿مَنْ إِلَّا﴾ [٢٤٩] بـ (البقرة). ﴿مَنْ إِلَيْكَ﴾ [٣٥]، و﴿أَصْبَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ [٥٢] بـ (آل عمران). ﴿يَدِي إِلَيْكَ﴾ [٢٨]، ﴿وَأَيُّ إِلَهَيْنِ﴾ [١١٦] بـ (المائدة). ﴿رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ﴾ [١٦١] بـ (الأنعام). ﴿نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ﴾ [١٥]، ﴿رَبِّي إِنْ لَمْ لَحَقْ﴾ [٥٣]، ﴿أَجْرِي إِلَّا﴾ [٧٢] بـ (يونس). ﴿عَنِّي إِنْ لَمْ﴾ [١٠]، ﴿أَجْرِي إِلَّا﴾ ثنتا [٢٩، ٥١]، ﴿إِنِّي إِذَا﴾ [٣١]، ﴿نُصِجِي إِنْ﴾ [٣٤]، ﴿تَوَفِّيَتْ إِلَّا﴾ [٨٨] الستة بـ (هود). ﴿رَبِّي إِنْ تَرَكْتُ﴾ [٣٧]، ﴿مَاءَآوَىٰ بِرُحْمَةٍ﴾ [٣٨]، ﴿نَفْسِي إِنْ النَّفْسِ﴾ [٥٣]، ﴿رَجِمَ رَبِّي إِنْ رَبِّي﴾ [٥٣]، ﴿وَحُرِّقَ إِلَى اللَّهِ﴾ [٨٦]، ﴿رَبِّي إِنْ هُوَ﴾ [٩٨]، ﴿بِئْ إِذْ أَعْرَجَنِي﴾ [١٠٠]، ﴿وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنْ رَبِّي﴾ [١٠٠] الثمانية بـ (يوسف). ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ﴾ [٧١] بـ (الحجر). ﴿رَحِمَهُ رَبِّي إِذَا﴾^(٢) [١٠٠]. ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ﴾ [٦٩] بـ (الكهف). ﴿رَبِّي إِنْ لَمْ كَانَتْ﴾ [٤٧] بـ (مريم). ﴿لِيَذْكُرَ﴾ [١٤]، و﴿عَلَى عَيْنِي﴾ [١٥]، ﴿إِذْ﴾ [٣٩، ٤٠]، ﴿وَلَا يَرَأِيَّتِي﴾

(١) النشر: ١٦٦/٢.

(٢) «إِذَا» ساقطة من الأصل وح.

إِنِّي ﴿٩٤﴾ الثلاثة بد (طه). ﴿إِنِّي إِلَهٌ﴾ [٢٩] بد (الأنبياء). ﴿يَعْبَادِي إِتَّقُوا﴾ [١٧٧/هـ] [٥٢]، ﴿عَدُوِّي إِلَا﴾ [٧٧]، و﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ [٨٦]، ﴿أَجْرِي إِلَّا﴾ في خمسة مواضع [١٠٩، ١٢٧، ١٤٥، ١٦٤، ١٨٠] بد (الشعراء). ﴿سَتَجِدُنِي إِن﴾ [٢٧] بد (القصص). ﴿إِنِّي رَيْبٌ إِنَّهُ﴾ [٢٦] بد (العنكبوت) ^(١). ﴿أَجْرِي إِلَّا﴾ [٤٧]، ﴿رَيْبٌ إِنَّهُ﴾ [٥٠] بد (سبأ). ﴿إِنِّي إِذَا﴾ [٢٤] بد (يس). ﴿سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ﴾ [١٠٢] بد (الصفات). ﴿بَعْدِي إِنَّكَ﴾ [٣٥]. و﴿لَعَنَتِي إِلَن﴾ [٧٨] بد (ص). ﴿أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾ بالطول (غافر: ٤٤). ﴿إِنِّي رَيْبٌ إِنَّ﴾ [فصلت: ٥٠]، ﴿يَنْبَغِي إِتْرَابِي﴾ [٦] و﴿أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ [١٤] بد (الصف). ﴿دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا﴾ [٦] بد (نوح) ﷺ.

فأصل فتحها ^(٢) نافع، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ووافقهم اليزيدي، والباقون بالسكون إلا أن بعضهم يخالف أصله في خمسة وعشرين ^(٣) ياء: فقرا ^(٤) ورش من طريق الأزرق، وكذا أبو جعفر بفتح ياء: ﴿إِخْوَتِي إِنَّ﴾ [١٠٠] بد (يوسف)، وقرأ نافع، وابن عامر، وكذا أبو جعفر بفتح ياء: ﴿وَرُسُلِي إِنَّكَ اللَّهُ﴾ [٢١] بد (المجادلة)، وقرأ نافع، وكذا أبو جعفر بفتح: ﴿أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ بد (آل عمران) [٥٢] و(الصف) [١٤]، و﴿يَعْبَادِي إِتَّقُوا﴾ بد (الشعراء) [٥٢]، و﴿سَتَجِدُنِي إِن﴾ بد (الكهف) [٦٩] و(القصص) [٢٧] و(الصفات) [١٠٢]، و﴿بَنَاتِي إِن﴾ [٧١] بد (الحجر)، و﴿لَعَنَتِي إِلَن﴾ [٧٨] بد (ص). وقرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر ^(٥)، وكذا أبو جعفر: ﴿ءَابَائِي إِتْرَابِي﴾ [٣٨] في (يوسف)، و﴿دُعَائِي إِلَّا﴾ [٦] بد (نوح)، ووافقهم ابن محيصن واليزيدي. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وكذا أبو جعفر بفتح: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [٨٨] بد (هود)، و﴿وَحُرَّتِي إِلَى اللَّهِ﴾ [٨٦]

(١) تحرف آخرها في الأصل (ح) إلى: «إن».

(٢) الإتحاف: ٣٣٦/١. وأصل فتح هذا النوع.

(٣) في النشر: ١٦٧/٢. في أربع وعشرين، وهو خطأ، ويتبين ذلك بعد عدها في النشر، وما أثبتته يوافق الإتحاف: ٣٣٦/١.

(٤) «فقرا» ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح) واللطائف: ١١٥ ب.

(٥) «ابن عامر» ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح) واللطائف: ١١٥ ب، وهو موافق للنشر: ١٦٨/٢، والإتحاف: ٣٣٦/١.

بـ(يوسف)، وافقهم اليزيدي. وقرأ هؤلاء وحفص بـ(فتح)^(١) ﴿وَأَنَّى إِلَهَيْنِ﴾ [١١٦] بـ(المائدة)، ووافقهم اليزيدي، وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص، وكذا أبو جعفر: ﴿أَجْرِي إِلَّا﴾ [٧٢] بـ(يونس)^(٢)، و[موضعين]^(٣) بـ(هود) [٢٩، ٥١]، وخمسة بـ(الشعراء) [١٠٩، ١٢٧، ١٤٥، ١٦٤، ١٨٠]، وموضع في (سبأ) [٤٧]، ووافقهم ابن محيصن، واليزيدي. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وحفص، وكذا أبو جعفر بـ(فتح): ﴿يَدِي إِلَيْكَ﴾ [٢٨] بـ(المائدة)، فهذه خمسة وعشرون.

والباء^(٤) في سبع وعشرين هم فيها على أصولهم السابقة، إلا أنه اختلف في ﴿إِلَى رَبِّي إِنَّ﴾ [٥٠] بـ(فصلت) عن قالون، والذي في كتب المغاربة كـ«الهداية»، و«الكامل»، و«الهادي»، و«الكافي» فتحها على أصله^(٥) وفاقاً للجمهور عنه. وروى الآخرون إسكانها، وهو الذي في «تلخيص العبارات»^(٦)، و«العنوان»^(٧)، والوجهان في «الشاطبية» كأصلها^(٨)، وهما صحيحان إلا أن الفتح^(٩) أكثر وأشهر وأقيس بمذهبه^(١٠). والله ﷻ أعلم.

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل و(ح) واللطائف: ١١٥ب، وأثبتته من الإتحاف: ٣٣٦/١، وهو موافق للنشر: ١٦٧/٢، ١٦٨، وإثباته يكمل عدد الباءات خمساً وعشرين.

(٢) تحرفت في (ح) إلى «بيونس»، وفي اللطائف: ١١٥ب: «في يونس».

(٣) ما بين المعقوفين تحرف في الأصل و(ح) إلى «موصني». وفي اللطائف: ١١٥ب، والنشر: ١٦٨/٢، والإتحاف: ٣٣٦/١، وموضعي هود. وهو صواب ومناسب هنا لولا وجود الباء مع (هود).

(٤) هو أصح.

(٥) أي قرأها: «إلى ربي أن لي عنده» بفتح همزة إن.

(٦) تلخيص العبارات: ١٤٦.

(٧) العنوان: ١٦٩.

(٨) التيسير: ٦٦.

(٩) (ح): «بالفتح»، وهو مخالف للنشر: ١٦٩/٢، والإتحاف: ٣٣٧/١.

(١٠) النشر: ١٦٩/٢.

واتفق^(١) الكل على إسكان التسع ياءات الباقية من هذا الفصل، وهي ﴿يَصْدُقُنيَّ إِنِّي﴾ [٣٤] بد(القصص)، و﴿أَنْظِرْنيَّ إِلَيْكَ﴾ [١٤] بد(الأعراف)، و﴿فَأَنْظِرْنيَّ إِلَيْكَ﴾ [٣٦] بد(الحجر)، ومثلها [٧٩] بد(ص)، و﴿يَدْعُونِيَّ إِلَيْهِ﴾ [٣٣] بد(يوسف)، و﴿تَدْعُونِيَّ إِلَيْهِ﴾^(٢) [٤٣]، و﴿تَدْعُونِيَّ إِلَيْكَ﴾^(٣) [٤١] بد(المؤمن - غافر)، و﴿ذُرِّيَّتِيَّ إِنِّي﴾ [١٥] بد(الأحقاف)، و﴿أَخْرَجْتَنِيَّ إِلَيْكَ﴾ [١٠] بد(المنافقين) للأنثى وللجمع^(٤) بين اللغتين، وقيل: لثقل كثرة الحروف^(٥).

واتفقوا، أيضاً، على فتح ﴿مَتَوَاتِيَّ إِنَّمَا﴾ [يوسف: ٢٣]، و﴿رُءْيَايَ إِن﴾ [يوسف: ٤٣]، ونحو ﴿فَمَلَأَ إِجْرَامِي﴾ [هود: ٣٥] من أجل ضرورة الجمع بين الساكنين كما سبق نظيره.

النوع الثالث: وهو همزة القطع المضمومة، والواقع منها اثنا عشر اختلف منها في عشر، وهي ﴿وَلَايَ أُعِيدُهَا﴾ [٣٦] بد(آل عمران)^(٦). ﴿إِنِّي أُرِيدُ﴾ [٢٩]، ﴿فَايَ أَعَذِّبُهُ﴾ [١١٥] كلاهما بد(المائدة). ﴿إِنِّي أُمِرْتُ﴾ [١٤] بد(الأنعام). ﴿عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ﴾ [١٥٦] بد(الأعراف). ﴿إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ﴾ [٥٤] بد(هود). ﴿إِنِّي أَوفِي الْكَيْلِ﴾ [٥٩] بد(يوسف). ﴿إِنِّي أَلْفَى إِلَيْكَ﴾ [٢٩] بد(النمل). ﴿إِنِّي أُرِيدُ﴾ [٢٧] بد(القصص). ﴿إِنِّي أُمِرْتُ﴾ [١١] بد(الزمر)، اختلف منها في عشر ياءات.

(١) (ح): «واتفقوا».

(٢) هذه الآية ليست في الأصل، وأثبتها من (ح) واللطائف: ١١٥ أب، وما أثبتته يوافق النشر: ١٦٩/٢، والإتحاف: ٣٣٧/١.

(٣) «إلى»: ليست في الأصل و(ح)، وأثبتها من اللطائف: ١١٥ أب، وما أثبتته يوافق النشر: ١٦٩/٢، والإتحاف: ٣٣٧/١.

(٤) الأصل: «للجميع»، وهو تحريف، وتصويبه من (ح) واللطائف: ١١٥ أب.

(٥) النشر: ١٦٩/٢.

(٦) الأصل: (اثنى)، وما أثبتته من (ح) واللطائف: ١١٥ أب، وهو موافق للإتحاف: ٣٣٧/١.

(٧) والواو فيها ليست في الأصل ولا في (ح).

فأصل فتحها فيهن^(١) نافع، وكذا أبو جعفر، ووافقهما ابن محيصة من المفردة على الفتح في ﴿إِنِّي أُرِيدُ﴾ [٢٩]، و﴿فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ﴾ [١١٥] كلاهما بد(المائدة)، والباقون بالسكون طلباً للتخفيف، ووافقهم ابن محيصة فسكن موضعي المائدة. من المبهج^(٢).

واختلف عن أبي جعفر في ﴿إِنِّي أُوفِي﴾ [يوسف: ٥٩] ففتحها^(٣) عنه ابن العلاف، وابن هارون^(٤)، وهبة الله، والحمامي، كلهم عن الحلواني عن ابن وردان، وكذا رواه أبو جعفر^(٥) محمد^(٦) بن جعفر المغازلي^(٧)، وأبو بكر محمد^(٨) بن عبد الرحمن الجوهري كلاهما عن ابن رزين، عن الهاشمي، وكذا رواه أبو بكر^(٩) بن محمد بن بهرام^(١٠) عن ابن بدر^(١١) النَّفَّاح^(١٢)،

(١) (ح): «فهن»، وهو تحريف.

(٢) انظر: المبهج ٤٧٩/٢.

(٣) من (ح) واللطائف: ١١٦، وهو موافق للنشر: ١٦٩/٢ حيث قال: (فروى عنه فتحها ابن العلاف).

(٤) هو محمد بن الحسين بن هارون، أبو عبد الله، مقرئ، غاية النهاية: ١٣٤/٢.

(٥) النشر: ١٦٩/٢، وغاية النهاية: ١١٢/٢.

(٦) هو محمد بن جعفر بن محمد التميمي الصابوني الأصبهاني المغازلي، المقرئ، شيخ أصبهان، الحسن بن شنبوذ، غاية النهاية: ١١٢/٢.

(٧) (ح): «المغاري»، وهو تحريف.

(٨) هو محمد بن عبد الرحمن بن الفضل الجوهري، أبو بكر، شيخ معروف مقرئ، غاية النهاية: ١٦٥/٢.

(٩) هو محمد بن أحمد بن عبد الوهاب بن داود بن بهرام السلمي، الأصبهاني الضَّرِير، أبو بكر، إمام مقرئ، له مؤلف في القراءات ومفردة لعاصم، توفي سنة (٣٥٥هـ). غاية النهاية: ٦٩/٢.

(١٠) من النشر: ١٦٩/٢. وفي المتن «عن ابن بهرام».

(١١) هو محمد بن محمد بن عبد الله بن النَّفَّاح بن بدر الباهلي البغدادي السامري، أبو الحسن، المقرئ، توفي سنة (٣١٤هـ). معرفة القراء الكبار: ٢٤٤/١، وغاية النهاية: ٢٤٢/٢.

(١٢) من كتب التراجم، وفي كتب القراءات بالخاء المعجمة.

وأبو عبد الله^(١) بن [شبل]^(٢) الأنصاري، كلاهما عن الدوري^(٣) والهاشمي عن إسماعيل^(٤) بن جعفر، عن ابن جماز، والوجهان صحيحان عن أبي جعفر، قاله في النشر^(٥). وأجمع الكل على إسكان الياءين الباقيتين من هذا الفصل، وهما ﴿يَهْدِي أَوِي﴾ [٤٠] بـ(البقرة)، و﴿أَتَوَيْتُ أَفْرَجَ﴾ [٩٦] بـ(الكهف)، قيل: لكثرة حروفها. / [١٧٨/هـ]

النوع الرابع: وهو همزة الوصل المصاحبة اللام، الواقع^(٦) منها في القرآن اثنان وثلاثون ياء، اختلف القراء العشرة ومن وافقهم في أربعة عشر ياء منها، وهي: ﴿لَا يَتَأَلَّ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [١٢٤]، و﴿رَبِّيَ الَّذِي يُعَيِّئُ﴾ [٢٥٨] كلاهما بـ(البقرة). و﴿حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ﴾ [٣٣]، و﴿سَافِرُكَ عَنْ عَائِنِي الَّذِينَ﴾ [١٤٦] كلاهما بـ(الأعراف). و﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ﴾ [٣١] بـ(إبراهيم). و﴿أَتَنَنِي﴾ [٣٠] بـ(مريم). و﴿وَعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ﴾ [١٠٥]، و﴿مَسْنَى الضُّرِّ﴾ [٨٣] بـ(الأنبياء). و﴿وَيَعْبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [٥٦] بـ(العنكبوت)، و﴿وَعِبَادِيَ الشُّكُورِ﴾ [١٣] بـ(سبأ). و﴿مَسْنَى الشَّيْطَانِ﴾ [١١] بـ(ص). و﴿أَرَادَنِي اللَّهُ﴾ [٣٨]، و﴿وَيَعْبَادِيَ الَّذِينَ أَشْرَفُوا﴾ [٥٣] بـ(الزمر). ﴿إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ﴾ [٢٨] بـ(الملك).

فسكنها كلها حمزة وحده على أصله، ووافقه ابن محيصن في كلها، [و] ^(٨) المَطَّوَعِي في ﴿مَسْنَى الضُّرِّ﴾ [٨٣] و﴿وَعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ﴾ [١٠٥]

(١) لم أقف عليه.

(٢) اللطائف: ١١٦: «نهشل» وهو موافق للنشر: ١٦٩/٢.

(٣) (ح) زيادة: «إلى الدوري».

(٤) هو إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري مولاهم، المدني، أبو إسحاق، ويقال: أبو إبراهيم، قارئ جليل، توفي سنة (١٨٠هـ). معرفة القراء الكبار: ١٤٤/١، وغاية النهاية: ١٦٣/١.

(٥) النشر: ١٧٠/٢، ولفظه: (والوجهان صحيحان عن أبي جعفر قرأت بهما له وبهما آخذ).

(٦) (ح) واللطائف: ١١٦: «والواقع».

(٧) من اللطائف: ١١٦، وهو موافق للنشر: ١٧٠/٢، والإنحاف: ٣٣٨/١. وسقط من المتن.

(٨) من الإنحاف: ٣٣٨/١. وسقط من المتن.

بـ(الأنبياء)، و﴿عِبَادِي الشُّكُورُ﴾ [١٣] بـ(سبأ). والحسن والمطوعي في ﴿رَبِّيَ الَّذِي﴾ [٢٥٨] بـ(البقرة)، و﴿حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ﴾ [٣٣] بـ(الأعراف)، و﴿آتَنِيَّ الْكِتَابَ﴾ [٣٠] بـ(مريم). والأعمش في ﴿أَرَادَنِي اللَّهُ﴾ [٣٨] بـ(الزمر). والحسن والأعمش في ﴿مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ﴾ [٤١] بـ(ص)، و﴿أَهْلَكَنِي اللَّهُ﴾ [٢٨] بـ(الملك). وسكن ابن عامر ﴿ءَاتَيْنِيَ الَّذِينَ﴾ [١٤٦] بـ(الأعراف)، ووافقه المطوعي والحسن.

وسكن حفص^(١) ﴿عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٢) [البقرة: ١٢٤]، ووافقه^(٣) الحسن، والمطوعي.

و[سكن]^(٤) ابن عامر^(٥)، والكسائي. وكذا رُوح^(٦) ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ﴾ [٣١] بإبراهيم، ووافقه الحسن والأعمش.

وسكن أبو عمرو^(٧) والكسائي، وكذا يعقوب وخلف ﴿يَعْبَادِيَ الَّذِينَ﴾ بـ(العنكبوت [٥٦]، و[الزمر] [٥٣])، ووافقهم اليزيدي، والحسن، والأعمش.

وعن ابن محيصن والحسن إسكان ﴿يَقْتَتِي أَلَّتِي﴾^(٨) في المواضع الثلاثة بـ(البقرة [٤٠، ٤٧، ١٢٢]، و﴿جَاءَنِي الْيَسِينُ﴾ بـ(الطول) [غافر: ٦٦].

وعن ابن محيصن والمطوعي إسكان ياءي^(٩) ﴿بَلَّغَنِي الْكَبِيرَ﴾ [٤٠] بـ(آل عمران)، و﴿أَرْوِي أَلْيَيْنَ﴾ [٢٧] بـ(سبأ).

(١) الإنحاف: ٣٣٨/١ زيادة: «كذلك».

(٢) (ج) واللطائف: ١١٦ زيادة: «بالبقرة»، وهو موافق للإنحاف: ٣٣٨/١.

(٣) الإنحاف: ٣٣٨/١: «ووافقهما».

(٤) من الإنحاف: ٣٣٨/١.

(٥) من الإنحاف: ٣٣٨/١ زيادة: «وحمة».

(٦) الإنحاف: ٣٣٨/١ زيادة: «كذلك».

(٧) الإنحاف: ٣٣٨/١ زيادة: «وحمة».

(٨) «التي» ساقط من الأصل و(ج) واللطائف: ١١٦، وأثبتته من الإنحاف، وهو الصواب، فقد وردت كلمة «نعمتي» فقط في أربعة مواضع من البقرة في الآيات: ٤٠، ٤٧، ١٢٢، ١٥٠، الثلاثة الأولى منها فقط يليها كلمة «التي»، أما الرابعة فهي قوله تعالى: ﴿وَلَا تُنِمُّ يَمْتَنِي عَلَىكَ﴾.

(٩) (ج): «يائين».

وعن ابن محيصن وحده تسكين ياء ﴿حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ [١٢٩] بـ (التوبة) من غير خلاف^(١)، وعنه من رواية صاحب المبهج^(٢) تسكين ياء ي ﴿شُكَايَكَ﴾ الَّذِينَ ﴿[٢٧]﴾ في (النحل)، و﴿حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ [٣٨] بـ (الزمر)، وفتحها من رواية صاحب المفردة^(٣)، وقرأ الباقون بفتحها فيهن. فهذه ثلاث وعشرون ياء اختلف فيها.

والباقي من هذا النوع تسعة، وهي: ﴿رَبِّكَ الْأَعْدَاءُ﴾^(٤) [١٥٠] بـ (الأعراف)، ﴿مَسَيَّ السَّوْءِ﴾ [الأعراف: ١٨٨]^(٥)، و﴿مَسَيَّ الْكِبَرِ﴾ [الحجر: ٥٤]، ﴿وَلَيْلَى اللَّهِ﴾ [الأعراف: ١٩٦]^(٦)، و﴿شُكَايَكَ الَّذِينَ﴾ في الثلاثة [الكهف: ٥٢، والقصاص: ٦٢، ٧٤] [غير^(٧) (النحل) [٢٧]، و﴿نَبَاتَى الْعَلِيمِ﴾ [التحریم: ٣]، و﴿أَنْ يَقُولَ رَبِّكَ اللَّهُ﴾ [غافر: ٢٨] اتفقوا على فتحها، وعن ابن محيصن إسكان كل ياء اتصلت بأل في جميع القرآن.

النوع الخامس: وهو بهمزة الوصل العارية عن اللام، ووقعت في سبعة مواضع، إلا عند ابن عامر ومن وافقه فسته لقطع همزة ﴿أَخَى﴾^(٨) أَشَدُّ ﴿طه: ٣٠، ٣١]، وهي: ﴿إِنِّي أَصْطَلَيْتُكَ﴾ [١٤٤] بـ (الأعراف)، و﴿أَخَى﴾^(٩) أَشَدُّ ﴿[٣٠، ٣١]، و﴿نَفْسِي﴾^(١٠) أَذْهَبَ ﴿[٤١، ٤٢]، و﴿فِي ذِكْرِي﴾^(١١) أَذْهَبًا ﴿[٤٣، ٤٢] الثلاثة بـ (طه)، و﴿يَلَيْتَنِي أَخَذْتُ﴾ [٢٧]، و﴿إِنَّ قَوِيَّ أَخَذُوا﴾ [٣٠] كلاهما بـ (الفرقان)، و﴿مِنْ بَعْدِي أَسْمُهُ أَخَذَ﴾ [٦] بـ (الصف)، فاختلف فيهن^(٨)، فقرأهن أبو عمرو بالفتح في السبعة، ووافقه البيهقي. وقرأ ابن كثير كذلك

(١) الإتحاف: ٣٣٩/١: «بلا خلاف».

(٢) المبهج: ٥٨٩/٢ لموضع النحل، ٧٢٠ لموضع الزمر.

(٣) الأصل: «المفرد»، وما أثبتته من (ج) واللطائف: ١١٦.

(٤) من الإتحاف: ٣٣٩/١، وهو موافق للتيسير: ٦٧، وسقط من المتن.

(٥) وفي الإتحاف: ٣٣٩/١: ﴿مَسَيَّ الْفُرُجِ﴾ [الأنبياء: ٤٨٣].

(٦) من اللطائف: ١١٦، وهو موافق للإتحاف: ٣٣٩/١، وسقط من المتن.

(٧) من الإتحاف: ٣٣٩/١، وفي المتن: «عن».

(٨) (ج): «فيها».

في ﴿إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ﴾، و﴿أَخِي﴾ (٢٠) أَشَدُّدٌ، ووافقه ابن محيصن، وعنه إسكانها من المفردة^(١). وقرأ نافع، وابن كثير، وكذا أبو جعفر ل﴿نَفْسِي﴾ (٢١) أَذْهَبَ، و﴿ذِكْرِي﴾ (٢٢) أَذْهَبَا^(٢) بالفتح، أيضاً، ووافقه ابن محيصن. وقرأ نافع، والبزي، وكذا أبو جعفر، وروح «إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا» بالفتح. وقرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر، وكذا أبو جعفر، ويعقوب «بُعْدِي» اسْمُهُ بالفتح. ووافقه الحسن. ولم يأت في هذا النوع ياء اتفق على فتحها أو إسكانها^(٣). وفي النشر^(٤) أن أبا الفتح فارس انفرد عن روح فيما ذكره الداني^(٥) وابن الفحام بإسكان ﴿بُعْدِي اسْمُهُ﴾.

النوع السادس: في الياء التي بعدها متحرك غير الهمزة، ووقع في خمسمائة وستة وتسعين موضعاً، المختلف فيه منها خمسة وثلاثون موضعاً، وهي ﴿بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ﴾ [١٢٥]، و﴿لِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [١٨٦]^(٦) كلاهما بد(البقرة). و﴿وَجْهِي لِلَّهِ﴾ [٢٠] بد(آل عمران). و﴿وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ﴾ [٧٩] / [١٧٨] هـ و﴿صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ [١٥٣]، و﴿وَحْيَايَ وَمَنَافِي لِلَّهِ﴾ [١٦٢]^(٧) الأربعة بد(الأنعام). و﴿مَعِيَ بَيْتِي إِسْمَئِيلَ﴾ [١٠٥] بد(الأعراف)، و﴿مَعِيَ عِدْوًا﴾ [٨٣] بد(التوبة). و﴿وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ﴾ [٢٢] بإبراهيم. و﴿مَعِيَ صَبْرًا﴾ ثلاث بد(الكهف) [٦٧، ٧٢، ٧٥]. و﴿وَرَأَى وَكَانَتْ﴾ [٥] بد(مريم). و﴿وَلِي فِيهَا مَنَازِلٌ﴾ [١٨] بد(طه). و﴿ذَكَرَ مَنْ مَعِيَ﴾ [٢٤] بد(الأنبياء). و﴿بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ﴾ [٢٦] بد(الحج). و﴿إِنَّ مَعِيَ رَحْمَتِي﴾ [٦٢]، و﴿وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١١٨] كلاهما بد(الشعراء). و﴿مَالِكٌ لَا أَرَى﴾ [٢٠] بد(النمل). و﴿مَعِيَ رِذَاءٌ﴾ [٣٤] بد(القصص). و﴿أَرْضِي وَسِعَةً﴾ [٥٦]

(١) الإتحاف: ٣٣٩/١: «وافقه ابن محيصن بخلف عنه».

(٢) قوله تعالى: ﴿أَذْهَبَا﴾: أسقطه ناسخ (ح).

(٣) الأصل: «وإسكانها»، وما أثبتته من (ح) واللطائف: ١١٦ب، وهو موافق للنشر:

١٧١/٢، والإتحاف: ٣٤٠/١.

(٤) النشر: ١٧١/٢.

(٥) انظر: التيسير: ٢١٠.

(٦) وقد تحرفت في (ح) إلى: «ولي لعليم يرشدون».

(٧) وفيها ياءان.

بـ(العنكبوت). ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ﴾ [٢٢] بـ(يس). ﴿وَلِي نَجَّةٌ﴾ [٢٣]، و﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ﴾ [٦٩] كلاهما بـ(ص). و﴿شُرَكَاءِي قَالُوا﴾ [٤٧] بـ(فصلت). ﴿يَتَّبِعُونَ لَا حَوْثٌ عَلَيْكُمْ﴾ [٦٨] بـ(الزخرف). ﴿وَلَنْ تَرَوْنَا إِلَى قَاعِزِلُونِ﴾ [٢١] بـ(الدخان). ﴿يَتَّقِ مُؤْمِنًا﴾ [٢٨] بـ(نوح). ﴿وَلِي دِينٌ﴾ [٦] بـ(الكافرين). فهذه ثلاثون. وأما الخمسة فـ: ﴿نَفْسِي وَأَخِي﴾، و﴿سَوَاءَ أَخِي﴾ الثلاثة^(١) [المائدة: ٢٥، ٣١] و﴿أَشْرَجَ لِي صَدْرِي﴾ [٢٥] بـ(طه)، و﴿قَوِي لَيْلًا﴾ [٥] بـ(نوح)، فقرأ نافع، وهشام، وحفص، وكذا أبو جعفر بفتح ﴿يَتَّقِ﴾ في (البقرة) [١٢٥] والهج [٢٦]. وهشام وحفص، كذلك بـ(نوح) [٢٨]، وكذا رويس: (٢) ﴿يُي لَعَلَّهُمْ﴾ [١٨٦] بـ(البقرة)، و﴿لِي قَاعِزِلُونِ﴾ [٢١] بـ(الدخان)، بالفتح كذلك، وبه قرأ نافع، وكذا أبو جعفر ﴿وَمَكَافٍ لِلَّهِ﴾ [١٦٢] بـ(الأنعام)، وبه أيضاً، قرأ نافع، وابن عامر، وحفص، وكذا أبو جعفر ﴿وَتَبَّهِي﴾ في الموضعين [آل عمران: ٢٠، والأنعام: ٧٩]، وقرأ كذلك ابن عامر ﴿صِرْطِي﴾ [١٥٣] بـ(الأنعام)، و﴿أَرْضِي﴾ [٥٦] بـ(العنكبوت)، ووافقه الحسن في ﴿صِرْطِي﴾. وبه أيضاً، قرأ حفص ﴿مَعِي﴾ [١٠٥] بـ(الأعراف)، و(التوبة) [٨٣]، وثلاثة بـ(الكهف) [٦٧، ٧٢، ٧٥]، وفي الأنبياء [٢٤]، وموضعي الشعراء [٦٢، ١١٨]، وفي القصص [٣٤]، فهي تسعة. و﴿لِي﴾ في إبراهيم [٢٢]، وطه [١٨]، وموضعي ص [٢٣، ٦٩]، وفي الكافرين [٦]، فهي خمسة، وجملة ذلك أربعة عشر موضعاً.

وفتح ورش^(٣) من طريقه^(٤) ﴿وَمَنْ مَعِي﴾ [١١٨] بـ(الشعراء)، ومن

(١) الإتحاف: ٣٤٣/١ زيادة: «بالمائدة»، والمقصود بالثلاثة: يا «نفسى» واحدة ويا «أخى» اثنتان.

(٢) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١١٦ب، وفي الإتحاف: ٣٤٠/١: (وقرأ ورش كذلك)، وهو موافق للنشر: ١٧٢/٢.

(٣) الإتحاف: ٣٤٠/١: «وافقه ورش».

(٤) الأصل: «من طريقه»، وما أثبتته من (ح) واللطائف: ١١٦ب، وهو موافق للإتحاف: ٣٤٠/١.

طريق الأزرق ﴿وَلَيْ فِيهَا مَنَازِلٌ﴾ [١٨] ب(طه). وفتح هشام بخلاف عنه^(١) ﴿وَلَيْ نَجْمٌ﴾ [٢٣] ب(ص). والإسكان^(٢) في «التبصرة»^(٣)، و«الهداية»، و«الهادي»، و«التذكرة»^(٤)، و«التجريد»، و«تلخيص ابن بَلِيمة»^(٥)، و«الكافي»، و«الشاطبية» كأصلها^(٦)، و«العنوان»^(٧)، وفاقاً لسائر المغاربة والمصريين، والوجهان صحيحان عنه^(٨).

وفتح نافع والبزي - بخلاف عنه - وهشام: ﴿وَلَيْ دِينَ﴾ [٦] ب(الكافرين)، ووافقهم الحسن. والفتح للبزي قطع به في «العنوان»^(٩) ك«المجتبى» و«الكامل» من طريق أبي ربيعة، وابن [الحباب]^(١٠)، وبه قرأ الداني على أبي الفتح عن قراءته على السامري^(١١)، عن ابن الصباح^(١٢)، [١١٣/ح]

(١) الإتحاف: ٣٤٠/١: «ووافقه هشام بخلف عنه».

(٢) (ح) واللطائف: ١١٦ب: «والإسكان له»، وفي الإتحاف: ٣٤٠/١: «فقطع له بالإسكان».

(٣) التبصرة: ٦٥٧.

(٤) التذكرة - مخطوط - ٣٢٧.

(٥) تلخيص العبارات: ٦١.

(٦) التيسير: ٦٩.

(٧) العنوان: ١٦٤.

(٨) النشر: ١٧٣/٢، ١٧٤.

(٩) العنوان: ٢١٤.

(١٠) من اللطائف: ١١٦ب، وهو موافق للنشر: ١٧٤/٢، والإتحاف: ٣٤١/١، وفي المتن (الجنأ).

وابن الحباب هو الحسن بن الحباب بن مخلد، وقد تقدم.

(١١) هو عبد الله بن الحسين بن حَسَنُون السَّامَرِي البغدادي، نزيل مصر، أبو أحمد، مسند القراء بالديار المصرية، المقرئ اللغوي، توفي سنة (٣٨٦هـ).

معرفة القراء الكبار: ٣٢٧/١، وغاية النهاية: ٤١٥/٢.

(١٢) هو محمد بن عبد العزيز بن عبد الله بن الصباح المكي الضرير، أبو عبد الله، مقرئ من جَلَّة المقرئين، قرأ على قُتَيْب، وهو من جَلَّة أصحابه، وقرأ على أبي ربيعة محمد بن إسحاق بن أعين، وعليه قرأ عبد الله بن الحسين السامري، وعلي بن محمد الحجازي.

معرفة القراء الكبار: ٢٨٣/١، وغاية النهاية: ١٧٢/٢.

عن أبي ربيعة عنه، والجمهور عنه على الإسكان، وقطع به العراقيون من طريق أبي ربيعة، ونص عليه أبو ربيعة في كتابه^(١)، عن البزي وقنبل جميعاً، وبه قرأ على الفارسي عن قراءته بذلك، عن النقاش، عن أبي ربيعة عنه، وهذه طريق التيسير^(٢)، والوجهان في الشاطبية، والهداية، والكافي، والتبصرة^(٣)، والتجريد، و^(٤) تلخيص أبي معشر، وهما صحيحان إلا أن السكون أشهر وأكثر^(٥). وقرأ ابن كثير بفتح ياءي «مِنْ وَرَائِي وَكَانَتْ» [٥] (مريم)، و«شُرَكَائِي قَالُوا» [٤٧] (فصلت)، ووافقه ابن محيصن.

وقرأ ابن كثير^(٦) وهشام بخلاف عنه، وعاصم والكسائي، وكذا ابن وردان - بخلاف عنه - بفتح «مَالٍ لَا أَرَى أَلْهَذْهَذَ» [٢٠] بـ(النمل)، ووافقهم ابن محيصن. والفتح لهشام في المبهج^(٧) والتلخيص^(٨) وغيرهما وفاقاً لجميع المغاربة، وهو رواية الحلواني عنه، وبالإسكان رواه آخرون^(٩) عنه، وهو رواية الداجوني عن أصحابه عنه، وأما ابن وردان فالجمهور على الإسكان^(١٠)، وهو أشهر وأكثر من الفتح^(١١).

وقرأ هشام - بخلاف عنه -، وحمزة، وكذا يعقوب، وخلف

(١) هو كتاب صنفه فيما أخذه عن البزي وقنبل، وقد أخذه الناس عنه وسمعوه منه. غاية النهاية: ٩٩/٢.

(٢) انظر: التيسير: ١١، ١٢.

(٣) التبصرة: ٧٣٣.

(٤) الواو: ساقطة من (ح).

(٥) النشر: ١٧٤/٢.

(٦) من قوله: «بفتح ياءي...» إلى قوله: هنا: «ابن كثير» ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح) واللطائف: ١١٦ ب، وما أثبتته يوافق النشر: ١٧٤/٢، والإتحاف: ٣٤١/١.

(٧) المبهج: ٦٧١/٢.

(٨) تلخيص العبارات لابن بليمة: ٦١.

(٩) اللطائف: ١١٦ ب: «الآخرون».

(١٠) اللطائف: ١١٦ ب زيادة: «عنه».

(١١) النشر: ١٧٥/٢، والإتحاف: ٣٤٢/١.

بإسكان^(١) ياء «مَا لِي» [٢٢] بـ(يس)، ووافقهم الأعمش، والفتح لهشام من طريق الحلواني، وعليه الجمهور؛ بل لا تعرف المغاربة غيره، والإسكان طريق الداجوني، وعليه جمهور العراقيين من طريقه.

وقرأ قالون وورش من طريق الأصبهاني، وكذا أبو جعفر بإسكان ياء «مَحْيَايَ» [١٦٢] بـ(الأنعام)، وتمد الألف مدماً مشبوعاً لأجل التقاء الساكنين/ [١٧٩هـ] وكذا الوقف، واختلف عن ورش من طريق الأزرق، و^(٢) الإسكان له في العنوان^(٣) كالمجتبى، وبه قرأ الداني على الخاقاني وطاهر ابن غلبون، قال الداني^(٤): وعلى ذلك عامة أهل الأداء من المصريين وغيرهم، وهو الذي رواه ورش عن نافع أداء وسماعاً، قال: والفتح اختياراً منه اختاره لقوته في العربية، قال: وبذلك قرأت على أبي الفتح في رواية الأزرق عنه من قراءته على المصريين، والوجهان صحيحان، ذكره^(٥) في الشاطبية^(٦) كالتبصرة^(٧) والكافي. والإسكان روايته عن نافع، والفتح اختياره لنفسه، وقيل: إنه روى^(٨) عن نافع أنه كان أولاً يسكن، ثم رجع إلى التحريك، وهذا مستنده^(٩) من ضعف قراءة الإسكان، كأبي شامة، وعبارته في شرح الشاطبية^(١٠): والفتح هو الرواية الصحيحة [لابن]^(١١) مجاهد، نقل في كتاب

(١) من (ح) واللطائف: ١١٦: موافق للإتحاف: ٣٤٢/١.

(٢) الواو: ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ح) واللطائف: ١١٧.

(٣) العنوان: ٩٤.

(٤) انظر: التيسير: ١٠٩، والنشر: ١٧٢/٢، والإتحاف: ٣٤٢/١.

(٥) (ح): «ذكرهما».

(٦) اللطائف: ١١٧ زيادة: «كالتيسير».

(٧) التبصرة: ٥٠٧.

(٨) «روى» من (ح) واللطائف: ١١٧، وفي الأصل: «رأى»، وهو تحريف، وما

أثبتته يوافق النشر: ١٧٣/٢. وانظر: في ذلك أيضاً التيسير: ١٠٩.

(٩) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١١٧، ولعل صوابها: «وهذا مستند».

(١٠) إبراز المعاني: ٣٠٠. وانظر: كنز المعاني للجعبري - مخطوط - ٤٢٣، ٤٢٤.

(١١) من اللطائف: ١١٧، وهو موافق لكنز المعاني: ٤٢٤، وفي المتن «لأبي».

الياءات^(١) عن أحمد بن صالح^(٢)، عن ورش، عن نافع أن الياء من «مَحْيَايَ وَمَمَاتِي» مفتوحتان، وفي رواية أخرى عن ورش قال: كان نافع أولاً يقرأ^(٣) «مَحْيَايَ» ساكنة الياء، ثم رجع إلى تحريكها بالنصب، وهذه الرواية [تقتضي]^(٤) على جميع الروايات فإنها أخبرت بالأمرين جميعاً، ومعها زيادة علم بالرجوع عن الإسكان إلى التحريك، فلا تعارضها رواية الإسكان، فإن الأولى^(٥) معترف بها ومخبر بالرجوع عنها، كيف^(٦)، والفتح رواية إسماعيل بن جعفر، وهو أجل رواة نافع موافقة له^(٧) لما هو مختار^(٨)، والآية مشتملة^(٩) على أربع ياءات إضافية^(١٠) متجاورات: ﴿لَنْ صَلَّاهُ وَكُنِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾ أسكن نافع منها ثنتين وفتح ثنتين، ولا ينبغي للذي لب سليم إذا نقل له عن إمام روايتان أحدهما أصوب وجهاً من الأخرى أن يعتقد في الظاهر^(١١) إلا أنه رجع عن الضعيف إلى الأقوى. انتهى^(١٢)، ولا تغتر بما

(١) انظر: كتاب السبعة لابن مجاهد: ٢٧٤، ٢٧٥، وكنز المعاني للجعبري - مخطوط - ٤٢٤، ولطائف الإشارات - مخطوط -: ١١٧.

(٢) هو أحمد بن صالح المصري، أبو جعفر، الإمام الحافظ المقرئ، أحد الأعلام، توفي سنة (٢٤٨هـ).

معرفة القراء الكبار: ١/ ١٨٤، وغاية النهاية: ١/ ٦٢.

(٣) (ح): «ولا يقرأ»، وهو تحريف. وفي إبراز المعاني ٣٠٠: «يقرأ أولاً».

(٤) الأصل واللطائف: ١١٧أ: «تقتضي» وفي (ح): «يقتضي»، وكلاهما تحريف،

وتصويبه من إبراز المعاني: ٣٠٠.

(٥) (ح): «الأول».

(٦) إبراز المعاني ٣٠٠: «وكيف».

(٧) «له» ليست في اللطائف، ولا في إبراز المعاني.

(٨) (ح) واللطائف: ١١٧أ: «المختار»، وهو موافق لإبراز المعاني: ٣٠٠.

(٩) (ح): «المشتملة».

(١٠) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١١٧أ، ولعل صوابها: «إضافة».

(١١) إبراز المعاني: ٣٠١: «أن يعتقد في ذلك الإمام».

(١٢) قوله هنا: «انتهى» في النشر: ١٧٧/٢، وهي توهم بأن النقل انتهى من إبراز المعاني،

وفي الحقيقة أنه لم ينته بعد، فلعل هذا من ناحية، وإبداله لكلمة «ولا يغتر» الموجودة في إبراز المعاني أصلاً إلى «ولا تغتر» من ناحية أخرى فيه دليل على التساهل في نسبة القول إلى قائله.

ذكره الداني في كتاب الإيجاز من اختياره^(١) الإسكان، وذكر وجهه من جهة العربية، فإن^(٢) غاية ما استشهدوا^(٣) به^(٤) قول بعض العرب: له ثلثا المال^(٥)، وهذا ضعيف شاذ لم يقرأ بمثله، ألا ترى أن الإجماع على حذف الألف من نحو ﴿أَدْخُلَا الْبَنَاتِ﴾ [التحرير: ١٠]، و﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ [البلد: ٤]!

وتعقبه ابن الجزري^(٦) فقال: أما رواية أن نافعاً رجع عن الفتح فقد رده أعرف الناس به الحافظ الحجة أبو عمرو الداني، فقال بعد أن أسنده وأسند رواية الإسكان في جامع البيان: هو خبر باطل لا يثبت عن نافع، ولا يصح من وجهين: أحدهما أنه مع انفراد شذوذه معارض للأخبار المتقدمة التي يراها من تقوم الحجة به بنقله ويجب المصير إلى قوله، والانفراد والشذوذ لا يعارضان التواتر، ولا يردان قول الجمهور. قال: والحجة الثانية^(٧) أن نافعاً لو كان قد زال عن الإسكان إلى الفتح لعلم ذلك من بالحضرة من أصحابه الذين رووا اختياره، ورووا^(٨) عنه حروفه، ولنذوره^(٩) عنه إذ^(١٠) كان [محالاً]^(١١) أن يغير شيئاً من اختياره، يزول عنه

-
- (١) (ح): «اختيار»، وهو مخالف لإبراز المعاني: ٣٠١.
 (٢) الأصل: «وإن»، وما أثبتته من (ح) واللطائف: ١١٧، وهو موافق لإبراز المعاني ٣٠١، وهو الأنسب للسياق.
 (٣) إبراز المعاني ٣٠١: «ما استشهد».
 (٤) الأصل زيادة: «بعض».
 (٥) إبراز المعاني ٣٠١: «قول بعض العرب: التقت حلقتا البطان، وله ثلثا المال بإثبات الألف فيهما».
 (٦) النشر: ١٧٧/٢.
 (٧) تصحفت في الأصل و(ح) واللطائف: ١١٧ إلى «الثابتة»، وفي النشر: ١٧٨/٢: «الوجه الثانية».

- (٨) النشر: ١٧٨/٢: «ودونوا»، وهو أنسب للسياق.
 (٩) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١١٧: ولعل صوابها «ولنزوله».
 (١٠) من النشر: ١٧٨/٢، وفي المتن (إذا).
 (١١) من النشر: ١٧٨/٢، وفي المتن «ممالا».

إلى غيره وهم بالحضرة معه وبين يديه ولا يعرفهم بذلك ولا يوافقهم عليه. وقد أجمع كل أصحابه على رواية الإسكان عنه نصاً وأداء دون غيره، فثبت أن الذي رواه الحمراوي^(١) عن أبي^(٢) الأزهر^(٣)، عن ورش باطل^(٤) لا شك في بطلانه، فوجب إطرأحه، ولزم المصير إلى غيره، وقد علم أن قول أبي شامة^(٥): «أن رواية الفتح تقتضي على جميع الروايات. أنه غير مسلم، لمخالفة الجمهور مع ما تقدم من الإعلال والرد لها، و^(٦) ما ذكره من رواية [١٧٩ب/هـ] الفتح عن إسماعيل بن جعفر فلا يعرف في/ كتب من كتب القراءات إلا ابن مجاهد في كتاب الباءات له، وهو^(٧) مما عدوه غلطاً^(٨) كما تقدم.

وأما قوله: فلا ينبغي لذي لب.. إلى آخره، فظاهر^(٩) البطلان؛ بل ينبغي لذي لب قوله، فإنه يلزم منه ترك كثير من الروايات، ورفض غير ما حرف من متواتر القراءات^(١٠) انتهى.

[١١٣ب/ح] وكذلك تعقبه الجعبري^(١١)، أيضاً، بما يطول ذكره/.

«وَأَمَّا ﴿يَكْفُرُ لَا حَوْفٌ﴾ [٦٨] بـ(الزخرف) فقرأها نافع، وأبو عمرو،

(١) هو الفضل بن يعقوب بن زياد الحمراوي المصري، أبو العباس، غاية النهاية: ١٢/٢.

(٢) (ح): «عن أصحابي»، وهو تحريف.

(٣) هو عبد الصمد بن عبد الرحمن بن القاسم العتقي المصري، أبو الأزهر، صاحب الإمام مالك، وأحد الأئمة الأعلام، مقرئ مشهور، توفي سنة (٢٣١هـ). معرفة القراء الكبار: ١٨٢/١، وغاية النهاية: ٣٨٩/١.

(٤) من اللطائف: ١١٧، وفي المتن: «باطلاً».

(٥) إبراز المعاني ٣٠٠.

(٦) الواو: ساقطة من الأصل، وأثبتها من (ح) واللطائف: ١١٧، لحاجة السياق إليها.

(٧) من (ح) واللطائف: ١١٧، وفي الأصل: «وهما».

(٨) (ح): «غلط».

(٩) (ح) واللطائف: ١١٧ زيادة: «في»، وهو موافق للنشر: ١٧٧/٢.

(١٠) النشر: ١٧٧/٢.

(١١) كنز المعاني للجعبري - مخطوط - ٤٢٤.

وابن عامر، وكذا أبو جعفر، ورويس^(١) من غير طريق أبي الطيب بإثبات الياء ساكنة وصلاً، ووقفوا عليها كذلك موافقة لمصحف المدينة والشام، ووافقه الحسن.

وقرأ بإثباتها كذلك مفتوحة وصلاً أبو بكر، وكذا رويس^(٢) من طريق أبي الطيب، ووفقا بالياء الساكنة، وقرأ الباقون وهم^(٣) ابن كثير، وحفص، وحمزة، والكسائي، وكذا خلف و^(٤)روح بحذفها في الحاليين موافقة لمصاحفهم، ووافقهم ابن محيصن واليزيدي فلم يوافق أبو عمرو^(٥).

وعن الحسن فتح ياء ﴿نَفْسِي وَأَخِي﴾ [المائدة: ٢٥]، و﴿سَوَاءٌ أَيْدِي﴾ [المائدة: ٣١]، و﴿أَشْرَحَ لِي صَدْرِي﴾ [طه: ٢٥]، ﴿قَوَّيْ لِي﴾ [نوح: ٥].

واتفقوا على إسكان ما بقي من هذا الفصل، وهو خمسمئة [وستة]^(٦) وستون ياء، وذلك نحو ﴿إِنِّي جَاعِلٌ﴾ [البقرة: ٢٠]، و﴿أَشْكُرُوا لِي﴾ [البقرة: ١٥٢]، ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ﴾ [البقرة: ٤٧]، ﴿فَمَنْ يَتَعَمَّقِ﴾ [إبراهيم: ٣٦]، ﴿وَمَنْ عَصَانِي﴾ [إبراهيم: ٣٦]، ﴿الَّذِي خَلَقَنِي﴾ [الشعراء: ٧٨]، و﴿يُطْعِمُنِي﴾ [الشعراء: ٧٩] و﴿يُيَسِّرُنِي﴾ [الشعراء: ٨١]، ﴿لِي عَلَيَّ﴾ [يونس: ٤١]، ﴿يَعْبُدُونِي لَا يُشْرِكُونَ بِي﴾ [النور: ٥٥]^(٧). انتهى.

(١) (ح) واللطائف: ١١٧: «ورويش»، وهو تصحيف.

(٢) (ح) واللطائف: ١١٧: «رويش»، وهو تصحيف.

(٣) من (ح) واللطائف: ١١٧، والإتحاف: ٣٤٣/١ وفي الأصل: «هو».

(٤) الواو: ساقطة من (ح).

(٥) الإتحاف: ٣٤٣/١: «فخارف أبا عمرو، فهذه ثلاثون ياء».

(٦) من اللطائف: ١١٧، وهو موافق للنشر: ١٧٦/٢، والإتحاف: ٣٤٣/١،

وسقط من المتن.

(٧) الإتحاف: ٣٤٣/١.



النوع التسعون

علم ياءات الزوائد



النوع التسعون

علم ياءات الزوائد

ولم يذكر هذا النوع الحافظ السيوطي - رحمه الله تعالى - في «الإتقان»^(١).

قال الشيخ القسطلاني^(٢) - رحمه الله تعالى -: وهي ياء متطرفة زادت في التلاوة على رسم^(٣) المصاحف العثمانية، ويكون^(٤) في الأسماء نحو ﴿الدَّاعِ﴾ [البقرة: ١٨٦]، و﴿الْجَوَارِ﴾ [الشورى: ٣٢]، وفي الأفعال^(٥) نحو ﴿يَأْتِ﴾ [البقرة: ١٤٨]، و﴿يَسِرُّ﴾ [الفجر: ٤]، وهي في هذا وشبهه لام الكلمة^(٦)، وتكون أيضاً، ياء الإضافة^(٧) في موضع الجر والنصب نحو ﴿دُعَايَ﴾ [نوح: ٦] و﴿أَخْرَجَنِي﴾ [المنافقون: ١٠]، وأصلية^(٨) وزائدة، وكل منهما فاصلة وغير فاصلة. فأما غير الفاصلة فخمس وثلاثون، وأصلية منها ثلاثة عشر ياء، وهي: ﴿الدَّاعِ﴾ [١٨٦] بـ [البقرة]، وموضع القمر، و﴿يَوْمَ يَأْتِ﴾ [١٠٥] بـ [هود]، و﴿الْمُهَيَّيَّ﴾ [٩٧] بـ [الإسراء]، [١٧]، و [الكهف]، و﴿مَا كُنَّا نَبِغُّ﴾ [٦٤] بـ [الكهف]، و﴿وَالْبَادِي﴾ [٢٥] بـ [الحج]، و﴿كَلْجَوَابِ﴾ [١٣] بسبأ،

(١) وهذا النوع بالإضافة إلى لطائف الإشارات فهو منقول من النشر: ١٧٩/٢، وما بعدها، والإتحاف: ٣٤٥/١، وما بعدها.

(٢) لطائف الإشارات - مخطوط - الورقة ١١٧ ب وما بعدها.

(٣) من اللطائف: ١١٧ ب.

(٤) صوابه: «وتكون» كما في اللطائف: ١١٧ ب.

(٥) تحرفت في الأصل إلى: «الأنعام»، وتصوبها من (ح) واللطائف: ١١٧ ب.

(٦) لأن الأصل الكلمتين على التوالي: «أَتَيْ»، و«سَرَي».

(٧) النشر: ١٨٠/٢، والإتحاف: ٣٤٥/١: «إضافة».

(٨) (ح): «وأصله»، وهو تحريف.

و﴿الْمَوَارِ﴾ [٣٢]، بد(فصلت)^(١)، و﴿الْمَنَادِ﴾ [٤١] بد(ق)، و﴿بَرَعَ﴾ [١٢]^(٢) و﴿يَتَّقِ﴾ [٩٠] كلاهما بد(يوسف).

وغير الأصلية في اثنين وعشرين^(٣)، وهي: ﴿إِذَا دَعَا﴾ [١٨٦]، و﴿وَأَتَقُونِ يَتَأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [١٩٧] كلاهما بد(البقرة). و﴿وَمَنِ اتَّبَعْنِي وَفُل﴾ [٢٠]، و﴿وَحَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ﴾ [١٧٥] كلاهما بد(آل عمران). و﴿وَأَخْشَوْنِ وَلَا﴾ [٤٤] بد(المائدة). و﴿وَقَدْ هَدَيْنِ وَلَا﴾ [٨٠] بد(الأنعام)، و﴿ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا﴾ [١٩٥] بد(الأعراف). و﴿فَلَا تَسْتَلْنِ مَا﴾ [٤٦] عند من كسر النون^(٤). و﴿وَلَا تُخْزُونِ﴾ [٧٨] و^(٥) كلاهما بد(هود). و﴿حَتَّى تُوْثِقُونَ﴾ [٦٦] بد(يوسف). و﴿يَمَّا أَشْرَكْتُمُونِ﴾ [٢٢] بد(إبراهيم)، و﴿لَئِنْ أَخَّرْتَنِ﴾ [٦٢] بد(الإسراء). و﴿أَنْ يَهْدِيَنَّ﴾ [٢٤]، و﴿إِنْ تَرَنِ﴾ [٣٩]، و﴿أَنْ يُؤَيِّنَنَّ﴾ [٤٠]، و﴿أَنْ تَعْلَمَنَّ﴾ [٦٦] الأربعة بد(الكهف). و﴿أَلَا تَتَّبِعَنَّ﴾ [٩٣] بد(طه)، و﴿أَتُمِذُونَنِي﴾ [٣٦]، و﴿فَمَا ءَاتَيْنِي اللَّهُ﴾ [٣٦] كلاهما بد(النمل). و﴿يَعْبَادِ فَاتَّقُونِ﴾ [١٦]، و﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ﴾ [١٧] كلاهما بد(الزمر). و﴿أَتُيْعُونَ أَهْدِيَكُمْ﴾ [٣٨] بغافر. «اتبعون هذا» [٦١] بد(الزخرف)^(٦).

(١) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١١٧ب، وهو خطأ، وصوابه «في عسق» كما في النشر: ١٨٠/٢.

(٢) وهي في الأصل و(ح): «نرتع»، وهو تصحيف، وتصويبه من اللطائف: ١١٧ب، وهو موافق للنشر: ١٨٠/٢، وقد أدرجت هذه ضمن الباءات هنا على قراءة نافع وأبي جعفر، بالياء من تحت إسناداً على يوسف عليه السلام، وكسر عين «يرتع» من غير ياء جزم بحذف حرف العلة، من «ارتعي» «افتعل» من الرباعي، والفعل مجزوم على جواب الشرط المقدر. الإتحاف: ١٤١/٢.

(٣) والياء هنا ياء متكلم زائدة.

(٤) وهم: نافع، وابن عامر، وأبو جعفر، وقد قرؤوها مكسورة مشددة وفتحوا لامها هكذا «فَلَا تَسْتَلْنِ» على أن النون هي نون التوكيد الخفيفة أدغمت في نون الوقاية.

الإتحاف: ١٢٧/٢، والإقناع: ٦٦٥/٢.

(٥) الواو: ليست في (ح) ولا اللطائف.

(٦) وإلى هنا بلغت الباءات ثلاثاً وعشرين ياء، وقد قال في أولها أنها اثنتان وعشرين، فلعل موضع هود، وهو قوله تعالى: «فَلَا تَسْتَلْنِ مَا» لم يعتبر في العدد هنا.

وأما الفاصلة^(١) فست وثمانون، الأصلية منها خمسة، وهي:
﴿الْمَعَالِ﴾ في الرعد [٩]، و﴿الْأَنبِيَاءِ﴾ [١٥] و﴿النَّازِعَاتِ﴾ [غافر: ٣٢]
بـ(الطول)، و﴿يَسِرُّ﴾ [٤]، و﴿يَأْلُوذِ﴾ [٩] في الفجر.

وغير الأصلية في [إحدى]^(٢) وثمانين^(٣) وهي: ﴿فَأَرْهَبُونَ﴾ [٤٠]،
﴿فَأَنْتَوْنَ﴾ [٤١]، ﴿وَلَا تَكْفُرُونَ﴾ [١٥٢] بـ(البقرة). و﴿أَطِيعُونَ﴾ [٥٠] بـ(آل
عمران). ﴿فَلَا تُظِرُّونَ﴾ بـ(الأعراف) [١٩٥] و(يونس) [٧١]^(٤). ﴿ثُمَّ لَا
تُظِرُّونَ﴾ [٥٥] بـ(هود). ﴿فَأَرْسِلُونِ﴾ [٤٥]، ﴿وَلَا تَقْرَءُونَ﴾ [٦٠]، ﴿لَوْلَا أَن
تُقَيِّدُونِ﴾ [٩٤] بـ(يوسف). ﴿مَتَابِ﴾ [٣٠]، ﴿عِقَابِ﴾ [٣٢]، ﴿مَتَابِ﴾ [٢٩]
بـ(الرعد). ﴿وَعِيدِ﴾ [١٤]، ﴿وَقَبَلْ دُعَاءَ﴾ [٤٠] بـ(إبراهيم). ﴿فَلَا تَفْضَحُونَ﴾
[الحجر: ٦٨]، ﴿وَلَا تَخْزُونَ﴾ [٦٩] بـ(الحجر). ﴿فَأَنْتَوْنَ﴾ [٢]، ﴿فَأَرْهَبُونَ﴾ [٥١]
[١٨٠/هـ] بـ(النحل). ﴿فَاعْبُدُونِ﴾ موضعان [٢٥ و ٩٢]، ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ [٣٧]
بـ(الأنبياء). ﴿تَكْبِيرِ﴾ [٤٤] بـ(الحج). ﴿يَمَّا كَذَّبُونَ﴾ موضعان [٢٦،
٣٩]، ﴿فَأَنْتَوْنَ﴾ [٥٢]، ﴿أَن يَحْضُرُونَ﴾ [٩٨]، ﴿رَبِّ أَرْجِعُونِ﴾ [٩٩]، ﴿وَلَا
تُكَلِّمُونِ﴾ [١٠٨] بـ(المؤمنين). ﴿أَن يُكَذِّبُونَ﴾ [١٢]^(٥)، ﴿أَن يَقْتُلُونَ﴾ [١٤]،
﴿سَيِّدِينَ﴾ [٦٢]، ﴿فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ [٧٨]، ﴿وَيَسْفِينِ﴾ [٧٩]، ﴿فَهُوَ يَشْفِينِ﴾
[٨٠]، ﴿ثُمَّ يُخَيِّنِ﴾ [٨١]، ﴿وَأَطِيعُونَ﴾ ثمانية مواضع: اثنان في قصة
نوح [١٠٨، ١١٠]، ومثلها في قصة هود [١٢٦، ١٣١]، وقصة صالح
[١٤٤، ١٥٠]، وموضع في قصة لوط [١٦٣]، ومثله^(٦) في قصة شعيب
[١٧٩]، و﴿إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ﴾ [١١٧] الستة عشر بـ(الشعراء). ﴿حَتَّى تَنْهَدُونَ﴾

(١) أي التي في رؤوس الآي.

(٢) من النشر: ١٨١/٢، وفي المتن «أحد».

(٣) والياء في هذه المواضع كلها للمتكلم.

(٤) إلا أن الآية بيونس: ﴿وَلَا تُظِرُّونَ﴾، وقد كان ابن الجوزي يَكَلِّفُهُ أكثر دقة حينما

قال في النشر: ١٨١/٢: «وفي يونس مثلها».

(٥) من النشر: ١٨١/٢، وبه تكمل الستة عشر موضعاً، وسقط من المتن.

(٦) من قوله: «في قصة نوح...» إلى قوله هنا: «ومثله» ساقط من (ح)، وهو أيضاً

من حاشية اللطائف: ١١٧ ب.

[٣٢] بـ(النمل). ﴿أَنْ يَقْتُلُوهُ﴾ [٣٣]، و﴿أَنْ يُكَذِّبُوهُ﴾ [٣٤] بـ(القصص).
﴿فَاعْبُدُون﴾ [٥٦] بـ(العنكبوت)، و﴿تَكْبِير﴾ بـ(سبأ) [٤٥]^(١)، و(فاطر)
[٢٦]. و﴿يُعْبُدُونَ﴾ [٢٣]، ﴿فَاسْمَعُونَ﴾ [٢٥] بـ(يس). ﴿لَتُرْزَيْن﴾ [٥٦]،
﴿سَبِّدِينَ﴾ [٩٩]^(٢) بـ(الصفات)، ﴿عِقَاب﴾ [١٤]، و﴿عَذَاب﴾ [٨] بـ(ص).
﴿فَأَتَيْن﴾ [١٦] بـ(الزمر). ﴿عِقَاب﴾ [٥] بـ(غافر). ﴿سَبِّدِينَ﴾ [٢٧]، ﴿وَأَطِيعُونَ﴾
[٦٣] بـ(الزخرف). ﴿أَنْ تَرْجُمُوهُ﴾ [٢٠]، ﴿فَأَنْزَلْنَاهُ﴾ [٢١] بـ(الدخان).
﴿وَعِيد﴾^(٣) كلاهما بـ(ق) [١٤، ٤٥]، ﴿لِيُعْبُدُونَ﴾ [٥٦]^(٤)، و﴿يُطِيعُونَ﴾
[٥٧]، ﴿فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ [٥٩] بـ(الذاريات). «نذر» ستة بـ(القمر) [١٦، ١٨، ٢١،
٣٠، ٣٣، ٣٦، ٣٧، ٣٩، ٤١]، ﴿نَذِير﴾ [١٨]، و﴿تَكْبِير﴾ [١٨] بـ(الملك).
﴿وَأَطِيعُونَ﴾ [٣] بـ(نوح). ﴿فَيُكَذِّبُونَ﴾ [٣٩] بـ(المرسلات). ﴿أَكْرَمِينَ﴾ [١٥]،
﴿أَهْنِينَ﴾ [١٦] بـ(الفجر). ﴿وَلَىٰ دِينَ﴾ [٦] بـ(الكافرين).

واختلف القراء فيها^(٥) على أوجه، فنافع وأبو عمرو، وحمزة،
والكسائي، وكذا أبو جعفر بإثباتها وصلأ ولا وفقاً مراعاة للأصل والرسم،
ووافقهم الأعمش، واليزيدي، والحسن.

وقرأ ابن كثير وهشام بخلاف عنه، وكذا يعقوب بإثباتها في الحاليين
على الأصل لأنها لام أو ضمير المتكلم وحقهما الثبوت، قال ابن قتيبة^(٦):
هي لغة الحجازيين، وتوافق الرسم تقديراً لأن ما حذف لعارض في حكم
الموجود، كالف ﴿الْكَفَى﴾، وافقه ابن محيصن، وقرأ ابن ذكوان
وعاصم، وكذا خلف بحذفها في الحاليين تخفيفاً، واجتزأ بدلالة الكسر،

(١) «سبأ» ساقط من الأصل، وأثبتته من (ح) واللطائف: ١١٧.

(٢) وهي في الأصل و(ح): «يهدين»، وهو خطأ.

(٣) النشر: ١٨١/٢ زيادة: «ثنتان».

(٤) وهي في الأصل و(ح) واللطائف: ١١٧: «أن يعبدون»، وهو تحريف.

(٥) وجملة هذه الباءات مئة وإحدى وعشرون ياء، إذا أضيف إليها «تسئلن» بالكهف:

[٧٠] صارت مئة واثنين وعشرين ياء.

انظر: النشر: ١٨٢/٢، والإتحاف: ٣٤٥/١، ٣٤٦.

(٦) انظر: لطائف الإشارات - مخطوط - ١١٧، والإتحاف: ٣٤٦/١.

وهي لغة هذيل، قال الكسائي^(١): تقول العرب: الوال والوالي، والعاص والعاصي^(٢).

وأما ما ذكر في باب الوقف على أواخر الكلم فالخلف في الإثبات والحذف في الوقف فقط، وليس إثبات الباء هنا في الحالين، أو في الوصل^(٣) مما^(٤) يعد مخالفاً للرسم خلافاً يدخل به في حكم الشذوذ لما تقدم في رسم الركن أول الكتاب.

وقد خرج بعض القراء في هذا الباب عن أصله^(٥) المذكور للأثر.

فمن ذلك في غير الفاصلة^(٦) قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ويعقوب بإثبات الباء^(٧) في ﴿يَأْتِ﴾ [١٠٥] بـ(هود)، و﴿أَخْرَجْتَ﴾ [٦٢] بـ(الإسراء)، و﴿يَهْدِيْنَ﴾ [٢٤] و﴿نَبِّئْ﴾ [٦٤]، و﴿تُعَلِّمِنِ﴾ [٦٦]، و﴿يُؤَيِّنِ﴾ [٤٠] أربعة بـ(الكهف)، و﴿أَلَّا تَتَّبِعَنِ﴾ [٩٣] بـ(طه)، و﴿الْجَوَارِ﴾ [٣٢] بـ(الشورى)، و﴿الْمَنَادِ﴾ [٤١] بـ: ق/، و﴿إِلَ الدَّاعِ﴾ [٨] بـ(القمر).

ووافقهم ابن محيصة، واليزيدي، والحسن.

وكذلك قرأ الكسائي على أصله في ﴿يَأْتِ﴾ بـ(هود)، و﴿نَبِّئْ﴾ بـ(الكهف).

قال الجعبري^(٨): محافظة على حرف الإعراب، وأورد عليه ﴿يَسِّرْ﴾ [الفجر: ٤] الآتي ذكره، ونحوه ﴿الدَّاعِ﴾ [القمر: ٨].

(١) انظر: لطائف الإشارات: ١١٧، والإتحاف: ٣٤٦/١.

(٢) الإتحاف: ٣٤٦/١ «والقاص والقاضي».

(٣) الأصل: «أو في الأصل»، وما أثبتته من (ح) واللطائف: ١١٧.

(٤) تصحفت في الأصل و(ح) إلى: «فما»، وتصويبها من اللطائف: ١١٧.

(٥) (ح): «أهل»، وهو تحريف.

(٦) من (ح) واللطائف: ١١٧، والإتحاف: ٣٤٦/١. وفي الأصل: «الفاصل».

(٧) وهي عشرة مواضع ضم إليها «ألا تتبعن» بـ: طه، - فأبو جعفر فتح ياءها وصلا، وأثبتها وفقاً ساكنة - فصارت أحد عشر موضعاً.

(٨) كنز المعاني للجعبري - مخطوط - ٤٣٩.

وأجيب عن الأول بأنه فاصلة، وقد ثبت الإثبات من غير روايته^(١)، وعن الثاني يتمكن الأسماء في الإعراب. انتهى على أصله السابق، فابن كثير وكذا يعقوب، ووافقه ابن محيصة بإثباتها في الحالين، ونافع، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ووافقه اليزيدي والحسن بإثباتها وصلاً لا وقفاً، إلا أن أبا جعفر فتح ياء «أَلَا تَتَّبِعُنِي» [طه: ٩٣] وصلاً، وأثبتها وقفاً، وحذفها الباقيون في الحالين، وخرج بقيد «نَبِّغْ» [٦٤] بـ(الكهف)، «مَا نَبِّغُ هَٰذِهِ» [٦٥] بـ(يوسف)، و«يَأْتِ» [١٠٥] بـ(هود).

وقرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، وكذا أبو جعفر، ويعقوب بإثبات^(٢) «أَتِيذُرْنِي» [٣٦] بـ(النمل) على أصلهم المتقدم^(٣)، إلا أن حمزة خالف أصله فأثبتها في الحالين كابن كثير، ويعقوب، وابن محيصة، وأثبتها في الوصل فقط نافع، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ووافقه اليزيدي والحسن، وحذفها الباقيون في الحالين.

وقرأ قالون وورش من طريق الأصبهاني، وابن كثير، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ويعقوب، ووافقه ابن محيصة، واليزيدي، والحسن «إِنْ تَرَنِّي» [٣٩] بـ(الكهف)، و«أَتَّبِعُونِي أَهْدِكُمْ» [٣٨] بغافر، بإثبات^(٤) الياء فيهما [١٨٠/ب/هـ] على أصلهم المقرر، وحذفها الباقيون فيها.

وقرأ ورش، وابن كثير، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ويعقوب «أَلْبَادِ» [٢٥] بـ(الحج)^(٥)، ووافقه اليزيدي والحسن، وهم على أصولهم كذلك، وحذفها الباقيون.

وقرأ قالون بخلاف عنه، وورش، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ويعقوب بإثبات ياء «أَلَدَّاعِ إِذَا دَعَانِ» [١٨٦] كلاهما في البقرة، ووافقه

(١) كثر المعاني ٤٣٩: «روايته».

(٢) النشر: ١٨٢/٢، والإتحاف: ٣٤٧/١ زيادة: «ياء».

(٣) الإتحاف: ٣٤٧/١: «على أصولهم المتقدمة».

(٤) من اللطائف: ١١٨: وفي المتن «فأثبت».

(٥) الإتحاف: ٣٤٧/١ زيادة: «بالإثبات».

اليزيدي، وكل على أصله، والحذف فيهما لقالون، كما في الشاطبية كأصلها^(١)، والهداية، والكافي، والتذكرة^(٢)، والتبصرة^(٣)، والإرشاد^(٤)، والكفاية لأبي العز، وغاية ابن مهران^(٥)، والتلخيص^(٦)، لكن قوله في الشاطبية^(٧):

..... وَلَيْسَا لِقَالُونِ عَنِ الْعُرِّ سُبَلًا^(٨)

يفهم أن له في الوصل وجهين^(٩)، إذ معناه وليس إثبات الياءين منقولاً عن الرواة المشهورين عنه؛ بل عن رواية دونهم، ويدل على ذلك تقييده النفي بالمشهورين، إذ لو أراد مطلق النفي لقال: وليس منقولين عنه، أو أمسك عنه، ولم يتعرض له في التيسير؛ بل قطع بالحذف لجمهور^(١٠) النقلة^(١١) المعبر عنهم في القصيدة^(١٢) بالغر، أشار إليه الجعبري^(١٣)، والإثبات في المبهج^(١٤)، وغاية أبي العلاء وغيرهما^(١٥)، وخير ابن فارس في جامعه،

(١) التيسير: ٨٦.

(٢) التذكرة - مخطوط - : ١٦٨.

(٣) التبصرة: ٤٥٤.

(٤) إرشاد المبتدئ لأبي العز: ٢٥٦.

(٥) انظر: الغاية في القراءات العشر: ٢٩٦، والمبسوط: ١٥٨.

(٦) تلخيص العبارات: ٦٢.

(٧) حرز الأمان: ٦٦، البيت رقم (٤٣٦).

(٨) الشطر الأول من البيت هو:

وَمَغْ دَغَوَةُ الدَّاعِي دَعَانِي حَلَا جَنَّا

(٩) الأصل: «وجهتين»، وما أثبتته من (ح) واللطائف: ١١٨أ، وهو موافق للإتحاف:

٣٤٨/١.

(١٠) اللطائف: ١١٨أ: «كجمهور».

(١١) انظر: التيسير: ٧٠، ٧١.

(١٢) (ح): «القصيد»، وهو تحريف.

(١٣) كنز المعاني للجعبري - مخطوط - : ٤٤٧.

(١٤) انظر: المبهج: ٢/٤٢٤.

(١٥) كابن نشيط. انظر: الإتحاف: ٣٤٨/١.

والسبط في كفايته وغيرهما إثباتها في ﴿الدَّاعِي﴾، وحذفها في ﴿دَعَانٍ﴾.

وفي العنوان^(١) كالمجتبى [والتجريد]^(٢) من طريق الحلواني حذفها في «الدَّاعِ» وإثباتها في «دَعَانٍ»^(٣). وقرأ الباقر بالحذف. وقرأ ورش، والبزي، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ويعقوب، ووافقه ابن محيصن، واليزيدي، والحسن ﴿الدَّاعِ إِلَى﴾ [٦] الأول بـ(القمر) بإثبات الباء على أصولهم، فالبزي وكذا يعقوب، ووافقه ابن محيصن بإثباتها في الحاليين، وورش، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ووافقه اليزيدي والحسن بإثباتها في الوصل فقط، والباقر بحذفها فيهما.

وقرأ نافع، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ويعقوب ﴿الْمُهَنْدِي﴾ [٩٧] بـ(الإسراء) [١٧] و(الكهف)، ﴿وَمَنْ أَتَّبَعْنِي﴾ [٢٠] بـ(آل عمران) بالإثبات فيهما^(٤)، ووافقه اليزيدي، والحسن، وكل على أصله، فيعقوب أثبتتها في الحاليين، والثلاثة قبله، والآخرون بعده في الوصل فقط، والباقر بالحذف مطلقاً فيهما، وخرج بقيد السورتين ﴿فَهُوَ الْمُهَنْدِي﴾ [١٧٨] بـ(الأعراف)؛ لأنه من الثوابت^(٥). وقرأ ورش، وابن كثير، وأبو عمرو، وكذا يعقوب «الجوابي» [١٣] بسبأ بالياء، ووافقه ابن محيصن، واليزيدي، والحسن، وأصل كل معروف مما سبق، والباقر بالحذف.

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ويعقوب، ووافقه ابن محيصن، واليزيدي، والحسن، ﴿تَوُوتُونَ﴾ [يوسف: ٦٦] بالياء على ما تقدم من أصولهم، وحذفها الباقر في الحاليين.

(١) العنوان: ٧٧.

(٢) من اللطائف: ١١٨، وهو موافق للنشر: ١٨٣/٢، والإتحاف: ٣٤٨/١، وفي المتن «التجويد».

(٣) قال في النشر: ١٨٣/٢: «والوجهان صحيحان عن قالون إلا أن الحذف أكثر وأشهر».

(٤) كذا في الأصل و(ح) واللطائف: ١١٨، وفي الإتحاف: ٣٤٨/١: «بالإثبات في الثلاث».

(٥) أي عند كل القراء.

وقرأ أبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ويعقوب بإثبات الياء في ﴿وَأَتَقُون﴾
يَتَأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٩٧﴾ [البقرة]، ﴿وَحَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ﴾ [١٧٥] [آل عمران]،
﴿وَإِخْشَوْنَ وَلَا تَسْتَوُوا﴾ [٤٤] [المائدة]، ﴿وَقَدْ هَدَيْنِ﴾ [٨٠] [الأنعام]، و﴿مُ
كِيدُونِ﴾ [١٩٥] [الأعراف]، ﴿وَلَا تُخْزَوْنَ﴾ [٧٨] [هود]، و﴿يَمَّا أَشْرَكْتُمْ﴾
[٢٢] [إبراهيم]، ﴿وَأَتَّبِعُونِ هَذَا﴾ [٦١] [الزخرف]. ووافقهم اليزيدي
والحسن على الثمانية، وابن محيصن من المفردة «فاتبعون» [الزخرف]، وكل
على أصله السابق، والباقون بالحذف في الحاليين. وخرج بقيد هود^(١) ﴿وَلَا
تُخْزَوْنَ﴾ [٦٩] [الحجر] فإنها متفقة الحذف. وبـ ﴿قَدْ هَدَيْنِ﴾ [الأنعام:
٨٠]، ﴿لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي﴾ [الزمر: ٥٧] المتفقة^(٢) الإثبات. وبياء ﴿أُولِي﴾
بعد «اتقون» [البقرة: ١٩٧] نحو ﴿فَاتَّقُوا﴾ [النحل: ٢، والمؤمنون: ٥٢] المتفقة
الحذف. وبلا بعد «إِخْشَوْنَ» [٤٤]، و﴿وَإِخْشَوْنَ الْيَوْمَ﴾ [٣] أول السورة
المتفقة الحذف [المائدة: ٤٤]. «واخشون ولأتم» [١٥٠] [البقرة]^(٥) المتفقة^(٦)
الإثبات.

وقرأ هشام كذلك - بخلاف عنه - في ﴿كِيدُونِ﴾ [١٩٥] [الأعراف]
وإثباتها له في الحاليين من «العنوان»^(٧)، و«المفيد»، و«الكامل»، و«الكافي»،
و«الهداية»، و«الهادي»، و«المبهيج»^(٨)، وفي التجويد من قراءته على
[١٨١/هـ] الكارزيني^(٩) يعني من طريق الداجوني والحلواني وفاقاً للجمهور، وبه قرأ/

(١) أي قوله تعالى في هود: ٧٨/١١: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ﴾.

(٢) الأصل و(ح): «وبعده»، وهو تحريف، وتصويبه من اللطائف: ١١٨.

(٣) اللطائف: ١١٨: «المتفق».

(٤) الأصل و(ح): «وبالمائدة»، والصواب حذف الواو كما أثبت.

(٥) الأصل و(ح): «واخشون ولا»، وهو خطأ لأنه يوهم بأنها آية المائدة الآتية
الذكر، والمقصود هنا آية البقرة المثبتة للياء، وما أثبتته يوافق النشر: ١٩٢/٢.

(٦) اللطائف: ١١٨: «المتفق».

(٧) العنوان: ٩٩.

(٨) المبهيج: ٥٢١/٢.

(٩) (ح): «الكارزوني»، وهو تحريف.

الداني على أبي الفتح، وأبي الحسن من طريق الحلواني عنه كما نص عليه في جامع البيان، وهو الذي طرق التيسير^(١)، ولا ينبغي أن يقرأ من التيسير سواه، وإن كان قد حكي فيها خلافاً عنه، فإن ذكره على سبيل الحكاية، وذهب آخرون عنه إلى الإثبات في الوصل دون الوقف، ولم يذكر ابن فارس/ في جامعه غيره، وقطع في المستنير والكفاية عن الداجوني، [١١٤ب/ح] وهو ظاهر عبارة الداني في المفردات^(٢)، حيث قال بياء ثابتة في الوصل والوقف كما هو الظاهر، وعلى هذا ينبغي أن يحمل الخلاف المذكور في التيسير إن أخذ به، ويقتضي هذا بكون الوجه الثاني من الخلاف المذكور في الشاطبية هو هنا^(٣) على أن إثبات الخلاف من طريق الشاطبية في غاية البعد وكأنه تبع فيه ظاهر التيسير فقط. قاله في النشر^(٤). وقال الحلواني: رحلت إلى هشام بعد وفاة ابن ذكوان ثلاث مرات، ثم رجعت إلى حلوان فَوَرَدَ علي كتابه: «أني أخذت عليك ﴿ثُمَّ كِيدُون﴾ بالأعراف» بياء في الوصل، وهي بياء في الحاليين^(٥).

وقرأ رويس^(٦) - بخلاف عنه - بإثبات ياء المنادي من قوله تعالى: ﴿يَكِيدُونَ﴾^(٧) [١٦] بالزمر) لمناسبة ﴿فَأَقْضُوا﴾ بعدها، وهو رواية جمهور العراقيين وغيرهم، وهو في «المستنير»، و«الإرشاد»^(٨)، و«غاية أبي العلاء»،

(١) انظر: التيسير: ١٤. وانظر: إثبات هشام لـ ﴿ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا﴾ في الحاليين في التيسير: ١١٥.

(٢) انظر: النشر: ١٨٤/٢.

(٣) في النشر: ١٨٥/٢: «هو هذا».

(٤) النشر: ١٨٤/٢، ١٨٥.

(٥) الإنحاف: ٣٤٩/١.

(٦) الأصل و(ح) واللطائف: ١١٨ب: «رويش»، وهو تصحيف.

(٧) الأصل و(ح): «قُلْ يَكِيدُونَ» [الزمر: ١٠]، وهو خطأ، فليست هذه الآية المقصودة من سورة الزمر، وإنما هي التي بعدها ﴿يَكِيدُوا فَأَقْضُوا﴾، ولذلك حذفت كلمة «قل» كما في اللطائف: ١١٨ب، وهو موافق النشر: ١٨٦/٢، والإنحاف: ٣٤٩/١.

(٨) إرشاد المتبدي لأبي العز: ٥٣٤.

و«المبهج»^(١)، وروى الآخرون كابن مهران في «غايته»^(٢)، وابن غلبون في «تذكرته»^(٣) الحذف، وهو القياس إجراء له مجرى سائر المنادى، فإن القاعدة أن الياء تحذف في الحالين من آخر الاسم المنادى، وهو في مئة وإحدى^(٤) وثلاثين، منها: ﴿يَرْبِ﴾ [الفرقان: ٣٠]، و﴿رَبِّ﴾ [البقرة: ١٢٦] سبعة وستون موضعاً^(٥)، و﴿يَقْوِرِ﴾ [البقرة: ٥٤] ستة وأربعون^(٦)، و﴿يَبْنِي﴾ [هود: ٤٢] ستة^(٧)، و﴿يَكْأَبِ﴾ [يوسف: ٤] ثمانية^(٨)، و﴿يَبْنُوْمُ﴾ [طه: ٩٤]، و﴿أَبْنِ أُمُ﴾ [الأعراف: ١٥٠]^(٩)، و﴿يَعْبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [الزمر: ١٠]، و﴿يَعْبَادِ فَاتَّقُونَ﴾ [الزمر: ١٦]، والياء من هذا القسم ياء الإضافة^(١٠) استغني عنها بالكسرة، ولم يثبت في المصاحف من ذلك سوى موضعين بلا خلاف، وهما ﴿يَعْبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [٥٦] بـ(العنكبوت)، و﴿قُلْ يَعْبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا﴾ [٥٣] آخر الزمر، وموضع بخلاف^(١١)، وهو ﴿يَعْبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ﴾ [٦٨] بـ(الزخرف)، والقراء على حذف الياء من ذلك إلا موضع الزمر هذا المختص به رويس^(١٢). قال في النشر^(١٣): وبالوجهين جميعاً؛ أي الحذف والإثبات

(١) المبهج: ٧٢٠/٢.

(٢) الغاية: ٣٠١. وانظر: المسوط: ٣٨٦.

(٣) التذكرة - مخطوط - : ٣٢٩.

(٤) «إحدى» ساقطة من الإتحاف: ٣٥٠/١، وهي في (ج) واللطائف: ١١٨ ب: «أحد»، وهو غلط.

(٥) انظر: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم: ٢٨٧ مادة: (ر ب ب).

(٦) انظر: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم: ٥٨٥ مادة: (ق و م).

(٧) انظر: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم: ١٣٨ مادة: (ب ن و).

(٨) انظر: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم: ٢ مادة: (أ ب و).

(٩) وهي ساقطة من (ج).

(١٠) (ج): «ياء إضافة»، وهو موافق للإتحاف: ٣٥٠/١، وفي اللطائف: ١١٨ ب: «ياء إضافة كلمة برأسها».

(١١) الأصل: «بلا خلاف»، وهو خطأ، وتصويبه من (ج) واللطائف: ١١٨ ب.

(١٢) الأصل (ج) واللطائف: ١١٨ ب: «رويش»، وهو تصحيف.

(١٣) النشر: ١٨٦/٢.

آخذ لثبوتهما رواية وأداء في الجزم^(١) وقياساً. انتهى.

وقرأ قنبل - بخلاف عنه - «نرتعي ويلعب» [يوسف: ١٢]^(٢)، و«يتقي ويصبر» [يوسف: ٩٠]، وهما فعلان مجزومان^(٣) بإثبات الياء فيهما في الحالين إجراء للفعل المعتل مجرى الصحيح، وهو لغة قليلة أو^(٤) الكسرة فنشأت عنها الياء، وهي لغة لبعض العرب^(٥)، والإثبات في «نرتعي» رواه عن ابن شنبوذ من جميع طرقه، والحذف في الحالين عنه كالباقين رواه ابن مجاهد^(٦)، وفي «الشاطبية» عن الوجهان كـ«التيسير»^(٧) إلا أن الإثبات ليس من طريقهما، وأما «يَتَقَى» فروى إثباتها عنه في الحالين ابن مجاهد من جميع طرقه إلا ما شذ^(٨)، ولم يذكر في الشاطبية كأصلها غيره، وحذفها عنه في الحالين كالباقين ابن شنبوذ، ووافقه ابن محيصة على الإثبات في «يَتَقَى» من رواية أبي معشر عنه من المفردة، و^(٩) على الحذف من رواية صاحب المبهج^(١٠)، ومن رواية غير أبي معشر من المفردة.

وقرأ ورش، وأبو عمرو، وكذا أبو جعفر، ويعقوب «تَسْتَلْنَ» [٤٦] (هود) بإثبات الياء، ووافقهم اليزيدي والحسن، وكل على أصله، فيعقوب بإثباتها في الحالين، وغيره في الوصل فقط، والباقون بحذفها في الحالين، وخرج (هود) [٤٦] موضع (الكهف) [٧٠].

وقرأ نافع، وأبو عمرو، وحفص، وكذا أبو جعفر، ورويس «فَمَّا

(١) قوله: «في الجزم» ليست في النشر: ١٨٦/٢.

(٢) وفي (ح) هنا زيادة: «جميعاً».

(٣) النشر: ١٨٧/٢: «وليس في هذا الباب من المجزوم سواهما».

(٤) النشر: ١٨٧/٢، والإتحاف: ٣٥٠/١ زيادة: «أشبهت».

(٥) النشر: ١٨٧/٢ زيادة: «وأنشدوا عليه: ألم يأتيك والأنباء تنمي».

(٦) انظر: كتاب السبعة: ٣٤٥.

(٧) التيسير: ١٣١.

(٨) انظر: في ذلك النشر: ١٨٧/٢.

(٩) الواو: ساقطة من (ح).

(١٠) انظر: المبهج: ٥٧٠/٢.

[١٨١/ب/هـ] **عَاتَنِئَ اللَّهُ** [٣٦] في (النمل) بإثبات الياء/ مفتوحة في الوصل، وهو^(١) قياس ياء الإضافة، ووافقهم اليزيدي، وقرأ الباقون بالحذف في الوصل لالتقاء الساكنين، وأما حكمها في الوقف فأثبتها فيه قالون بخلاف عنه، وقبل من طريق ابن شنبوذ، وأبو عمرو^(٢) وحفص بخلاف عنهم، وكذا يعقوب وجهاً واحداً، ووافقهم اليزيدي بخلاف، أيضاً، وهو رواية جمهور المغاربة والمصريين عنهم، وروى جمهور العراقيين عنهم الحذف، وهو الذي في العنوان^(٣)، والمستنير، والجامع، والإرشادين^(٤)، والوجهان في الشاطبية كالتيسير^(٥) والتجريد، وقرأ الباقون بالحذف وجهاً واحداً، وهم^(٦) ورش، والبيزي، وقبل من طريق ابن مجاهد^(٧)، وابن عامر، وأبو بكر، وحمزة، والكسائي، وكذا أبو جعفر، وخلف، ووافقهم ابن محيصن، والحسن، والأعمش.

وقرأ أبو جعفر **﴿إِنْ يُرَدِّنِ الرَّحْمَنُ﴾** [٢٣] بـ(يس) بإثبات الياء مفتوحة في الوصل، ساكنة في الوقف، كوقف يعقوب عليها، وقرأ الباقون بحذفها فيها^(٨).

وقرأ السوسي وحده - بخلاف عنه - **﴿فَبَيَّرَ عَبَادَ اللَّهِ﴾** [الزمر: ١٧، ١٨] بـ(الزمر) بإثبات الياء مفتوحة في الوصل، كما في التيسير^(٩)، وقال ابن

(١) اللطائف: ١١٨ ب: «فهو».

(٢) الأصل: «أبو عمر»، وهو تحريف، وتصويبه من (ح) واللطائف: ١١٨ ب.

(٣) العنوان: ١٤٤.

(٤) انظر: إرشاد المبتدى وتذكرة المنتهى لأبي العز القلانسي: ٢١٦٤.

(٥) التيسير: ١٧٠. وانظر: ٧٠.

(٦) تحرف في الأصل إلى: «وهو»، وتصويبه من (ح) واللطائف: ١١٩.

(٧) انظر: السبعة: ٤٨٢، ٤٨٨.

(٨) الإتحاف: ٣٥١/١: «فيهما»، وهو الصواب يؤيده مما في النشر: ١٨٩/٢ حيث

قال: «وحذفها الباقون في الحالين».

(٩) التيسير: ١٨٩.

مهران^(١): وقياس من فتح الباء أن يقف بالياء، ولكن ذكر أبو حمدون، وابن اليزيدي أنه يقف بغير ياء؛ لأنه مكتوب بغير ياء. وذهب الباقر عن السوسي إلى حذف الباء وصلاً ووقفاً، قال في النشر^(٢): وقد بتى جماعة من أئمتنا الحذف والإثبات في ﴿فَبَيَّنَّ عِبَادَ﴾ عن السوسي وغيره، عن أبي عمرو على كونها رأس آية، فقال عبيد بن عجيل^(٣)، عن أبي عمرو: وإن كانت رأس آية ووقفت قلت: ﴿فَبَيَّنَّ عِبَادَ﴾، وإن وصلت ﴿عباد الذين﴾، قال: وقرأته بالقطع^(٤)، وقال ابن مجاهد في كتاب أبي عمرو في رواية عباس^(٥)، وابن اليزيدي دليل على أن أبا عمرو كان يذهب في العدد مذهب المدني الأول^(٦)، وكان^(٧) عدد أهل الكوفة والأئمة قديماً، فمن ذهب إلى عدد الكوفي والمدني الأخير والبصريين حذف الباء في قراءة أبي عمرو، ومن عد عدد المدني الأول فتحها واتبع أبا عمرو في القراءة والعدد، وقال ابن اليزيدي^(٨) في كتابه الوصل والقطع لما ذكر لأبي عمرو الفتح وصلاً، وإثبات الباء وقفاً هذا منه ترك لقوله^(٩)؛ أن يتبع الخط في الوقف، قال: وكان

(١) المبسوط: ٣٨٧.

(٢) النشر: ١٩٣/٢.

(٣) هو عبيد بن عجيل بن صبيح الهلالي البصري، أبو عمرو، راو ضابط صدوق، توفي سنة (٢٠٧هـ).

غاية النهاية: ٤٩٦/١، والتقريب: ٣٧٧.

(٤) من النشر: ١٩٣/٢، وفي المتن: «قرأت القطع».

(٥) من النشر: ١٩٣/٢، وفي المتن: «عباش».

والعباس هنا: هو العباس بن الفضل بن عمرو الواقفي الأنصاري البصري، أبو الفضل، قاضي الموصل، ومن أكابر أصحاب أبي عمرو في القراءة، قال فيه شيخه أبو عمرو: لو لم يكن من أصحابي إلا عباس لكفاني، توفي سنة (١٨٦هـ). معرفة القراء الكبار: ١/١٦١، وغاية النهاية: ٣٥٣/١.

(٦) أي أنهم لا يعدوها رأس آية.

(٧) النشر: ١٩٣/٢: «وهو كان».

(٨) تحرف في الأصل إلى: «البي»، وتصويبه من (ح) واللطائف: ١١٩، والنشر: ١٩٣/٢.

(٩) تحرفت في الأصل إلى: «كقوله»، وتصويبها من (ح) واللطائف: ١١٩، وهو موافق للنشر: ١٩٣/٢.

[١١٥/ج] أبا^(١) عمرو أغفل أن يكون/ هذا الحرف رأس آية. وقال الداني: قول أبي عمرو لعبيد بن عجيل دليل على أنه لم يذهب على رأس آية في بعض العدد إذ خيره فقال: إن عدتها فأسقط الياء - على مذهبه في الفواصل - وإن لم تعدها فأثبت الياء، وانصهيا - على مذهبه في غير الفواصل -^(٢)، قال ابن الجزري^(٣): والذي لم يعدها آية^(٤) هو المكي والمدني الأول فقط، وعددها غيرهما آية^(٤) فعلى^(٥) ما قرروا يكون أبو عمرو اتبع في ترك عددها^(٦) المكي والمدني الأول إذ كان من أصل مذهبه اتباع أهل الحجاز، وعنهم أخذ القراء^(٧) القراءة أولاً، واتبع في عددها^(٨) أهل بلدة البصرة وغيرها، وعنهم أخذ القراءة ثانياً وهو في الحالتين متبع القراءة والعدد، لذلك^(٩) حيز في المذهبين^(١٠). انتهى.

ووقف يعقوب على هذه الكلمة بالياء على أصله، وقرأ الباقيون بحذفها في الحاليين، وهذه الكلمات الثلاث مما وقعت الياء فيهن بعد ساكن، فهذا ما وقع من الياءات المختلف فيها^(١١) غير الفواصل.

وأما الفواصل الأصلية والإضافية وهي - كما سبق أول الياءات - ستة وثمانون ياء^(١٢)، وقرأها كلها بإثبات الياء في الحاليين يعقوب على أصله السابق.

(١) من اللطائف: ١١٩، وهو موافق للنشر: ١٩٣/٢، وفي المتن: «أبو».

(٢) اللطائف: ١١٩ زيادة: «وعند استقبال الياء بالألف واللام»، وهو موافق للنشر: ١٩٣/٢.

(٣) النشر: ١٩٣/٢.

(٤) من اللطائف: ١١٩، وهو موافق للنشر: ١٩٣/٢، وفي المتن: «أنه».

(٥) من (ج) واللطائف: ١١٩، وهو موافق للنشر: ١٩٣/٢، وفي الأصل: «فعل».

(٦) كذا في الأصل و(ج) واللطائف: ١١٩، وفي النشر: ١٩٣/٢: «عدها».

(٧) «القراء» ليست في النشر: ١٩٤/٢.

(٨) النشر: ١٩٤/٢: «عدها».

(٩) (ج) واللطائف: ١١٩: «ولذلك».

(١٠) اللطائف: ١١٩، والنشر: ١٩٣/٢، ١٩٤.

(١١) اللطائف: ١١٩ زيادة: «في».

(١٢) تحرفت في الأصل إلى: «سنة وثمان ياءات»، وتصويبها من (ج) واللطائف: ١١٩.

وقرأ ورش من طريقيه، وقنبل من طريق ابن شنبوذ، وأبو عمرو، وحمزة، وكذا أبو جعفر ﴿دُعَاءٌ﴾ [٤٠] بإبراهيم بإثبات الياء فقط، ووقفهم اليزيدي والأعمش، وعن ابن محيصن من المبهج^(١) كذلك، وقرأها البزي بالإثبات في الحالين، وقرأ قنبل من طريق ابن مجاهد^(٢) بحذفها في الحالين، ووافقه ابن محيصن من رواية صاحب المفردة، وبذلك قرأ الباقون.

وقرأ ﴿الْتَلَاقي﴾ [غافر: ١٥] و﴿الْتَنَادِ﴾ [غافر: ٣٢] بغافر بإثبات الياء وصلاً بخلاف عنه في الوصل، والوجهان مما انفرد بهما أبو الفتح فارس بن أحمد من قراءته على عبد الباقي بن الحسن عن أصحابه، عن قالون/، وتبعه [١٨٢/هـ] في «التيسير»، ثم الشاطبي، والجمهور على الحذف عنه، وقرأ ورش، وكذا ابن وردان بإثباتها وصلاً، ووافقهم الحسن، وقرأ ابن كثير بإثباتها في الحالين من غير خلاف، ووافقه ابن محيصن، وحذفها الباقون فيهما.

وقرأ ابن كثير ﴿الْتَمَعَالِ﴾ [٩] في (الرعد) بإثباتها^(٣) في الحالين بلا خلاف، ووافقه ابن محيصن، وحذفها الباقون فيهما.

وقرأ نافع، وأبو عمرو - بخلاف عنه -، وكذا أبو جعفر ﴿أَكْرَمَنِ﴾ [١٥]، و﴿أَهْتَنِ﴾ [١٦] بـ(الفجر) بإثبات ياءيهما وصلاً، والحذف والإثبات مشهوران عن أبي عمرو، والتخيير أكثر، والحذف أشهر^(٤)، والله أعلم. وقرأهما البزي بإثباتهما في الحالين، ووافقه ابن محيصن، واليزيدي، والحسن، وكل على أصله السابق.

وقرأ ورش ﴿يَالْوَادِ﴾ [٩] بـ(الفجر) أيضاً، بالإثبات وصلاً، وقراءة^(٥) ابن كثير بالإثبات في الحالين، ووافقه ابن محيصن، واختلف عن قنبل في الوقف، والإثبات له فيه هو طريق التيسير، إذ هو من قراءة الداني على

(١) المبهج: ٥٧٨/٢.

(٢) كتاب السبعة: ٣٦٣.

(٣) «إثباتها» ساقط من (ج).

(٤) النشر: ١٩١/٢.

(٥) (ج) واللفائف: ١١٩: «وقرأها».

فارس بن أحمد، وعنه أسند رواية قنبل في التيسير^(١)، وقرأ الباقون بالحذف في الحاليين.

وقرأ ورش ﴿وَعِيدٌ﴾ [١٤] بإبراهيم، وموضعي ق [١٤، ٤٥].
و﴿نَكِيرٌ﴾، بد (الحج) [٤٤]، و (سبأ) [٤٥]، و (فاطر) [٢٦]، و (الملك) [١٨].
و «نذري» [١٦، ١٨، ٢١، ٣٠، ٣٧، ٣٩] ستة مواضع بد (القمر). و ﴿أَنْ يُكَذِّبُونُ﴾ [٣٤] بد (القصص). و ﴿وَلَا يُفْذِنُونَ﴾ [٢٣] بد (يس). و ﴿لَتَرْوِينَ﴾ [٥٦] بد (الصافات).
و ﴿أَنْ تَرْجُمُونَ﴾ [٢٠]، و ﴿فَاعْتَرِلُونُ﴾ [٢١] بد (الدخان)، و ﴿نَذِيرٌ﴾ [١٧] بد (الملك)
بإثبات الياء في التسع الكلمات، ووافقه بخلف^(٢)، أيضاً، وصلاً، فهذه سبع عشرة^(٣) كلمة وافق فيها هؤلاء يعقوب على الإثبات على ما تقرر، وما بقي اختص^(٤) بإثبات الياء فيه يعقوب، والله الموفق والمعين.

وقد اجتمعت المصاحف على إثبات الياء في مواضع^(٥) خمسة [عشر]^(٦) ووقع نظيرها محذوفاً واختلف فيه كما سبق^(٧)، وهي: ﴿وَأَخْسَوْنِي وَلِأْتِمَنَّ﴾ [١٥٠]^(٨)، ﴿فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَأْتِي بِالسَّمْسِ﴾ [٢٥٨] كلاهما بد (البقرة). ﴿فَأَتَيْنُونِي﴾ [آل

(١) قال في النشر: ١٩٢/٢: «وكلا الوجهين صحيح عن قنبل نصاً وأداء حالة الوقف، بهما قرأت، وبهما أخذ».

(٢) من (ج) واللطائف: ١١٩ ب، وفي الأصل: «خلف».

(٣) الأصل و(ج): «سبعة عشر كلمة»، واللطائف: ١١٩ ب: «سبع عشر كلمة»، وكلاهما غلط.

(٤) من (ج) واللطائف: ١١٩ ب، والنشر: ١٩٢/٢، وفي الأصل: «اختصر».

(٥) من (ج) واللطائف: ١١٩ ب، وفي الأصل: «موضع».

(٦) من النشر: ١٩٢/٢، والإتحاف: ٣٥٤/٢، وسقط من المخطوط واللطائف: ١١٩ ب.

(٧) كذا في الأصل و(ج)، وفي اللطائف: ١١٩ ب زيادة: «هنا».

وعبارة النشر: ١٩٢/٢: «مما وقع نظيره محذوفاً مختلفاً فيه مذكور في هذا الباب...».

وأما الإتحاف: ٣٥٤/١ فعبارة: «وقع نظيرها محذوفاً مختلفاً فيه فيما سبق هنا...».

(٨) من النشر: ١٢٩/٢، والإتحاف: ٣٥٤/١، وفي المخطوط (واخشون ولا).

عمران: ٣١. ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِىُّ﴾ [١٧٨] بد (الأعراف). ﴿فَكِيدُونِي﴾ [٥٥] بد (هود). ﴿مَا بَغَى﴾ [٦٥] بد (يوسف)، ﴿وَمَنْ أَتَّبَعْنِي﴾ [١٠٨] فيها أيضاً. ﴿فَلَا تَسْتَلْنِي﴾ [٧٠] بد (الكهف). ﴿فَأَتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ [٩٠] بد (طه). ﴿أَنْ يَهْدِيَنِي﴾ [٢٢] بد (القصص). و﴿يَتَّبِعَادَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [٥٦] بد (العنكبوت). ﴿وَأَنْ أَعْبُدُونِي﴾ [٦١] بد (يس). و﴿يَتَّبِعَادَى الَّذِينَ أَصْرَفُوا﴾ [٥٣] آخر الزمر، و﴿أَخْرَجَنِي إِلَآ﴾ [١٠] بد (المنافقين)، و﴿دُعَايَ إِلَآ﴾ [٦] بد (نوح)، فكما^(١) لم تختلف المصاحف في إثبات يائها^(٢) لم تختلف القراء في إثباتها إلا فيما روي عن ابن ذكوان في ﴿تَسْتَلْنِي﴾ [٧٠] بد (الكهف) من الخلف في إثبات يائها^(٣) وحذفها^(٤) عنه مع أن المشهور عنه الإثبات [كالباقين]^(٥).

(١) هو ظاهر اللطائف: ١١٩ ب، سطر ٦؛ لأن هذه الياء لم تختلف المصاحف في إثباتها، كما في النشر: ١٩٣/٢، وفي المخطوط «فكلما» ولا يصح.

(٢) من (ح) واللطائف: ١١٩ ب، وفي الأصل: «يا أيها».

(٣) من (ح) واللطائف: ١١٩ ب، وفي الأصل: «يا أيها».

(٤) الوجهان هنا «الإثبات والحذف» كلاهما صحيح، عن ابن ذكوان نصاً وأداءً، ووجه حذف ابن ذكوان للياء هنا حمل الرسم على الزيادة تجاوز في حروف المد كما قرئ «وثمودا» بغير تنوين، ووقف عليه بغير ألف، وكذلك «السيبلا» والظنون، والرسولاً وغيرها مما كتب رسماً وقرئ بحذفه في بعض القراءات الصحيحة، وليس ذلك معدوداً من مخالفة الرسم. النشر: ٣١٣/٢.

(٥) من اللطائف: ١١٩ ب، والإتحاف: ٣٥٤/١، وفي المخطوط: «الباقين».

النوع الحادي والتسعون

علم اختلاف القراء
في أوجه القراءات



علم اختلاف القراء في أوجه القراءات

ويسمى في عرفهم بـ «علم فرش الحروف»^(١).

ولنذكر من ذلك سورة واحدة، ليعلم من وقف على ذلك حقيقة هذا الفن، ويطلبه من مظانه، والسورة المذكورة هي (أم القرآن)^(٢).

قال الحافظ الكبير، العالم الشهير، أبو عمرو الداني^(٣) في كتابه

(١) الفرش: معناه: النشر والبسط. والحروف: جمع حرف، والحرف: القراءة، يقال: حرف نافع، حرف حمزة، أي قراءته.

وسمي الكلام على كل حرف في موضعه من الحروف المختلف فيها بين القراء: فرشاً؛ لانتشار هذه الحروف في مواضعها من سور القرآن الكريم فكانها انفرشت في السور. بخلاف الأصول؛ فإن حكم الواحد منها ينسحب على الجميع، باعتبار الكثير الغالب.

الوافي - شرح الشاطبية -: ١٩٩ للقاضي. وانظر كذلك في معنى «فرش»: تهذيب اللغة: ٣٤٥/١١ مادة: (فرش)، واللسان: ٣٢٦/٦ مادة: (فرش).

(٢) وهو أحد أسماء هذه السورة وهي: (الفاتحة). انظر: تفسير الطبري: ١٠٧/١ - ١١٠، وتفسير القرطبي: ١١١/١ - ١١٣، والبرهان: ٢٦٩/١ - ٢٧٠، والإتقان: ١/ ١٥٠ - ١٥٥.

(٣) هو: عثمان بن سعيد، الأموي، مولاهم، القرطبي، المعروف بابن الصيرفي، والمشهور بابي عمرو الداني، كان أحد الأئمة في علم القرآن، من أهل الحفظ، والذكاء، والفضل، جيد الضبط، ورعاً سنياً، مالكي المذهب. رحل إلى القيروان، ومصر، وحج، ودخل الأندلس، من مؤلفاته: «التيسير، والمقنع في رسم المصحف»، و«الوقف والابتداء» وغيرها. (٣٧١هـ - ٥٤٤هـ بدائية).

معرفة القراء: ٤٠٦/١، وغاية النهاية: ٥٠٣/١، وشذرات الذهب: ٢٧٢/٣، وطبقات الحفاظ: ٤٢٩.

«التيسير»: «سورة أم القرآن» [قرأ^(١): عاصم^(٢) والكسائي^(٣): ﴿مَلِكٍ يَوْمَ
الَّذِينَ﴾ [الفاتحة: ٤] بالألف. والباقون^(٤): بغير ألف^(٥).

خلف^(٦): ﴿الصِّرَاطَ﴾ و﴿صِرَاطَ﴾ حيث وقعا، بإشمام الصاد الزاي^(٧).
وخلاد^(٨): بإشمامها الزاي في قوله ﷻ: ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] هنا
خاصة^(٩).

(١) من (ح).

(٢) هو عاصم بن أبي النُّجود الأسدي، مولاهم، أبو بكر بن بهدلة، شيخ الإقراء
(بالكوفة)، وهو أحد القراء السبعة، توفي سنة (١٢٧هـ).

غاية النهاية: ٣٤٦/١ - ٣٤٩، ومعرفة القراء: ٨٨/١ - ٩٤.

(٣) هو علي بن حمزة الكسائي، الإمام أبو الحسن الأسدي، مولاهم، الكوفي،
المقري، النحوي، أحد السبعة، شيخ الأقرء (بالكوفة) بعد حمزة الزيات. ألف كتاباً
منها: «معاني القرآن، القراءات، الهاءات»، (١١٩هـ - ١٨٩هـ) (بالري).

معرفة القراء: ١٢٠/١ - ١٢٨، وغاية النهاية: ٥٣٥/١، وإنباء الرواة: ٢٥٦/٢،
والبلغة: ١٥٢.

(٤) من القراء السبعة هم: نافع، ابن كثير المكي، أبو عمرو بن العلاء، ابن عامر
الدمشقي، حمزة الزيات.

(٥) فقرؤوا: «ملك». انظر: ذلك بالتفصيل في: الكشف: ٢٥/١ - ٣٣، حجة
القراءات: ٧٧ - ٧٩.

(٦) هو خلف بن هشام، أبو محمد الأسدي، البزار، البغدادي، أحد القراء العشرة
وأحد الرواة عن سليم، عن حمزة.

أخذ بمذهب حمزة، إلا أنه خالفه في مائة وعشرين حرفاً في اختياره. (١٥٠هـ -
٢٢٩هـ).

معرفة القراء: ٢٠٨/١، وغاية النهاية: ٢٧٢/١.

(٧) ومعناه: مزج لفظ الصاد بالزاي. وهي لغة لبعض العرب كقيس. انظر: حجة
القراءات: ٨٠.

(٨) هو خلاد بن خالد، أبو عيسى الشيباني، مولاهم، الكوفي، إمام في القراءة، ثقة
عارف، توفي سنة (٢٢٠هـ).

معرفة القراء: ٢١٠/١، وغاية النهاية: ٢٧٤/١.

(٩) اختلف عن خلاد هنا على أربعة طرق: الأولى: الإشمام في الأول من الفاتحة
فقط. الثانية: الإشمام في حرفي الفاتحة فقط. الثالثة: الإشمام في المعرف باللام خاصة =

وقنبل^(١): بالسین حیث وقعا، والباقون: بالصاد.

وحزمة^(٢): «عليهْم، وإليهْم، ولديهْم»، بضم الهاء. والباقون بكسرهما.

ابن كثير^(٣)، وقالون^(٤) - بخلاف عنه - يضمن الميم التي للجمع ويصلانها بواو مع الهمزة وغيرها، نحو: «عليهْمو، أنذرتهْمو، أم لم [١١٥/ح] تنذرهمو»^(٥) وشبهه. وورش^(٦): يضمها ويصلها مع الهمزة فقط/. والباقون بسكونها.

= هنا وفي جميع القرآن. الرابعة: عدم الإشمام في الجميع. اتحاف فضلاء البشر: ١/ ٣٦٥.

(١) في الأصل و(ح): «قيل» وصوبته من مصادر ترجمته، وهو: محمد بن عبد الرحمن المخزومي، مولاهم، أبو عمر المكي، الملقب بقنبل، شيخ القراء (بمكة). (١٩٥هـ - ٢٩١هـ).

معرفة القراء: ١/ ٢٣٠، وغاية النهاية: ١٦٥/٢ - ١٦٦.

(٢) هو حمزة بن حبيب الزيات، أبو عمارة، الكوفي، التيمي، مولاهم. أحد القراء السبعة. (٨٠هـ - ١٥٦هـ).

غاية النهاية: ١/ ٢٦١ - ٢٦٣، ومعرفة القراء: ١/ ١١١ - ١١٥.

(٣) هو عبد الله، أبو معبد العطار، الداري، الفارسي الأصل، إمام أهل مكة في القراءة، وأحد القراء السبعة. (٤٥هـ - ١٢٠هـ).

غاية النهاية: ١/ ٤٤٣ - ٤٤٥، ومعرفة القراء: ١/ ٨٦ - ٨٨.

(٤) هو عيسى بن مينا بن وردان الزرقني، مولى بني زهرة. قارئ المدينة، يقال: إنه ربيب نافع، وهو الذي لقبه بقالون - بمعنى: جيد في الرومية لجودة قراءته. (١٢٠هـ - ٢٢٠هـ).

غاية النهاية: ١/ ٦١٥ - ٦١٦، ومعرفة القراء: ١/ ١٥٥ - ١٥٦.

(٥) وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة].

وهي قوله تعالى: ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يس].

(٦) هو عثمان بن سعيد القبطي المصري، مولى آل الزبير بن العوام، أبو سعيد، وقيل: أبو عمرو، وورش لقبه، إليه انتهت رئاسة الأقرء (بالديار المصرية)، كان ثقة، حجة، جيد القراءة، حسن الصوت لا يملأ سامعه. (١١٠هـ - ١٩٧هـ).

معرفة القراء: ١/ ١٥٢ - ١٥٥، وغاية النهاية: ١/ ٥٠٢ - ٥٠٣.

حمزة، والكسائي: يضمنان الهاء، والميم، إذا كان قبل الهاء كسرة، أو ياء ساكنة، وأتى بعد الميم ألف وصل، نحو: «عَلَيْهِمُ الدُّلَّةُ» [البقرة: ٦١، وآل عمران: ١١٢]. «وَبِهِمُ الْأَسْبَابُ» [البقرة: ١٦٦] و«يُرِيهِمُ اللَّهُ»، [البقرة: ١٦٧]، وشبهه، وذلك في حال الوصل. فإذا وقف على الميم كسرا الهاء، وسكنا الميم.

وحمزة على أصله في الكلم الثلاث/ المتقدمة، بضم الهاء منهن على كل [١٨٢/هـ] حال. وأبو عمرو^(١) بكسر الهاء والميم في ذلك كله في حال الوصل أيضاً.

والباقون: يكسرون الهاء، ويضمون الميم. ولا خلاف بين جماعة القراء، والنحويين في أن الميم - في جميع ما تقدم - ساكنة في الوقف^(٢). فاعلم ذلك وبالله [التوفيق]^{(٣)(٤)}.

وقال في أول «النشر»^(٥): قال الشيخ أبو محمد مكي^(٦) في

(١) هو زبان بن العلاء التميمي، المازني، البصري، أحد القراء السبعة، إمام العربية والأقراء مع الصدق والثقة والزهد، وليس في السبعة أكثر شيوعاً منه. قرأ (بمكة)، و(المدينة)، و(الكوفة)، و(البصرة). (٦٨هـ - ١٥٤هـ).

معرفة القراء: ١٠٠/١ - ١٠٥، وغاية النهاية: ٢٨٨/١ - ٢٩٢.

(٢) التيسير في القراءات السبع: ١٨ - ١٩.

(٣) من (ج).

(٤) انظر: تحبير التيسير: ٤٠ - ٤١. وانظر أيضاً: حجة القراءات: ٨٠ - ٨٢، الكشف عن وجوه القراءات السبع: ٣٥/١ وما بعدها.

(٥) القائل هنا هو ابن الجزري.

انظر: نقل الجزري لقول مكي بن أبي طالب في النشر: ٤٧/١.

وابن الجزري: هو محمد بن محمد بن علي الجزري، الدمشقي، أبو الخير، المحقق، الحجة، الثبت. سمع كثيراً من كتب القراءات وأجيز بها، رحل إلى (مصر)، و(مكة)، و(خراسان)، وبلاد ما وراء النهر. وغيرها. له كتب منها: «تحبير التيسير»، و«غاية النهاية»، وغيرها. (٧٥١هـ - ٨٣٣هـ).

غاية النهاية: ٢٤٧/٢ - ٢٥١، وطبقات المفسرين، للداودي: ٦٤/٢، وطبقات ابن قاضي شعبة: ٣٠٧/٢ - ٣٠٩، والدرر الكامنة: ٢٩٩/٤.

(٦) هو مكي بن أبي طالب القيسي، المغربي القيرواني، القرطبي، النحوي المقرئ =

«إبانته»^(١): ذكر اختلاف الأئمة المشهورين - غير السبعة - في سورة (الحمد) مما يوافق خط المصحف وتقرأ به^(٢).

قرأ إبراهيم بن أبي عبله^(٣): «الْحَمْدُ لِلَّهِ» [الفاتحة: ٢] بضم اللام الأولى^(٤)، وقرأ الحسن البصري^(٥): بكسر الدال. وفيهما بعد في العربية^(٦)، ومجازهما الاتباع^(٧).

= أبو محمد، كان متبحراً في علوم القرآن والعربية. له مؤلفات منها: «التبصرة»، «الكشف» - في القراءات، و«إعراب مشكل القرآن» وغير ذلك. (٣٥٥هـ - ٤٣٧هـ).

بغية الوعاة: ٢/٢٩٨، وغاية النهاية: ٢/٣٠٩، ومعرفة القراء: ١/٣٩٤.

(١) أي كتاب: الإبانة عن معاني القراءات.

(٢) إذا صح نقله. انظر: ٢١١ من هذا النوع.

(٣) في الأصل (وح): ابن عليّة وصوبته من الإبانة: ٩٠. وهو؛ إبراهيم بن أبي عبله - شمر بن يقظان بن المرتحل، أبو إسماعيل، وقيل: أبو إسحاق، الشامي الدمشقي، تابعي ثقة، كبير، توفي سنة (١٥٣هـ) وقيل غير ذلك.

غاية النهاية: ١/١٩، وسير أعلام النبلاء: ٦/٣٢٣ - ٣٢٥.

(٤) في الأصل: «الأول» وما أثبت من (ح)؛ أي ضم اللام الأولى من لفظ الجلالة «الله»، مع الدال. «الحمد لله».

(٥) هو: الحسن بن أبي الحسن البصري، واسم أبيه: يسار. أبو سعيد الأنصاري، مولاهم، ثقة، فقيه، فاضل، مشهور. شيخ أهل البصرة، عاصر جمعاً من الصحابة، وتوفي سنة (١١٠هـ).

غاية النهاية: ١/٢٣٥، والكاشف: ١/١٦٠، ومعرفة القراء: ١/٦٥، وسير أعلام النبلاء: ٤/٥٦٣.

(٦) ووجه البعد في العربية ضعف قراءة الحسن؛ لأن فيها اتباع الإعراب للبناء، وفي ذلك إبطال للإعراب، وضعفت قراءة «الحمد لله»؛ لأن لام الجر متصل بما بعده، منفصل عن الدال.

انظر: الإملاء: ١/٥. وانظر: مختصر شواذ القرآن: ١ - لابن خالويه، والمحتسب: ٣٧/١ - ٣٨ لابن جني.

(٧) أي: أن تكون حركة اللام مضمومة، تبعاً لضم الدال في «الحمد لله» فتنتطق: «الحمد لله» في قراءة ابن أبي عبله. وفي قراءة الحسن تنطق: «الحمد لله». ويقرأ بما نسب للحسن البصري وغيره إذا صح سنده.

قرأ أبو صالح^(١): «مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ» [الفاتحة: ٤] بالألف والنصب على النداء، وكذلك محمد بن السميع اليماني^(٢)، وهي قراءة حسنة^(٣). وقرأ أبو حيوة^(٤): «مَلِكِ يَوْمَ» بالنصب على النداء بغير ألف. وقرأ علي بن أبي طالب: «مَلِكُ يَوْمَ الدِّينِ» بنصب اللام والكاف وجعله فعلاً ماضياً ونصب «يَوْمَ»^(٥).

وروى عبد الوارث^(٦) عن أبي عمرو^(٧) أنه قرأ: «مَلِكِ يَوْمَ» بإسكان اللام والخفض^(٨). وهي منسوبة لعمر بن عبد العزيز^(٩).

وقرأ عمرو بن قائد الأسواري^(١٠): «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ» [الفاتحة: ٥]

(١) هو: السمان ذكوان، أبو صالح الزيات، المدني. مولى جويرية الغطفانية، ثقة ثبت، من الثالثة، شهد الدار، وحاصر عثمان رضي الله عنه، وتوفي سنة (١٠١هـ).
الميزان: ٥٣٩/٤، والتقريب: ٢٠٣.

(٢) هو: محمد بن عبد الرحمن بن السميع - بفتح السين - اليماني، أبو عبد الله، أحد القراء، له قراءة شاذة. وفي قراءته على بعض الشيوخ خبط - كما ذكر الذهبي في: الميزان: ٥٧٥/٣. وهو ضعيف، توفي سنة (٩٠هـ)، غاية النهاية: ١٦١/٢.

(٣) أي: حسنة من حيث العربية ولكن لا تصح تلاوة لعدم صحة سندها.
انظر: البحر المحيط: ١٨/١ - ١٩. وذكر الطبري أنها غير جائزة لإجماع جميع الحجة من القراء وعلماء الأمة على رفض القراءة بها. انظر: تفسيره: ١٥٢/١ - ١٥٤.

(٤) هو: شريح بن يزيد، أبو حيوة، الحضرمي، الحمصي، المؤذن، ثقة، من التاسعة، قال الجزري: صاحب القراءة الشاذة، توفي سنة (٢٠٣هـ).
غاية النهاية: ٣٢٥/١، الكاشف: ٩/٢، التقريب: ٢٦٦.

(٥) الإبانة عن معاني القراءات: ٩٠ - ٩١.

(٦) هو: عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان، العنبري، مولاهم، أبو عبيدة التنوري، البصري، ثقة ثبت، رمي بالقدر ولم يثبت عنه، توفي سنة (١٨٠هـ).
الميزان: ٦٧٧/٢، والتقريب: ٣٦٧، وغاية النهاية: ٤٧٨/١.

(٧) من الإبانة: ٩١، وفي المخطوط: «عمر».

(٨) وهي قراءة شاذة. انظر: مختصر شواذ القرآن: ١.

(٩) الأموي، أمير المؤمنين، عد من الخلفاء الراشدين، مناقبه كثيرة.

(١٠) من مصادر ترجمته وفي المخطوط: «عمر».

بتخفيف الياء فيهما، وقد كره^(١) ذلك بعض المتأخرين، لموافقة [لفظه]^(٢) لفظ «إيا» الشمس وهو ضياؤها^(٣).

وقرأ يحيى بن وثاب^(٤): «يُستعين» بكسر النون الأولى، وهي لغة مشهورة حسنة^(٥).

وروى الخليل بن أحمد^(٦)، عن ابن كثير أنه قرأ: «غَيْرَ المغضوب» بالنصب، ونصبه حسن على الحال، أو على الصفة من «الذين أنعمت عليهم».

= وهو: عمرو بن فايد الأسواري، البصري، أبو علي، وردت عنه الرواية في حروف القرآن وعنه: حسان الضرير، وبكر بن نصر العطار. الميزان: ٢٨٣/٣. غاية النهاية: ٦٠٢/١.

(١) من الإبانة: ٩٢، وفي المخطوط: «وذكر».

(٢) من الإبانة: ٩٢ لاقتضاء السياق له.

(٣) انظر: المحتسب: ٤٠/١ - ٤١، وفيه: وقرأ عمرو بن فايد: «إياك نعبد وإياك نستعين» بتخفيف الياء فيهما جميعاً، فوزن «إيا» على هذا - فعل - كرضا، وحجا، ونظيره: إيا الشمس، ويقال فيه: إياء الشمس، بالفتح والمد، وكلاهما من لفظ الآية ومعناها وهي العلامة، وذلك أن ضوء الشمس إذا ظهر علم أن جرمها على وجه الأرض.. إلى أن قال: فأما «إياك» بالتخفيف فلم يسمع إلا من هذه الجهة. وينبغي للقرآن أن يختار له، ولا يختار عليه. قلت: وهذا يدل على أن القراءة شاذة. وانظر كذلك: تفسير القرطبي: ١٤٦/١، وغاية النهاية: ٦٠٢/١.

(٤) هو: يحيى بن وثاب الأسدي، مولاهم، الكوفي، تابعي ثقة، كبير، من العباد الأعلام، توفي سنة (١٠٣هـ).

غاية النهاية: ٣٨٠/٢، ومعرفة القراء: ٦٢/١.

(٥) الإبانة: ٩٢. وممن قرأ بها - غير يحيى بن وثاب: عبيد بن عمير، وزر بن حبيش، وطائفة. انظر: الكشف: ١٥/١، وتفسير القرطبي: ١٤٦/١، والبحر المحيط: ٢٣/١.

(٦) هو: الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم، أبو عبد الرحمن البصري، الفراهيدي، الأزدي، النحوي، اللغوي، المشهور، صاحب العروض، توفي سنة (١٧٠هـ) وقيل: (١٧٥هـ).

إنباء الرواة: ٣٧٦/١ - ٣٨٢، وغيره من كتب التراجم.

قرأ أيوب السخيتاني^(١): «ولا الضالين» بهمزة مفتوحة في موضع الألف، وهو قليل في كلام العرب^(٢). قال^(٣): فهذا موافق لخط المصحف، والقراءة به لمن رواه عن الثقات جائزة لصحة وجهه في العربية، وموافقة الخط إذا صح نقله^(٤).

ثم قال في «النشر»: قلت: وبقي قراءات غير ما ذكر، ومنسوبة لأهل العلم، عن الأئمة المشهورين في (الفاتحة)، توافق المصحف أيضاً، ولم يذكرها^(٥). منها:

إمالة: «الله»، رواية قتيبة^(٦) عن الكسائي بلا خلاف^(٧). وعنه في: «العالمين» و«الرحمن» و«مالك» خلاف^(٨).

ورفع «الرحمن الرحيم» [٢]، و«مالك» [٣] قراءة^(٩).

وإدغام ميم: «الرحيم» في ميم «مالك»^(١٠) قراءة يعقوب^(١١) في جميع

(١) هو: أيوب بن أبي تيممة: كيسان السخيتاني، أبو بكر، البصري، ثقة ثبت، حجة، من كبار الفقهاء العباد، من الخامسة، (٨٧هـ - ١٣١هـ). الكاشف: ٩٢/١ - ٩٣، والتقريب: ١١٧، وتذكرة الحفاظ: ١٣٠/١، والطبقات الكبرى: ١٤/١ - ١٦.

(٢) انظر: المحتسب: ٤٦/١ - ٤٧.

(٣) أي: مكي بن أبي طالب.

(٤) الإبانة عن معاني القراءات: ٩٠ - ٩٣، والنشر في القراءات العشر: ٤٧/١.

(٥) أي: لم يذكرها مكي في كتاب: الإبانة.

(٦) هو: قتيبة بن مهران الأزدي، الأصبهاني. إمام مقرئ صالح ثقة، إليه انتهت رئاسة الأقراء بأصبهان، له إمالات مزعجة معروفة، منها: أنه قرأ: «وما أنزلنا على الملكين» بالكسر، وجعلهما من ملوك الدنيا، توفي (بعد المائتين هـ).

غاية النهاية: ٢٦/٢، ومعرفة القراء: ٢١٢/١.

(٧) وهي قراءة شاذة لعدم ثبوت صحتها.

(٨) لم ترد هذه القراءة عن أحد من القراء العشرة.

(٩) لم يثبت كونها قراءة.

(١٠) الإدغام الكبير، وأبي عمرو مع القصر والتوسط، والمد، وهذا حالة الوصل.

(١١) هو: يعقوب بن إسحاق الحضرمي، مولاهم، أبو محمد البصري، أحد القراء العشرة، وإمام أهل البصرة ومقرئها، أخذ القراءة عن سلام الطويل، توفي سنة (٢٠٥هـ). =

روايته طريق الشهرزوري^(١).

و«مالك يوم» بالتنوين، و«ملك يوم» و«نعد وإياك» باتباع الكسرة قبل الياء، والضممة قبل الواو^(٢).

وورث من طريق الأهوازي^(٣) - وهي لغته - «وأياك» بفتح الهمزة مع التشديد.

وقرأ الحسن البصري: «يُعَبِّد» بياء مضمومة، وفتح الباء على التجهيل^(٤)، وهي لغة مشككة، وتوجه على الاستعارة، والالتفات^(٥).

وروى الأصمعي^(٦) عن أبي عمرو، والسيبيري^(٧)، وابن أبي

= غاية النهاية: ٣٨٦/٢، ومعرفة القراء: ١٥٧/١، والكاشف ٢٥٤/٣، والتقريب: ٦٠٧.

(١) هو: المبارك بن الحسن الشهرزوري، البغدادي، المقرئ أبو الكرم، إمام كبير متقن، محقق، أثنى عليه عدد من العلماء وثقوه. (٤٦٢هـ - ٥٥٠هـ).

غاية النهاية: ٣٨/٢ - ٤٠، ومعرفة القراء: ٥٠٦/١ - ٥٠٨.

(٢) هذا صحيح لغة، ولكنه غير صحيح قراءة؛ لأنه لم تثبت صحته.

(٣) من مصادر ترجمته، وفي المخطوط: «الهوازي».

وهو: الحسن بن علي بن هرمز، الأهوازي، أبو علي المقرئ، المحدث، شيخ القراء في عصره - على لين فيه، من مصنفاته في القراءات: الموجز، والوجيز، والإيجاز، توفي سنة (٤٤٦هـ) (بدمشق).

غاية النهاية: ٢٢٠/١، ومعرفة القراء: ٤٠٢/١.

(٤) أي: بناء الفعل للمجهول، أو للمفعول.

(٥) حيث استعار ضمير النصب للرفع، والتفت عن الخطاب إلى الغيبة، إذ الأصل: «أنت تعبد».

إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٤/١.

(٦) هو: عبد الملك بن قريب، أبو سعيد، الأصمعي، الباهلي، البصري، إمام في اللغة، والنحو، والشعر، (١٢٥هـ - ٢١٦هـ).

إنباه الرواة: ١٩٧/٢، غاية النهاية: ٤٧٠/١، بغية الوعاة: ١١٢/٢، البلغة: ١٣٦، توفي سنة (٢٠٦هـ).

(٧) من مصادر ترجمته، وفي المخطوط: «السيبيري»، وهو عيسى بن سلمان، أبو موسى، المعروف بالسيبيري، الحجازي، الحنفي، عالم، نحوي، مقرئ. غاية النهاية: ٦٠٨/١.

سريج^(١) عن الكسائي: «الزُّراط» من الزرط، بالزاي الخالصة، وليست مما يعد مخالفة الرسم - لما قدمنا^(٢) - وهي لغة مشهورة^(٣). انتهى.

(١) هو: أحمد بن الصباح النهسلي، أبو جعفر ابن أبي سريج الرازي، المقرئ، ثقة، حافظ له غرائب، من العاشرة، توفي سنة (بعد الثلاثين ومائتين).
الكاشف: ٢٠/١، توفي سنة (٤١هـ)، والتقريب: ٨، توفي سنة (٥٠هـ)، وغاية النهاية: ٦٣/١.

(٢) انظر: فيما سلف: ٢١١.

(٣) وهذا ليس قراءة لأنه لم يثبت سنده. انظر: النشر في القراءات العشر: ٤٧/١ - ٤٩.

النوع الثاني والتسعون

علم توجيه القراءات



النوع الثاني والتسعون

علم توجيه القراءات

وهو علم يبين فيه دليل القراءة وتصحيحها من حيث العربية واللغة. ليعلم القارئ وجه القراءة^(١):

«الْحَمْدُ لَكَ» [الفاتحة: ٢] بكسر الدال، اتباعاً لكسرة لام الجر بعدها، وهي لغة تميم^(٢)، وبعض غطفان^(٣) يتبعون الأول للثاني للتجانس^(٤). وروى عن زيد بن علي^(٥) - رضي الله تعالى عنهما -، وغيره. والجمهور

(١) بعد هذه الكلمة بياض في الأصل وفي (ح) يتسع للكلمة.

(٢) بنو تميم: وهو بنو تميم بن مر بن أد بن طابخة، كانت منازلهم في (الكوفة)، (البصرة)، (اليامنة) من (نجد)، ثم تفرقوا بعد ذلك.

انظر: الجهمرة: ١٩٧، والصحاح للجوهري: ١٨٧٨/٥، ونهاية الأرب: ١٧٧ - ١٧٨، ومعجم قبائل العرب: ١٢٥/١.

(٣) بنو غطفان: من (العدنانية)، وهم: بنو غطفان بن سعد بن قيس بن عيلان، وكانت منازلهم مما يلي وادي القرى وجبلي طي: أجا، وسلمى. ثم تفرقوا في الفتوحات الإسلامية.

انظر: الجهمرة: ٢٤٧، ونهاية الأرب: ٣٤٨، ومعجم قبائل العرب: ٨٨٨/٣.

(٤) انظر: إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٣/١، وإعراب القرآن، للنحاس: ١٧٠/١، والمحاسب: ٣٧/١، ومعاني القرآن وإعرابه: ٤٥/١، والبيان، لابن الأنباري: ٣٤/١ - ٣٥ حيث علق على قراءة كسر الدال اتباعاً لكسرة اللام، وضمة اللام اتباعاً لضمة الدال بقوله: هما قراءتان ضعيفتان في القياس، قليلتان في الاستعمال؛ لأن الاتباع إنما جاء في ألفاظ يسيرة لا يعتد بها فلا يقاس عليها.

(٥) هو: زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام أبو الحسين، المدني، ثقة من الرابعة، وهو الذي ينسب إليه الزيدية. خرج فاستشهد (بالكوفة) سنة (١٢٢هـ). شذرات الذهب: ١٥٨/١، والتقريب: ٢٢٤، وسير أعلام النبلاء: ٣٨٩/٥، والجرح والتعديل: ٥٦٨/٣.

بالرفع^(١) على الابتداء، والخبر: الجار والمجرور بعده^(٢)، متعلق بمحذوف، وهو الخبر في الحقيقة. ثم ذلك المحذوف: إن شئت قدرته اسماً وهو المختار، وإن شئت قدرته فعلاً، أي: الحمد مستقر لله، أو استقر^(٣).

قال أبو حيان^(٤): وقراءة الرفع أمكن في المعنى، ولهذا أجمع عليهما القراء السبعة^(٥)؛ لأنها تدل على ثبوت الحمد واستقراره لله^(٦).

قال أبو حيان في «تفسيره»: وقرأ زيد بن علي وطائفة: «رَبِّ العالمين»/ بالنصب على المدح، وهي فصيحة لولا خفض الصفات بعدها [١٨٣ب/هـ] فضعفت إذ ذاك. على أن الأهوازي حكى في قراءة زيد بن علي أنه قرأ: «رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» [الفاتحة: ٢، ٣] بنصب الثلاثة، فلا ضعف إذ ذاك^(٧)، وإنما يضعف قراءة نصب «رَبِّ» وخفض الصفات بعدها، لأنهم

(١) أي: رفع الدال من قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾.

(٢) وهو لفظ الجلالة واللام قبله في قوله: ﴿لِلَّهِ﴾.

(٣) انظر: مشكل إعراب القرآن، لمكي: ٦٨/١، ومعاني القرآن وإعرابه: ٤٥/١، والبيان في إعراب القرآن: ٥/١.

(٤) هو: محمد بن يوسف بن حيان، أثير الدين أبو حيان الأندلسي، الغرناطي، المقرئ النحوي، شيخ العربية والتفسير والقراءات، تنقل في (المغرب، والأندلس، ومصر، والحجاز)، وسمع من شيوخها، له مصنفات كثيرة، (٦٥٤هـ - ٧٤٥هـ).

غاية النهاية: ٢٨٥/٢، ومعرفة القراء: ٧٢٣/٢، وطبقات المفسرين، للداودي: ٢/٢٨٧، وبغية الوعاة: ٢٨٠/١، والبلغة: ١٨٤.

(٥) في المخطوط: «العشرة» وصوبته من تفسير أبي حيان، والقراء السبعة هم:

١ - نافع المدني، توفي سنة (١٦٩هـ).

٢ - ابن كثير المكي، توفي سنة (١٢٠هـ).

٣ - أبو عمرو بن العلاء البصري، توفي سنة (١٥٤هـ).

٤ - ابن عامر الدمشقي، توفي سنة (١١٨هـ).

٥ - عاصم بن أبي النجود الكوفي، توفي سنة (١٢٧هـ).

٦ - حمزة بن حبيب الزيات الكوفي، توفي سنة (١٥٦هـ).

٧ - علي بن حمزة الكسائي الكوفي، توفي سنة (١٨٩هـ).

(٦) تفسير البحر المحيط: ١٨/١.

(٧) أي: لغة، أما رواية فالقراءة غير صحيحة.

نصوا على أنه لا اتباع^(١) بعد القطع في النعوت^(٢).

لكن يخرجها^(٣) على أن يكون «الرحمن» بدلاً، ولا سيما على مذهب الأعلام^(٤)، إذ لا يجيز في «الرحمن» أن يكون صفة، وحسن ذلك على مذهب غيره: كونه وصفاً خاصاً، وكون البدل على نية تكرار العامل، فكأنه مستأنف من جملة أخرى، فحسن النصب.

وقول من زعم أن نصب «رب» بفعل دل عليه الكلام قبله - كأنه قيل: نحمد الله رب العالمين -، ضعيف؛ لأنه من مراعاة التوهم، وهو من خصائص العطف، ولا نقاش^(٥) فيه. ومن زعم أن نصبه على النداء^(٦) فضعيف، للفصل^(٧) بقوله: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [الفاتحة: ٣] انتهى^(٨).

﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [الفاتحة: ٣]، قرأ الجمهور: بالجذر، على أنهما صفتا مدح لله تعالى.

(١) تفسير البحر المحيط: ١٩/١، وفي المخطوط: «كاتباع».

(٢) وقرئ: «رب» بالنصب على إضمار أعني، وقيل: على النداء.

(٣) أي: يخرجها من الضعف.

(٤) هو: يوسف بن سليمان بن عيسى، أبو الحجاج، الشنتمري، النحوي، المعروف بالأعلم، نحوي، أديب، لغوي، كان عالماً بمعاني الأشعار، حافظاً لها أحسن الضبط لها. رحل إلى (قرطبة) وأقام فيها، (٤١٠هـ - ٤٧٦هـ).

بغية الوعاة: ٣٥٦/٢، ومعجم الأدباء: ٦٠/٢٠، والبلغة: ٢٤٦، وشذرات الذهب: ٤٠٣/٣.

(٥) اخترته للزومه هنا، فليس هنا عطف ليأخذ به. المدقق. وفي الأصل: «ينكاش» وفي (ح): «ينقاس».

(٦) كذا في الأصل و(ح) وفي تفسير البحر المحيط: ١٩/١: «على البدل». وانظر: الدر المصون: ٤٥/١.

(٧) هذه الكلمة غير صحيحة في هذا الموضع لأن ﴿رَبِّ﴾ لا يفصل بينها ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ولعله أراد «التفصيل» أو «الوصف» لأن ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ تفصيل لصفات ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، أو وصف له، ولو كان منادى لجاء من غير تعريف. والله أعلم. المدقق.

(٨) أي: انتهى منقولاً من: تفسير البحر المحيط: ١٩/١.

وقرأ أبو العالية^(١): بنصبهما. وأبو رزين العقيلي^(٢): برفعهما على القطع في القراءتين^(٣).

وقرأ: «الرحيم»، بإدغام الميم الأولى في الميم الثانية^(٤): أبو عمرو - بخلاف عنه -، وكذا يعقوب من: «المصباح»، ووافقهما ابن محيصة^(٥)، من: «المفردة» واليزيدي^(٦) - بخلاف عنه - والحسن، والمطوعي^(٧). وخصص الشاطبي^(٨) في إقرائه الإدغام.....

(١) هو: رُفيع - بالتصغير، ابن مهران، أبو العالية الرياحي، ثقة، كثير الإرسال، من الثانية، من كبار التابعين، توفي سنة (٩٠هـ) وقيل: (٩٣هـ).

التقريب: ٢١٠، وغاية النهاية: ٢٨٤/١، ومعرفة القراء: ٦٠/١.

(٢) ومن مصادر ترجمته، وفي المخطوط: «أبو زيد» وهو لقيط بن عامر بن المنتفق، أبو رزين العقيلي، صحابي مشهور، روى عن النبي ﷺ، وقيل: هو لقيط بن صبرة، يروى عنه ابنه عاصم بن لقيط، والله أعلم.

المؤتلف والمختلف: ١٠٩٣/٢، والتقريب: ٤٦٤، وتهذيب التهذيب: ٤٥٦/٨، وتحفة الأشراف: ٣٣٢/٨.

(٣) والقراءتان شاذتان.

(٤) وصلا مع القصر والتوسط والمد. انظر: ١٨٥.

(٥) هو: محمد بن عبد الرحمن بن محيصة السهمي، مولاهم، مقرئ أهل مكة، قيل: اسمه عمر، مقبول، من الخامسة، أخذ عن مجاهد، وسعيد بن جبير، وعنه: أبو عمرو، وعيسى البصري، وآخرون. كان له اختيار في القراءة خرج به عن إجماع أهل مكة، فرغب الناس عنه إلى ابن كثير، توفي سنة (١٢٣هـ).

غاية النهاية: ١٦٧/٢، ومعرفة القراء: ٩٨/١.

(٦) هو: يحيى بن المبارك، أبو محمد العدوي، مولاهم، البصري، نحوي، مقرئ، ثقة، معروف باليزيدي، لاتصاله بيزيد بن منصور خال المهدي يؤدب أولاده، من القراء الأربعة الشواذ. له عدة تصانيف منها: النوادر، (١٢٨هـ - ٢٠٢هـ).

غاية النهاية: ٣٧٥/٢، ومعرفة القراء: ١٥١/١.

(٧) هو: الحسن بن سعيد، المطوعي، أبو العباس، البصري. ثقة، عارف بالقراءة، رحل إلى الأقطار، (٢٧٠هـ - ٣٧١هـ).

الميزان: ٤٩٢/١، وغاية النهاية: ٢١٣/١، ومعرفة القراء: ٣١٧/١.

(٨) هو: القاسم بن فيرة، بن خلف، أبو محمد، الرعيني، الشاطبي، المقرئ، الضرير، إمام علامة، ذكي، كثير الفنون، رأس في القراءات، حافظ، بصير بالعربية. =

[١١٦ب/ج] بالسوسي^(١)، والإظهار بالدوري^(٢). والجمهور عن يعقوب: / على الإظهار في هذا الموضع ونحوه، وتخصيص الإدغام. ويجوز المد والقصر، والتوسط، في حرف المد السابق قبل المدغم^(٣). وتكرير: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ بعد الذي في البسمة إشارة إلى أنه الحقيق بالحمد. قلت^(٤): وللإشارة إلى تربيته للعالمين بالرحمانية والرحمة.

واختلف في: ﴿مَلِكٌ﴾، فعاصم، والكسائي، وكذا يعقوب وخلف، بالألف مداً على وزن: «سامع» اسم فاعل من ملك ملكاً - بالكسر^(٥) - وهي موافقة للرسم - تقديراً - وقراءة الخلفاء الأربعة، وكثير من الصحابة^(٦).

وفي الترمذي، وأبي داود، حديث: أنه ﷺ وأبا بكر، وعمر ﷺ - وأراه قال: وعثمان ﷺ - كانوا يقرؤون: «مالك» بالألف^(٧). قالوا:

= تنقل في (الأندلس)، واستوطن (مصر)، فذاع صيته واشتهر. قصيدته «حرز الأماني» وعقيلة أتراب القصائد» وهما في القراءات، والرسم، (٥٣٨هـ - ٥٩٠هـ) (بمصر).
غاية النهاية: ٢/٢٠، ومعرفة القراء: ٢/٥٧٣، وبغية الوعاة: ٢/٢٦٠، وطبقات المفسرين، للدودي: ٢/٣٩.

(١) هو: صالح بن زياد بن عبد الله، أبو شعيب المقرئ، السوسي، نزيل الرقة، ثقة، ضابط، من العاشرة، توفي سنة (٢٦١هـ).

غاية النهاية: ١/٣٣٣، ومعرفة القراء: ١/١٩٣، وتهذيب التهذيب: ٤/٣٩٢.

(٢) هو: حفص بن عمر بن عبد العزيز، أبو عمر الدوري، المقرئ، الضرير الأصغر، النحوي، ثقة، ثبت، كبير، حافظ، إمام القراءات وشيخ الناس في زمانه. أول من جمع القراءات، وقرأ بالسبع، وبالشواذ، قال أبو داود: رأيت أحمد يكتب عن أبي عمر الدوري، توفي سنة (٢٤٦هـ).

غاية النهاية: ١/٢٥٥، ومعرفة القراء: ١/١٩١، والميزان: ٥٦٦، وتهذيب التهذيب: ٢/٤٠٨.

(٣) إتحاف فضلاء البشر: ١/٣٦٣.

(٤) أي: المصنف ابن عقيلة.

(٥) إتحاف فضلاء البشر: ١/٣٦٣، وتحرير التيسير: ٤٠. وانظر أيضاً: التيسير: ١٨، والإقناع: ٢/٥٩٥، والحجة: ١/٧، وحجة القراءات: ٧٧، والكشف: ١/٢٥.

(٦) انظر: تفسير البحر المحيط: ١/٢٠، والكشف: ١/٢٩ - ٣٢.

(٧) انظر: سنن الترمذي - القراءات - في فاتحة الكتاب - برقم: ٢٩٢٨ - ١٨٥/٥ - ١٨٦ =

«ومالك» أمدح من: «ملك»، لعموم إضافة: «مالك»، إذ يقال: مالك الجن والطيور، ولا يقال: ملك الطير. ولأن ثواب تاليها أكثر من ثواب تالي «ملك»^(١). انتهى^(٢).

ووافقهم الحسن، والمطوعي^(٣).

وقرأ الباقر بن بغير ألف، على وزن «سمع»، على أنه صفة مشبهة، من ملك ملكاً، أي قاضي يوم الدين^(٤)؛ لأنه ينفرد ذلك اليوم بالحكم. وقد روى عن العرب: [لي]^(٥) في هذا الوادي: مَلَك، مُلْك، مِلْك، مثلث الفاء^(٦). ولكن المعروف الفرق بين الألفاظ الثلاثة.

فالمفتوح: الشد والربط.

والمضوم: القهر والتسلط على من يتأتى منه الطاعة ويكون باستحقاق وغيره.

والمكسور: هو التسلط على من يتأتى منه الطاعة ومن لا يتأتى منه، ولا يكون إلا باستحقاق، وعلى هذا: بين المكسور والمضوم عموم

= قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث الزهري عن أنس بن مالك إلا من حديث هذا الشيخ أيوب بن سويد الرملي.

وانظر: سنن أبي داود - الحروف والقراءات - برقم: ٤٠٠٠ - ٢٩٣/٤ - ٢٩٤. وفيه: كان النبي ﷺ، وأبو بكر، وعمر، وعثمان يقرؤون: «مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ»^(١). قال أبو داود: هذا أصح من حديث الزهري عن أنس، والزهري عن سالم عن أبيه.

(١) انظر: حجة القراءات: ٧٨ - ٧٩، وتفسير البحر المحيط: ٢٢/١، والحجة للقراء السبعة: ١٢/١ - ١٣، والكشف: ٢٥/١ - ٢٦.

(٢) انظر: الدر المصون، للحلي: ٤٩/١.

(٣) انظر: إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٣/١.

(٤) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٣/١. وانظر: التيسير: ١٨، والحجة: ٧/١ - ٨،

وحجة القراءات: ٧٧، والكشف: ٢٥/١.

(٥) زيادة من الدر المصون: ٤٨/١.

(٦) انظر: تهذيب اللغة: ٢٧٠/١٠ - مادة: (ملك)، لسان العرب: ٤٩٣/١٠ - مادة:

(ملك)، تفسير البحر المحيط: ٢١/١، والحجة: ١٦/١.

وخصوص من وجه^(١). وقال الراغب^(٢): والمَلِك - أي بالكسر^(٣) - كالجنس للمُلْك - أي بالضم -، وكل ملك - بالكسر - ملك - بالضم، وليس كل مُلْك ملكاً^(٤). فعلى هذا يكون بينهما عموم وخصوص مطلق^(٥).

وبهذا يعرف الفرق بين: «ملك»، و«مالك»، فإن «ملكاً» مأخوذ من المُلْك - بالضم - و«مالكا» من المُلْك - بالكسر - كما تقدم. انتهى^(٦).

قالوا: وقراءة القصر أبلغ من قراءة المد^(٧)، لأن الصفة المشبهة تدل على معنى الثبوت وأعم، لاندراج «المالك» في «الملك»، وأشرف، لختم الكتاب العزيز [به]^(٨) في سورة الناس، المجمع عليه، ولموافقة الرسم تحقيقاً. وأما كون «مالك» أكثر ثوباً بالزيادة للألف، فأجيب: بأن مضاعفة^(٩) الثواب، كما يكون بالحروف يكون بالأشرف^(١٠).

[١٨٣/ح] وفي «تفسير البيضاوي»^(١١): أن «ملك» - يعني بالقصر/ هو المختار؛

(١) الدر المصون، للحلي: ٤٨/١.

(٢) هو: أبو القاسم حسين بن محمد بن المفضل - وقيل: المفضل بن محمد - الأصفهان - المعروف بالراغب. أديب من الحكماء العلماء، واشتهر حتى كان يقرن بالغزالي. له: المفردات، والذريعة إلى مكارم الشريعة وغيرها، توفي سنة (٤٠٢هـ) وقيل: (٥٠٢هـ).

بغية الوعاة: ٢٩٧/٢، روضات الجنات: ١٩٧/٣، وكنوز الأجداد: ٢٦٨ - ٢٧١.

(٣) في هذا الموضع - في الأصل وفي (ح) كلمة (كالخير) ولم أثبتها لعدم مناسبتها للسياق.

(٤) المفردات: ٤٩٢ - مادة: (ملك).

(٥) الدر المصون، للحلي: ٤٨/١.

(٦) الدر المصون، للحلي: ٤٨/١.

(٧) في الأصل: «المدني» وما أثبتته من (ح).

(٨) زيادة مني يقتضيها السياق.

(٩) في الأصل وفي (ح): «يضاعف» والصواب ما أثبت لاقتضاء السياق له.

(١٠) انظر ذلك في: تفسير البحر المحيط: ٢٢/١، تفسير الرازي: ٢٣٨/١.

(١١) المسمى بـ: أنوار التنزيل وأسرار التأويل.

والبيضاوي: هو عبد الله بن عمر بن محمد، أبو الخير، ناصر الدين البيضاوي، =

لأنه قراءة أهل الحرمين. انتهى^(١).

وقد رجح كل من الفريقين إحدى القراءتين على الأخرى ترجيحاً يكاد يسقط القراءة الأخرى، وهذا غير مرضي؛ لأن كلا منهما [متواتر]^(٢) [٣].

وعن المطوعي: «مالك»^(٤) بفتح الكاف نصباً على القطع، يعني: أمدح، أو أعني. أو منادى مضاف بحذف الأداة، توطئة لـ: «إياك نعبد» والجمهور بكسرها^(٥). وعن الحسن: «يعبد» بالياء من تحت مضمومة للمفعول الغائب^(٦)، ووجهها - على إشكالها - أن فيها استعارة، والتفاتاً.

= الشافعي، كان إماماً علامة، عارفاً بالفقه، والتفسير، والأصليين، والعربية، والمنطق نظاراً صالحاً، له: «المنهاج» وشرحه في أصول الفقه، و«شرح الكافية» ونحو ذلك، توفي سنة (٦٨٥هـ).

انظر: بغية الوعاء: ٥٠/٢، وطبقات المفسرين للدودي: ٢٤٨/١، وطبقات السبكي: ٥٩/٥.

(١) تفسير البيضاوي ضمن مجموعة التفاسير: ٢٧/١، وأهل الحرمين: أي الحرم المدني ومنهم نافع المدني وأبو جعفر، وغيرهما من القراء. والحرم المكي: ومنهم ابن كثير، وابن محيصن وغيرهما. وقراءة أهل الحرمين مرجحة على غيرها لأنها عالية الإسناد.

(٢) ما بين المعقوفين مثبت من (ح).

(٣) الدر المصون، للحلي: ٤٨/١. وانظر: ٤٩. وكذلك انظر: تفسير ابن كثير: ١/٢٦ حيث قال بعد أن حكى القراءتين: وكلاهما صحيح متواتر في السبع. وقال مكي: «وكلا القراءتين حستان»، الكشف: ٢٩/١. وانظر: النوع الثالث والتسعين: ٢١٠.

(٤) من الإتحاف: ٣٦٤/١، وفي المخطوط: «ملك».

(٥) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٤/١، وهي قراءة: ابن السمين، وعمر بن عبد العزيز، والأعمش، وأبو صالح السمان، وأبو عبد الملك الشامي.

تفسير ابن عطية: ٦٧/١، والبحر المحيط: ٢٠/١.

قال الزجاج: «ومالك: بالنصب إنما يجوز في الكلام، فأما في القراءة فلا أستحسنه فيها».

معاني القرآن وإعرابه: ٤٦/١ - ٤٧.

(٦) انظر: الدر المصون، للحلي: ٥٨/١ حيث قال: وقرئ شاذاً: «إياك يعبد» على بنائه للمفعول الغائب... إلخ.

=

أما الاستعارة: فإنه استعير فيها ضمير النصب لضمير الرفع، والأصل: «أنت يعبد»، وهو شائع. وأما الالتفات: فكان من حق هذا القارئ أن يقرأ: «إياك تعبد» بالخطاب، ولكنه التفت من الخطاب في «إياك» إلى الغيبة في «يعبد»، إلا أن هذا الالتفات غريب، لكونه في جملة واحدة^(١).

والجمهور بالنون مبنياً للفاعل، وهو الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، إذ لو جرى الكلام على أصله لقليل: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، ثم قيل: «إياه نعبد». والالتفات: نوع من البلاغة^(٢). والحكمة فيه^(٣): تنشيط السامع^(٤). قلت^(٥): وتنبه أن الممدوح المذكور حاضر مشاهد.

وعن المطوعي: «نستعين» بكسر حرف المضارعة - وهي لغة مطردة في حروف المضارعة، وذلك بشرطين:

أن لا يكون حرف المضارعة [ياء]^(٦) لثقل ذلك.

وأن يكون المضارع من ماضي مكسور العين، نحو: تعلم، من علم، أو أوله همزة وصل [نحو]^(٧): نستعين من استعان، أو تاء مطاوعة نحو: نتعلم من تعلم، فلا يجوز في يضرب ويقتل كسر حرف المضارعة لعدم الشرطين المذكورين^(٨).

= وانظر: البحر المحيط: ٢٣/١، حيث نسب هذه القراءة إلى أبي مجلز، وأبي المتوكل أيضاً.

وانظر: إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٤/١.

(١) الدر المصون: ٥٨/١ - ٥٩. وانظر: تفسير البحر المحيط: ٢٤/١.

(٢) الدر المصون: ٥٧/١.

(٣) في الأصل و(ح): «فيها» والصواب ما أثبت لمناسبته للسياق.

(٤) انظر: الكشف: ١٠/١، تفسير البيضاوي: ٢٨/١.

(٥) أي: المؤلف ابن عقيلة.

(٦) من مصادره، وسقط من المخطوط.

(٧) من مصادره، وسقط من المخطوط.

(٨) الدر المصون، للحلبي: ٦٠/١. وانظر حول ذلك: إعراب القرآن للنحاس: ١/

١٧٣ - ١٧٤، التبيان: ٧/١، ومشكل إعراب القرآن لمكي: ٧٠/١، البيان: ٣٨/١،

والبحر المحيط: ٢٣/١ - ٢٤، وإتحاف فضلاء البشر: ٣٦٤/١.

ومعنى الآية: نخصك بأقصى غاية التذلل وطلب المعونة. [فإنه]^(١) لما أثنى عليه كأنه حضر بين يديه مخاطبه، وهو إخبار من جميع العباد، الذي هو فرد منهم أدرج عبادته في عبادتهم لعلها^(٢) تقبل ببركتها^(٣)، أو المراد: الحاضرون - لا سيما إن كان في جماعة^(٤).

وقيل: النون للتعظيم؛ لأنه إذا كان في العبادة فجاهه عريض.

واختلف في «الصَّرَطَ» و«صِرَطَ»: فقبل من طريق ابن مجاهد^(٥)، وكذا رويس^(٦): بالسین حيث وقعا على الأصل؛ لأنه مشتق من: «السرط» وهو البلع، يقال: سرط الطعام إذا ابتلعه، كأنه لم يبلغ المادة به، وعليها عامة العرب، ووافقهما ابن محيصن - من المفردة فيهما، والشنبوذي^(٧) فيما تجرد عن اللام^(٨).

وقرأ خلف عن حمزة: بإشمام الصاد الزاي في كل القراءات، ومعناها: مزج لفظ الصاد بالزاي؛ لأنها تجانس الصاد في الجهر، ويعبر عنها بصاد بين بين، وكزاي، وهي لغة قيس^(٩).....

(١) زيادة مني يقتضيها السياق.

(٢) في الأصل وفي (ح): «لعل» والصواب ما أثبت لأنه أنسب للسياق.

(٣) في الأصل وفي (ح): «بركتها» والصواب ما أثبت لأنه أنسب للسياق.

(٤) انظر: تفسير البضاوي، النسفي ضمن مجموعة التفسير: ٢٨/١ - ٢٩.

(٥) هو: أحمد بن موسى بن مجاهد، أبو بكر، التميمي، البغدادي. من الثامنة، له:

القراءات السبعة، (٢٤٥هـ - ٣٢٤هـ).

غاية النهاية: ١٣٩/١، ومعرفة القراء: ٢٦٩/١.

(٦) هو: محمد بن المتوكل، أبو عبد الله اللؤلؤي، البصري، المعروف برويس،

مقرئ حاذق ضابط مشهور، توفي سنة (٢٣٨هـ).

غاية النهاية: ٢٣٤/٢، ومعرفة القراء: ٢١٦/١.

(٧) هو: محمد بن أحمد، أبو الفرج الشنبوذي، البغدادي، من أئمة القراء، حافظ

حاذق، (٣٠٠هـ - ٣٨٨هـ).

غاية النهاية: ٥٠/٢، وطبقات الداودي: ٥٩/٢، ومعرفة القراء: ٣٣٣/١.

(٨) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٥/١.

(٩) هم بنو قيس بن عيلان - قبيلة من مضر، من العدنانية. بطن من لخم من =

ووافقه المطوعي^(١).

واختلف عن خلاد: ففي الشاطبية^(٢): كأصلها، إشماء أول الفاتحة فقط^(٣)، وبه قرأ الداني على أبي الفتح فارس^(٤). وقطع له بالإشماء في حرفي الفاتحة فقط صاحب «العنوان»^(٥) والطرسوسي^(٦) من طريق ابن

= القحطانية ساكنهم في بعض الديار المصرية. وكذلك بطن من آل عامر بن صعصعة بن العدنانية، ومنازلهم بالبحرين.

انظر: نهاية الأرب، للقلقشندي: ٣٦١ - ٣٦٢.

(١) انظر: إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٥/١، وحجة القراءات: ٨٠، والكشف: ٣٤/١ - ٣٥، والنشر: ٢٧٢/١.

وانظر: تعريف الإشماء بالتفصيل في النشر: ١٢١/٢ وما بعدها. وفي شرح الشاطبية، لابن القاصح: ٣٤.

قال ابن مجاهد: وقراءة من قرأ بين الزاي والصاد، تكلف حرف بين حرفين، وذلك صعب على اللسان، وليس بحرف ينبنى عليه الكلام، ولا هو من حروف المعجم، ولست أدفع أنه من كلام فصحاء العرب، إلا أن قراء الصاد أفصح. البحر المحيط: ٢٥/١.

(٢) الشاطبية: هي القصيدة اللامية المسماة: «حز الأمانى ووجه التهاني»، من نظم الإمام العلامة القاسم بن فيرة الرعيني، أبو القاسم، الرعيني، الأندلسي، الشاطبي، الضرير، توفي سنة (٥٩٠هـ) (بالقاهرة). وقد اختصر فيها كتاب: «التيسير في القراءات السبع» للداني. ويبلغ عدد أبياتها: ألفاً ومائة وثلاثة وسبعين بيتاً. وقد اهتم بها العلماء شرحاً وتعليقاً. (٣) انظر: التيسير: ١٨، والشاطبية: ٧٢.

(٤) هو: فارس بن أحمد بن عمران، الحمصي، أبو الفتح، المقرئ الضرير، ثقة، ضابط، (٣٣٢هـ - ٤٠١هـ).

غاية النهاية: ٥/٢، ومعرفة القراء: ٣٧٩/١.

(٥) انظر: العنوان: ٦٧. ومؤلفه أبو طاهر - إسماعيل بن خلف، المقرئ، الأندلسي، النحوي، من الحادية عشرة. اختصر كتاب الحجة لأبي علي الفارسي، توفي سنة (٤٥٥هـ).

غاية النهاية: ١٦٤/١، وبغية الوعاة: ٤٤٨/١، ومعرفة القراء: ٤٢٣/١.

(٦) في الأصل: «الطرطوسي» وصوبته من (ح): وهو عبد الجبار بن أحمد بن عمر الطرسوسي، أبو القاسم، من العاشرة، حافظ، ثقة، له: المجتنى في القراءات، (٣٣١هـ - ٤٢٠هـ).

شاذان^(١) عنه، وصاحب «المستنير»^(٢) من طريق ابن البخري^(٣) عن الوزان^(٤) عنه. وقطع له بالإشمام في المعرف باللام - خاصة هنا - وفي جميع القرآن - أبو علي^(٥) في «الروضة» وفاقاً لجمهور^(٦) العراقيين. وقطع له بعدم الإشمام في الجميع في «التبصرة» و«الكافي» الهذلي^(٧) وفاقاً لجمهور المغاربة، وبه قرأ الداني على أبي الحسن^(٨). وانفرد ابن

معرفة القراءة: ٣٨٢/١، وغاية النهاية: ٣٥٧/١.

(١) هو: العباس بن الفضل بن شاذان، أبو القاسم، الرازي، متقن، بقي إلى سنة (٣١٠هـ).

غاية النهاية: ٣٥٢/١، ومعرفة القراءة: ٢٣٦/١.

(٢) هو: أحمد بن علي، أبو طاهر، ابن سوار البغدادي الحنفي، ثقة، من الحادية عشرة، توفي سنة (٤٩٦هـ).

معرفة القراءة: ٤٤٨/١، وغاية النهاية: ٨٦/١.

(٣) هو: محمد بن عمرو بن مدرك، أبو جعفر، البغدادي، الرزاز. سند العراق، ثقة، مأمون، ثبت، توفي سنة (٣٣٩هـ).

تاريخ بغداد: ١٣٢/٣، وسير أعلام النبلاء: ٣٨٥/١٥، والأنساب: ١٠٩/٦، والوافي بالوفيات: ٢٩١/٤.

(٤) هو القاسم بن يزيد، أبو محمد، الوزان، الأشجعي، مولا هم الكوفي، مقرئ، ضابط، توفي سنة (٢٥٠هـ).

غاية النهاية: ٢٥/١.

(٥) هو: الحسن بن محمد، أبو علي، البغدادي، المقرئ، المالكي، له كتاب الروضة، توفي سنة (٤٣٨هـ).

غاية النهاية: ٢٣٠/١، ومعرفة القراءة: ٣٩٦/١.

(٦) في الأصل: «للجمهور» وما أثبتته من (ح).

(٧) هو: يوسف بن علي، أبو القاسم، الهذلي، المغربي، المقرئ. صنف كتاب الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها، توفي سنة (٤٦٥هـ).

غاية النهاية: ٣٩٧/٢، وبغية الوعاة: ٣٥٩/٢، ومعرفة القراءة: ٤٢٩/١.

(٨) هو: طاهر بن عبد المنعم بن غليون، أبو الحسن الحلبي، المصري، ثقة، ضابط، حجة، شيخ الداني. له: كتاب «التذكرة في القراءات الثمان»، توفي سنة

(٣٩٩هـ).

غاية النهاية: ٣٣٩/١، ومعرفة القراءة: ٣٥٩/١، والبلغة: ١٠١.

عبيد^(١)، عن الصواف^(٢)، عن الوزان، عنه بالإشمام مطلقاً في جميع القرآن، كخلف وحمزة^(٣).

وقرأ الباقر: بالصاد، ورواه ابن شنبوذ^(٤) وسائر الرواة عن قنبل^(٥). قال البيضاوي: وهي لغة قريش^(٦). زاد الجعبري^(٧): في كل سين بعدها غين، أو خاء، أو قاف، أو طاء. وإنما قلبت السين صاداً لتطابق الطاء في الإطباق والاستعلاء والتفخيم مع الواو استثقلاً للانتقال^(٨) من أسفل إلى علو. قال الجعبري: وهي الفصحى، وعليها جاء التنزيل، لقول عثمان رضي الله عنه: إذا اختلفتم في شيء فاكتبوه بلغة قريش؛ لأن القرآن نزل بلغتهم^(٩).

(١) هو: علي بن محمد بن عبيد الله، أبو الحسن، البغدادي، البزار، الإمام الثقة، توفي سنة (٣٣٠هـ).

تاريخ بغداد: ٧٤/١٢، وميزان الاعتدال: ١٣٢/١، وسير أعلام النبلاء: ٢٨٦/١٥.

(٢) هو: الحسن بن الحسين، أبو علي، الصواف، بغدادي مقرئ، عارف بالفن، توفي سنة (٣١٠هـ)، وقيل: (٣٠٨هـ).

غاية النهاية: ٢١٠/١، ومعرفة القراءة: ٢٤١/١.

(٣) النشر: ٢٧٢/١. وانظر: إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٥/١، والكشف: ٣٤/١ - ٣٥، وحجة القراءات: ٨٠.

(٤) هو: محمد بن أحمد بن شنبوذ، أبو الحسن، البغدادي، ثقة. قرأ بالمشهور والشاذ، واعتمد عليه الداني في كتبه، توفي سنة (٣٢٥هـ) وقيل: (٣٢٧هـ).

غاية النهاية: ٥٢/٢ - ٥٦، وطبقات الداودي: ٣٠٢/١، ومعرفة القراءة: ٢٧٦/١.

(٥) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٥/١. وانظر: النشر: ٢٧٢/١، والكشف: ٣٤/١، وحجة القراءات: ٨٠، وإبدال سينه صاداً هي الفصحى، وهي لغة قريش، وبها قرأ الجمهور، وبها كتبت في الإمام.

البحر المحيط: ٢٥/١.

(٦) تفسير البيضاوي: ٣٠/١.

(٧) هو: إبراهيم بن عمر بن إبراهيم، أبو محمد، الربيعي، الجعبري، ثقة، كبير، من الثامنة عشرة، شرح الشاطبية والرائية، توفي سنة (٣٣٢هـ).

غاية النهاية: ٢١/١، ومعرفة القراءة: ٧٤٣/٢.

(٨) في الأصل وفي (ح): «الانتقال» والصواب ما أثبت لاقتضاء السياق له.

(٩) انظر قول عثمان رضي الله عنه في: البخاري مع الفتح - فضائل القرآن - باب جمع القرآن برقم: ٤٩٨٧، ١١/٩.

والأصل^(١) مرجوح لعدم^(٢) التناسب^(٣)، وهي موافقة الرسم^(٤).

عن الحسن: «اهدنا صراطاً مستقيماً» بالنصب والتنوين فيهما من غير «أل»^(٥)، في أول الكلمتين اعتماداً على إيضاحه بالبدل، كقوله تعالى: ﴿وَأَنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝٥٦﴾ صِرَاطُ اللَّهِ [الشورى: ٥٢، ٥٣]. وقيل: معناه معنى التعريف، لأن فيه معنى التجريد^(٦)، كقوله:

وعلى الله إن لم يعدلوا حكم عدل^(٧)

(١) أي: القراءة بالسین؛ لأنه أصل كلمة الصراط.

(٢) في الأصل وفي (ح): «بعدد» والصواب ما أثبت لاقتضاء السياق له.

(٣) أي: مع الطاء من حيث المخرج، وفيه تكلف وصعوبة. انظر: الكشف: ٣٤/١.

(٤) قوله: «وهي» أي القراءة بالصاد، «موافقة الرسم»؛ أي رسم المصحف.

(٥) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٥/١. وانظر: البحر المحيط: ٢٦/١، والمحتسب: ١/٤١.

والقراءة هنا بالنصب والتنوين «الصراط» في حرفي الفاتحة فقط، وليس في جميع القرآن، وهي قراءة شاذة. ووجهها - كما قال ابن جني: أنه أراد التذلل لله تعالى وإظهار الطاعة له، أي قد رضيها منك يا ربنا بما يقال له: صراط مستقيم، ولسنا نريد المبالغة في قول من قرأ: الصراط المستقيم، أي: الصراط الذي قد شاعت استقامته، وتعملت في ذلك حاله وطريقته. المحتسب: ٤١/١.

(٦) التجريد هو: أن ينتزع من أمر ذي صفة أمراً آخر مثله في تلك الصفة، مبالغة في كمالها فيه.. وهو أقسام.

انظر: الإيضاح، للزويدي: ٥١٢ وما بعدها، وتلخيص المفتاح - له -: ٣٦٨ - ٣٦٩. أو هو: أن تعتقد أن في الشيء في نفسه معنى آخر، كأنه مبين له، فتخرج ذلك إلى ألفاظه بما اعتقدت ذلك. كقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّكَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَلْقِ الْإِنِّ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ۝١٠﴾ [آل عمران: ١٩٠] فظاهر هذا أن في العالم من نفسه آيات، وهو عينه ونفسه تلك الآيات.

البرهان، للزركشي: ٢٤٨/٣، والإتقان: ٢٦٨/٣. وانظر: الخصائص، لابن جني: ٤٧٣/٢ - ٤٧٤.

(٧) ورد هذا البيت في الخصائص: ٤٧٥/٢، ولم ينسبه، والبيت بتمامه هو:

أفأنت بنو مروان ظلماً دماءنا وفي الله إن لم يعدلوا حكم عدل

في المحتسب: ٤٢/١، ولم ينسبه أيضاً، وفي معاهد التنصيص، للعباسي: ١٦/٣.

وفي حماسة ابن الشجري: ٤، في أبيات لأبي الخطار الكلبي - هكذا: =

ثم إن مفاد نكرة الجنس مفاد معرفته، إذ في كل جزء منه ما في جملة^(١)، ألا ترى قوله:

وأعلم أن تسليماً وتركاً^(٢)
أي التسليم والترك^(٣).

واختلف في ضم الهاء وكسرها من: «عليهم»^(٤)، «إليهم»^(٥)، «لديهم»^(٦)، «عليهما»^(٧)، «إليهما»^(٨)، «فيهما»^(٩)، «عليهن»^(١٠)، «إليهن»^(١١)، «فيهن»^(١٢).

= أفادت بنو مروان قياساً دماءنا وفي الله إن لم ينصفوا حكم عدل وبعده:

كانكم لم تشهدوا مرج راھط ولم تعلموا من كان ثم له الفضل
(١) المحتسب: ٤٣/١.

(٢) هذا شطر بيت لأبي حزام - غالب بن الحارث العكلي.. وتماهه:
وأعلم أن تسليماً وتركاً لـ لا متشابهان ولا سواء
و«التسليم» أراد به التسليم على الناس، أو تسليم الأمور إلى ذويها، وعدم الدخول فيما لا يعني. و«الترك» أراد به ترك ما عبر عنه بالتسليم.
والشاهد فيه هنا: قوله: «تسليماً وتركاً»، فهما نكرة دالة على الجنس، ومفادهما مفاد التسليم والترك المعرفين.

شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك: ٣٦٨/١، شاهد رقم: ١٠٢. وانظر: مختصر شرح الشواهد، للعيبي: ١١٧، خزانة الأدب: ٣٣١/١.
(٣) في المخطوط: «والمترك».

انظر: المحتسب، لابن جني: ٤٣/١ حيث قال: فهذا في المعنى كقوله: إن التسليم والترك لا متشابهاً ولا سواء.

(٤) ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة: ٦].

(٥) ﴿اتَّبِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنُؤَيِّنَهُمْ بِمِثْرِ﴾ [النمل: ٣٧].

(٦) ﴿وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَهِمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ﴾ [آل عمران: ٤٤].

(٧) ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ [النساء: ١٢٨].

(٨) هذه اللفظة غير موجودة في القرآن.

(٩) ﴿فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ [الرحمن: ٥٠].

(١٠) ﴿وَمَنْ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهُ بِالْمُؤْمِنِ﴾ [البقرة: ٢٢٨].

(١١) ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ﴾ [يوسف: ٣١].

(١٢) ﴿فَبَيْنَ قَصِيرَتِ الظَّرْفِ...﴾ [الرحمن: ٥٦].

أبيهم^(١)، صياصيههم^(٢)، ترميههم^(٣)، وما نريهم^(٤)، بين أيديهم^(٥) وما يشبه ذلك من ضمير التثنية والجمع مذكراً أو مؤنثاً^(٦). فحمزة وكذا يعقوب: «عليهم، وإليهم، ولديهم» الثلاثة فقط حيث أتت، بضم الهاء على الأصل؛ لأن الهاء لما كانت ضعيفة لخفائها خصت بأقوى الحركات، والدليل على [أن]^(٧) أصلها الضم: أنها تضم مبتدأ.

وبعد الفتح، والألف، والضممة، والواو، والسكون في غير الياء، نحو: «هو، وله، عاداه، ودعوته، ودعوه» وهي لغة قریش والحجازيين. ووافقهما المطوعي في الثلاثة، والشنوذي في «عليهم» فقط حيث وقع، وزاد يعقوب فقراً جميع ما ذكر وما شابهه مما قبل الهاء: ياء ساكنة بضم الهاء أيضاً. ووافقه الشنوذي في «عليهما» فقط^(٨).

وهذا كله إذا كانت الياء موجودة، فإن زالت لعلة جزم، نحو: ﴿وَإِنْ يَأْتِيهِمْ﴾ [الأعراف: ١٦٩]^(٩) ﴿وَيُخْرِجُهُمْ﴾ [التوبة: ١٤]^(١٠)، ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥١]^(١١)، أو بناء نحو: ﴿فَأَسْتَفْتِيهِمْ﴾ [الصفات: ١١]^(١٢)، فرويس وحده يضم الهاء في ذلك كله، إلا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ﴾ [١٦] (بالأنفال)، فإنه كسرهما من غير خلاف. واختلف عنه في: ﴿وَيُلْهِمُهُمُ الْأَمْلَ﴾

(١) ﴿فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ﴾ [يوسف: ٦٣].

(٢) ﴿وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَاصِيهِمْ﴾ [الأحزاب: ٢٦].

(٣) ﴿تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ﴾ [الفيل: ٤].

(٤) ﴿وَمَا نَرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْثَرُ مِنْ أَتْيَافِهَا﴾ [الزخرف: ٤٨].

(٥) ﴿وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِمْ نَبَاتَيْنِ يَتَخَرَّيْتُمَا بَيْنَ الْأَيْدِيَّ وَأَوْدَاجِهِمَا﴾ [المتحنة: ١٢].

(٦) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٥/١ - ٣٦٦. وانظر كذلك: النشر: ٢٧٢/١.

(٧) ساقط من الأصل، وما أثبتته من (ح).

(٨) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٦/١.

(٩) ونصها: ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُبِينٍ﴾.

(١٠) ونصها: ﴿فَتَلَوْتُمُوهُمُ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ بِصُرُفِكُمْ عَلَيْهِمْ﴾.

(١١) ونصها: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾.

(١٢) وهي: ﴿فَأَسْتَفْتِيهِمْ أَهْمَ أَشَدَّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾.

[٣] في الحجر، و﴿يُزَيِّهِمُ اللَّهُ﴾ [٣٣] في النور، ﴿وَفِيهِمُ السَّكِينَاتُ﴾، ﴿وَفِيهِمُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٧، ٨] موضعي غافر.

وانفرد فارس بن أحمد عن يعقوب بضم هاء: ﴿يَبْقِيهِمْ﴾ [١٤٦] في الأنعام^(١)، و﴿حَلِيمٌ﴾ [١٤٨] في الأعراف^(٢).

وانفرد ابن مهران^(٣) عن يعقوب أيضاً بكسر الهاء من: ﴿أَلْيَسَينَ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ [المنحنة: ١٢].

وقرأ الباقر بكسر الهاء في ذلك كله في جميع القرآن؛ لأن الهاء - لخفائها - ليست بحاجز حصين، فإذا ضمت، فكأن ضمتها قد وليت الكسرة، أو الياء الساكنة، وذلك ثقل، وهي لغة قيس، وتميم، وبني سعد - أخواله عليه السلام^(٤)، ولقوله عليه السلام: «أنا أفصحكم...»^(٥).

واختلف في صلة ميم الجمع بواو، وإسكانها إذا وقعت قبل محرك، نحو: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧]، ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [البقرة: ٣]، ﴿عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ٦]،

(١) وهي قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَدُوقُونَ﴾.

(٢) وهي قوله تعالى: ﴿وَأَتَّخَذَ قَوْمٌ مَوْسَىٰ مِنْ بَدْوٍ مِنْ جُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَداً لَّهُمُ خُوارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُلْكُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾.

(٣) هو: أحمد بن الحسين بن مهران، أبو بكر، الأصهباني، ثم النيسابوري، مقرئ ضابط، ثقة، صالح، من أئمة القراءات. صنف «الغاية في القراءات العشر». ط. «والشامل» و«طبقات القراء» وغيرها، توفي سنة (٣٨١هـ).

غاية النهاية: ٤٩/١، وشذرات الذهب: ٩٨/٣، ومعرفة القراء: ٣٤٧/١.

(٤) انظر: النشر: ٢٧٢/١ - ٢٧٣، وإتحاف فضلاء البشر: ٣٦٦/١.

(٥) هذا القول المنسوب إلى الرسول عليه السلام، معناه صحيح ولكن لا أصل له، وقد ورد بعدة ألفاظ منها: «أنا أفصح من نطق بالضاد». ومنها: «أنا أفصح من نطق بالضاد بيد أي من قریش واسترعت في بني سعد».

انظر: المقاصد الحسنة: ٩٥، والنشر: ٢٢٠/١، والفوائد المجموعة: ٣٢٧، والمغني، لابن هشام: ١٥٥، وورد كلام في معناه في سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة، للآلبي: ١٨٥/٤.

فقالون - بخلاف عنه - وابن كثير، وكذا أبو جعفر^(١)، بواو في اللفظ وصلاً^(٢)، اتباعاً للأصل بدليل: ﴿دَخَلْتُمُوهُ﴾ [المائدة: ٢٣]^(٣)، ﴿أَنْزَلْنَاهُمْ مِمَّا كَانُوا فِيهِ﴾ [هود: ٢٨]^(٤). وبذلك قطع لقالون من طريق الحلواني^(٥) صاحب «الهداية»^(٦)، وقطع له بالإسكان صاحب «الكافي»^(٧)، وكذا في «الهداية» من طريق أبي نسيط^(٨)، وهو الذي في «العنوان»، وبه قرأ الداني على أبي الحسن من طريق أبي نسيط، وعلى أبي الفتح من قراءته على عبد الله بن الحسين^(٩) من طريق الحلواني^(١٠).

(١) هو: أبو جعفر القارئ، المدني، المخزومي، مولا هم، اسمه يزيد بن القعقاع، وقيل: جندب بن فيروز، أحد القراء العشرة، تابعي مشهور، ثقة، من الرابعة، توفي سنة (١٣٠هـ).
معرفة القراءة: ٧٢/١، وغاية النهاية: ٣٨٢/٢، والتقريب: ٢٦٩.

(٢) انظر: الإتحاف: ٣٦٦/١، وفيه: بضم الميم ووصلها.

(٣) وهي: ﴿قَالَ رَبِّانِي مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِمَا آذَنُوا عَلَيْهِمُ الْبَابُ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَالْكُمُ عَلَيْهِمْ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

(٤) ﴿قَالَ يَقُولُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى يَمِينٍ مِنْ رَبِّي وَأَلَيْتُ رَحْمَةً مِنْ عِندِهِ فَجِئْتِ عَلَيْهِمْ أَنْزَلْنَاهُمْ مِمَّا كَانُوا فِيهِ﴾.

(٥) هو: أحمد بن يزيد، الصفار، أبو الحسن، الحلواني، المقرئ، عارف، متقن، صدوق، ضابط خاصة في قالون.

غاية النهاية: ١٤٩/١، ومعرفة القراءة: ٢٢٢/١.

(٦) هو: أحمد بن عمار، أبو العباس، المهدي، النحوي، المقرئ، المفسر، رحل. صنف كتاباً منها: تفسير المهدي، والهداية في القراءات السبع، توفي سنة (٤٤٠هـ).

غاية النهاية: ٩٢/١، وبغية الوعاة: ٣٥١/١، ومعرفة القراءة: ٣٩٩/١.

(٧) هو: محمد بن شريح الرعيني، أبو عبد الله الأشبيلي، المقرئ، من الحادية عشرة، توفي سنة (٤٧٦هـ).

غاية النهاية: ١٥٣/٢، وشذرات الذهب: ٣٥٤/٣، ومعرفة القراءة: ٤٣٤/١.

(٨) هو: محمد بن هارون، أبو جعفر، الربيعي، الحربي، البغدادي، المعروف بأبي نسيط، ضابط مشهور، توفي سنة (٢٥٨هـ).

الجرح والتعديل: ١١٧/٨، وغاية النهاية: ٢٧٢/٢، ومعرفة القراءة: ٢٢٢/١.

(٩) هو: عبد الله بن الحسين بن حسنون، أبو أحمد، البغدادي، نزيل مصر، ثقة، من التاسعة، توفي سنة (٣٨٦هـ).

معرفة القراءة: ٣٢٧/١، والميزان: ٤٠٨/٢، وغاية النهاية: ٤١٥/١.

(١٠) انظر: النشر: ٢٧٢/١ - ٢٧٣، والإتحاف: ٣٦٦/١ - ٣٦٧.

ونص على الخلاف في «التيسير»^(١) له من طريق أبي نسيط، وأطلق له
التخيير في «الشاطبية»^(٢) وفاقاً لجمهور العراقيين، جمعاً بين اللغتين^(٣)، لقول
ليبد:

..... وهم فوارسها وهم حكامها^(٤)

ووافقهم ابن محيصن وإنما اشترط في الميم أن تكون قبل محرك - ولو
تقديراً - ليندرج فيه: «كنتموا تمنون» [آل عمران: ١٤٣] و«فطلتموا تفكهون»
[الواقعة: ٦٥] على التشديد، وأن يكون المحرك منفصلاً ليخرج عنه المتصل،
نحو: ﴿دَحَاكْتُمُوهُ﴾ [المائدة: ٢٣] و﴿أَنزَلْنَاهُ﴾ [هود: ٢٨]، فإنه مجمع
عليه^(٥).

وقرأ ورش بالصلة إذا وقع بعد ميم الجمع همزة قطع، نحو: ﴿عَلَيْهِمْ
ءَأَنذَرْتَهُمْ﴾ [البقرة: ٦] إثارةً للمد، وعدل عن نقل^(٦) حركة الهمزة إلى الساكن

(١) انظر: التيسير: ١٩.

(٢) انظر: إبراز المعاني: ٧٦.

(٣) وانظر: النشر: ٢٧٣/١.

(٤) هذا عجز بيت من معلقة ليبد وهو في ديوانه: ١٨٠، وصدره:

فهم الساعة إذ العشيرة أفضعت

ومعنى: «الساعة»؛ أي الساعون في صلاح الحي - من الدييات وغيرها. «أفضعت»؛
أي حل بها أمر عظيم فظيع، «وهو فوارسها» الذين يذودون عنها إذا اعتدى عليها.
و«حكامها» الذين يرجع إلى رأيهم، ويقبل قولهم.

والشاهد فيه: جواز وصل الميم وإسكانها في «وهم» في الموضعين.

انظر: شرح القصائد العشر: ٢٥٩ - ٢٦٠، للخطيب التبريزي.

وليبد هو: لبيد بن ربيعة، من بني عامر بن صعصعة، قبيلة مضرية، وأمه من بني
عبس، أدرك الإسلام وأسلم، عمّر طويلاً، مات في خلافة معاوية سنة (٤١هـ). أكثر
شعره قاله قبل الإسلام. كان من شعراء الجاهلية وفرسانهم.

الشعر والشعراء: ٢٧٤/١، وطبقات ابن سعد: ٦٠/٦، وخزانة الأدب: ٣٣٤/١ -

٣٣٩.

(٥) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٧/١.

(٦) في الأصل وفي (ح): «ثقل» والصواب ما أثبتته لاقضاء السياق له.

قبلها - الذي هو مذهبه - لأنه لو أبقى الميم ساكنة لتحرك سائر/ الحركات، [١٨٤/هـ] فرأى تحريكها بحركتها الأصلية أولى^(١).

وعن الحسن قراءتها بالاتباع - يعني إن كان قبل الميم كسرة كسرهما، نحو: «عَلَيْهِمْ»، «يُنَادِيهِمْ» [القصص: ٦٢، ٦٥، ٧٤، وفصلت: ٤٧]، «فِيهِمْ رُسُلًا» [البقرة: ١٢٩]. وإن كان قبلها ضم ضمها، نحو: «ءَأَنْذَرْتَهُمْ» أم لم، «فِيكُمْ رُسُلًا» [البقرة: ١٥١]، «وَمِنْهُمْ أُتُونُ» [البقرة: ٧٨]. وقرأ الباقون بالسكون في جميع القرآن إرادة للتخفيف، لكثرة دور الضمائر مع أمن اللبس، وعليه الرسم، وأجمعوا على إسكانها وقفاً؛ لأنه محل تخفيف^(٢).

واختلف في ضم ميم الجمع وكسرهما، وضم ما قبلها وكسره، إذا كان بعد الميم ساكن وقبلها هاء مكسور ما قبلها، أو ياء ساكنة، نحو: «عَلَيْهِمْ أَلْقَتَالُ» [البقرة: ٢٤٦، والنساء: ٧٧]، «يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ» [هود: ٣١]، «فِيهِمُ الْأَسْبَابُ» [البقرة: ١٦٦]، «فِي قُلُوبِهِمُ أَلْجَجَلُ» [البقرة: ٩٣]، فنافع^(٣)، وابن كثير، وابن عامر^(٤)، وعاصم، وكذا أبو جعفر، بضم الميم وكسر الهاء في ذلك كله^(٥)، مناسبة للهاء بالياء، وتحريك الميم بحركتها الأصلية.

(١) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٧/١.

(٢) انظر: النشر: ٢٧٤/١، وإتحاف فضلاء البشر: ٣٦٧/١.

(٣) هو: نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم، أبو رويم الليثي بالولاء، أحد الأعلام، من كبار السابعة، ثقة، صالح، حسن الخلق. أقرأ بالمدينة سبعين سنة ونيفاً، (٧٠هـ - ١٦٩هـ، وقيل: ١٧٠هـ).

غاية النهاية: ٣٣٠/١، ومعرفة القراء: ١٠٧/١، وسير أعلام النبلاء: ٣٣٦/٧، وميزان الاعتدال: ٢٤٢/٤.

(٤) هو: عبد الله بن عامر، اليحصبي، أبو عمران - على الأصح. وقيل: أبو عامر، أحد السبعة، وإمام أهل الشام في القراءة، قبض رسول الله ﷺ وله سنتان، توفي سنة (١١٨هـ) (بدمشق).

غاية النهاية: ٤٢٣/١، ومعرفة القراء: ٨٣/١، والميزان: ٤٤٩/٢.

(٥) انظر: النشر: ٢٧٤/١.

وقرأ أبو عمرو بكسر الهاء، وكسر الميم أيضاً^(٢)، على أصل التقاء الساكنين، ووافقه اليزيدي والحسن^(٣).

وقرأ حمزة والكسائي، وكذا خلف، بضمهما؛ لأن الميم حركت الساكن بحركة الأصل، وضم الهاء اتباعاً لها، ووافقه الأعمش^(٤).

وقرأ يعقوب باتباع الميم الهاء - على أصله - فضمها حيث ضم الهاء في نحو: ﴿يُرِيهِمْ﴾ [البقرة: ١٦٧]، لوجود ضمة الهاء، وكسرها في نحو: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٩٣] لوجود الكسرة.

وأما الوقف، فكلهم على إسكان الميم، وهم على أصولهم في الهاء، فحمزة يضم الهاء من نحو: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة: ٢٤٦، والنساء: ٧٧] و﴿إِنَّهُمْ أَتَيْنِ﴾ [يس: ١٤]، ويعقوب يضم ذلك [في]^(٥) نحو: ﴿يُرِيهِمْ﴾ [البقرة: ١٦٧]، ﴿لَا يَهْدِيهِمْ﴾ [النحل: ١٠٤]، ورويس في نحو: ﴿يُغْنِيهِمْ﴾ [النور: ٣٢]. واتفقوا على ضم الميم المسبوقة بضم، سواء أكان في هاء، أو كاف، أو تاء، نحو: ﴿يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ [البقرة: ١٥٩] و﴿وَعَلَيْكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]، ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ [آل عمران: ١٣٩]، ومحمد ﷺ [٣٥]، وإذا وقفوا سكنوا الميم^(٦).

وعن ابن محيصن من «المبهج»: «غَيْرَ الْمَغْضُوبِ» [الفاتحة: ٧] بنصب

(١) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٧/١ - ٣٦٨.

(٢) النشر: ٢٧٤/١.

(٣) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٨/١.

(٤) هو: سليمان بن مهران الأعمش، أبو محمد الأسدي، مولاهم، الكوفي. أحد القراء الأربعة عشر، (٦٠هـ - ١٤٨هـ).

غاية النهاية: ٣١٥/١، ومعركة القراء: ٩٤/١، والكاشف: ٤٠١/١، وطبقات الحفاظ: ٦٧.

(٥) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٨/١. وانظر: النشر: ٢٧٤/١.

(٦) من (ج).

(٧) النشر: ٢٧٤/١، وإتحاف فضلاء البشر: ٣٦٨/١.

غير، فقليل: على الحال من «الذين»^(١)، وهو ضعيف^(٢)، وقيل: من الضمير في: «عليهم»^(٣).

قال أبو حيان: وهو الوجه^(٤).

وعنه من «المفردة» الخفض كالجمهور - على البدل من «الذين»، بدل نكرة من معرفة^(٥)، وقيل: نعت «للذين»^(٦)، وهو مشكل؛ لأن غير نكرة و«الذين» معرفة.

وأجابوا عنه بوجهين:

أحدهما: [أن غير]^(٧) إنما يكون نكرة إذا لم يقع بين ضدين، فأما إذا وقع [بين]^(٨) ضدين فقد انحصرت الغيرية، فيتعرف^(٩) «غير» حيثئذ بالإضافة، تقول: [عليك]^(١٠) بالحركة غير السكون، والآية من هذا القبيل، وهذا إنما يتمشى على مذهب السراج^(١١)،

(١) نسب أبو حيان هذا القول إلى المهدي وغيره في البحر: ٢٩/١، ونسبه النحاس إلى الأخفش في إعراب القرآن: ١٧٦/١. وانظر: الدر المصون: ٧٢/١.

(٢) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٨/١، والبيان: ١٠/١، والدر المصون: ٧٢/١، وعلل ضعفه بسبب مجيئه من المضاف في غير المواضع الجائز فيها ذلك.

(٣) انظر: المراجع السابقة ومشكل إعراب القرآن: ٧٢/١.

(٤) البحر المحيط: ٢٩/١.

(٥) إتحاف الفضلاء البشر: ٣٦٨/١. وانظر: الدر المصون: ٧١/١، والحجة، للفراسي: ١٤٢/١، ومعاني القرآن، للأخفش: ١٦٤/١، ومعاني القرآن وإعرابه، للزجاج: ٥٣/١، وإعراب القرآن، للنحاس: ١٧٥/١، ومشكل إعراب القرآن: ٧٢/١، والبيان: ٩/١.

(٦) انظر: الدر المصون: ٧١/١، والمصادر بعده.

(٧) ما بين المعقوفتين زيادة مني يقتضيها السياق.

(٨) ما بين المعقوفتين زيادة مني يقتضيها السياق.

(٩) في الأصل وفي (ح): «فتعرف» والأولى ما أثبت لمناسبه للسياق.

(١٠) في الأصل وفي (ح): «مررت» والأولى ما أثبت لمناسبه للسياق.

(١١) الدرر المصون: ٧١/١. وانظر: الحجة: ١٤٢/١ - ١٤٤. حيث أورد الفرسي

قول ابن السراج في هذا الشأن بالتفصيل، وما قال: اعلم أن حكم كل مضاف إلى معرفة =

في «الرائية»، ومقتضاه: أن ما عداه يكتب على لفظه، وقد اصطالحوا على حذف ألف فاعل في الأعلام^(١).

وقال ابن قتيبة^(٢): ما كان من الأسماء المنقولة من الصفات على وزن «فاعل» وكثر استعماله نحو: صالح، مالك، وخالد، فحذف ألفه أحسن من إثباتها، فإن حليت باللام تعين الإثبات^(٣).

واتفقوا أيضاً على كتابة «الصراط»، سواء أكان عارياً من أل، أم مضافاً، أم مقطوعاً، أم محلى بها^(٤)، بأي إعراب كان، نحو: ﴿صِرْطُ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: ١٢٦]، ﴿صِرْطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [النساء: ٦٨، ١٧٥، الفتح: ٢، ٢٠]، ﴿إِنَّ صِرْطَ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ١٤٢، ٢١٣، آل عمران: ١٠١، المائدة: ١٦، الأنعام: ٨٧، ١٦١، يونس: ١٢٥، النحل: ١٢١، الحج: ٥٤، المؤمنون: ٧٣، النور: ٤٦، الشورى: ٥٢]، ﴿صِرْطَ اللَّهِ﴾ [الشورى: ٥٣]، ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ﴾ [الفاتحة: ٦]، «عن السراط» [المؤمنون: ٧٤]، للدلالة على البذل، لأن السين هي الأصل^(٥)، إذ هو من «سرت»؛ أي بلغت، كأمرت^(٦).

وكل سين بعدها طاء، أو قاف، أو خاء، أو غين، جاز قلبها^(٧) صاداً، أو زايّاً، لما بينهما من مجانسة الاستعلاء، واتحاد المخرج^(٨).

(١) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٨/١ - ٣٦٩. وانظر: المقنع: ٢٩، ٨٧.

(٢) هو: عبد الله بن مسلم بن قتيبة، أبو محمد، الكوفي، الدينوري، الأديب، اللغوي، ثقة، دين، فاضل، له: مصنفات كثيرة في القرآن، والحديث، واللغة، والأدب، والنحو، والشعر، (٢١٣هـ - ٢٧٦هـ).

إنباه الرواة: ١٤٣/٢، وبغية الوعاة: ٦٣/٢، والمزهر: ٤٠٩/٢.

(٣) انظر: أدب الكاتب، لابن قتيبة: ٢٢٩ - ٢٣٠، وإتحاف فضلاء البشر: ٣٦٩/١.

(٤) انظر: المقنع في معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار: ٩١.

(٥) ولكن لم يقرأ بها الجمهور لأن القراءة سنة متبعة. انظر: فيما سلف: ١٩٠.

(٦) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٩/١. وانظر: مادة: (سرت): الدر المصون: ٦٤/١،

والمفردات: ٢٣٥، وتهذيب اللغة: ٣٢٩/١٢، واللسان: ٣١٣/٧.

(٧) هذا لغة، وليست قراءة.

(٨) إتحاف فضلاء البشر: ١٦٩/١. وانظر: الحجة، للفارس: ٤٩/١ - ٥٣، وحجة

القراءات: ٨٠، والكشف: ٣٤/١ - ٣٥، والدر المصون: ٦٤/١ - ٦٥.

[١٨٥ب/هـ] وكذا كتبوا بالصاد: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي وَيَبْطِئُ﴾ / [٢٤٥] ب(البقرة)، فيخرج عنه: ﴿يَسْطُرُ الرِّزْقَ﴾ [الرعد: ٢٦، الإسراء: ٣٠، القصص: ٨٢، العنكبوت: ٦٢، الروم: ٣٧، سبأ: ٣٦، ٣٩، الزمر: ٥٢، الشورى: ١٢] المتفق على أنه بالسين^(١).

وكذا كتبوا بالصاد: ﴿الْمُهَيِّطُونَ﴾ [٣٧] ب(الطور)، و﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾ ب (الغاشية)^(٢).

(١) إتحاف فضلاء البشر: ٣٦٩/١.

(٢) انظر: المقنع في معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار: ٩٢، والإتحاف: ١/

النوع الثالث والتسعون

علم قراءة النبي ﷺ مما صح
إسناده أو قارب الصحيح



النوع الثالث والتسعون

علم قراءة النبي ﷺ

مما صح إسناده أو قارب الصحيح

[١]: أخرج الحاكم^(١) في المستدرک عن أم سلمة^(٢)، أن النبي ﷺ كان يقطع قراءته آية آية: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢]، ثم يقف، ﴿الْكَرَّمِ الْيَمِينِ﴾ [الفاتحة: ٣] ثم يقف. قال ابن أبي مليكة^(٣): وكانت أم سلمة تقرؤها: «مَلِكِ يَوْمَ الدِّينِ» [الفاتحة: ٤]^(٤).

(١) هو: محمد بن عبد الله بن حمدويه بن نعيم، الحاكم، أبو عبد الله النيسابوري، الشافعي، إمام حافظ. سمع من نحو ألفي شيخ، وحدث عن أبيه، وكان أبوه قد رأى مسلماً صاحب «التصحیح». وحدث عنه الدارقطني وهو من شيوخه، وآخرون. صنف وخرج، وجرح وعدل، (٣٢١هـ - ٤٠٣هـ).

سير أعلام النبلاء: ١٦٢/١٧ - ١٧٧، وغاية النهاية: ١٨٤/٢ - ١٨٥، وميزان الاعتدال: ٦٠٨/٣، وتذكرة الحفاظ: ١٠٣٩/٣.

(٢) هي: أم المؤمنين هند بنت أبي أمية القرشية، المخزومية، بنت عم خالد بن الوليد، وأبي جهل، من المهاجرات الأول، تزوجها الرسول ﷺ سنة أربع من الهجرة، ولها أولاد صحابيون، توفيت سنة (٥٩هـ)، وهي آخر من مات من أمهات المؤمنين.

سير أعلام النبلاء: ٢٠١/٢ - ٢٠٢، وتهذيب التهذيب: ٤٥٥/١٢، والإصابة: ٨/٢٤٠.

(٣) هو: عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة - بالتصغير - ابن عبد الله بن جدهان - واسم أبي مليكة: زهير - التيمي، المدني، أدرك ثلاثين من الصحابة، ثقة، فقيه، من الثالثة، توفي سنة (١١٧هـ).

التقريب: ٣١٢، ترجمة: (٣٤٥٤)، وتهذيب التهذيب: ٣٠٦/٥.

(٤) المستدرک مع التلخيص، التفسير، باب القراءات: ٢/٢٣٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

تخريجه: أخرجه الترمذي - في القراءات - فاتحة الكتاب برقم: ٢٩٢٧: ١٨٥/٥ - =

[٢]: وفي المستدرک عن أبي هريرة^(١) رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقرأ: «ملك يوم الدين» [الفاتحة: ٤]^(٢).

[٣]: وأخرج في المستدرک عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه -، أن رسول الله ﷺ قرأ: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] (ب:الصاد).

= بنحوه. وقال: هذا حديث غريب، وبه يقول أبو عبيد ويختاره. هكذا روى يحيى بن سعيد الأموي وغيره عن ابن جريج، عن ابن أبي مليكة، عن أم سلمة، وليس إسناده بمتصل؛ لأن الليث بن سعد روى هذا الحديث عن ابن أبي مليكة، عن يعلى بن مملك، عن أم سلمة، وحديث الليث أصح، وليس في حديث الليث: وكان يقرأ: «ملك يوم الدين».

قلت: ولكن الحافظ ابن حجر ذكر في تهذيب التهذيب: ٣٠٦/٥ أن ابن أبي مليكة روى عن أسماء، وعائشة، وأم سلمة. وقد سبق في ترجمته أنه أدرك ثلاثين من الصحابة، فيجوز أنه كان يروي الحديث أولاً عن يعلى ابن مملك عن أم سلمة، ثم لقيها فسمعه منها، فروى عنها بلا واسطة.

وأيضاً فقد صحح إسناده ابن الجزري كما في النشر: ٢٢٦/١. كل ذلك يدل على أن ابن أبي مليكة عن أم سلمة - إسناده متصل وليس كما ذكر الترمذي. والله أعلم. هذا وقد أخرجه أيضاً: أبو داود، في الحروف والقراءات - برقم: (٤٠١): (٤/ ٢٩٤) بنحوه - بزيادة: ﴿يَسْمِعُ أَفْئِدَةً نَّكِيسَةً﴾ قبل: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

قال ابن كثير: قرأ بعض القراء: «ملك يوم الدين» وقرأ آخرون: ﴿مَلِكٌ﴾ وكلاهما صحيح متواتر في السبع، ويقال: «مَلِكٌ» بكسر اللام، ويسكانها، ويقال: «ملك» أيضاً، وأشبع نافع كسرة الكاف، فقرأ: «ملكي يوم الدين»، وقد رجح كلا من القراءتين مرجحون من حيث المعنى، وكلاهما صحيحة حسنة.

تفسير ابن كثير: ٢٦/١. وانظر: تفصيل ذلك في: حجة القراءات: ٧٧ وما بعدها، الكشف: ٢٥/١ وما بعدها، التيسير: ١٨ - ١٩، والإقناع: ٥٩٥/٢.

(١) هو: عبد الرحمن بن صخر الدوسي اليماني، أبو هريرة، حافظ الصحابة. روى: ٥٣٧٤ حديثاً، وحدث عنه خلق كثير من الصحابة والتابعين، توفي سنة (٥٩هـ) بالمدينة النبوية. سير أعلام النبلاء: ٥٧٨/٢ - ٦٣٢، والتهذيب: ٢٦٢/١٢ - ٢٦٧، والتقريب: ٦٨٠، ترجمة: (٨٤٢٦).

(٢) المستدرک مع التلخيص - التفسير - باب القراءات: ٢٣٢/٢.

= قال الحاكم: إسناده صحيح على شرط الشيخين. وسكت عنه الذهبي.

هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(١).

[٤]: وأخرج عن علقمة بن وائل^(٢)، عن أبيه^(٣)، أنه صلى مع النبي ﷺ حين قال: ﴿غَيْرِ الْمَنْصُورِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٧] قال: آمين^(٤)، يخفض [بها]^(٥) صوته^(٦).

= تخريجه نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٣٦/١ لابن أبي داود، وابن الأنباري، والدارقطني في الأفراد، وابن جميع في معجمه، كلهم عن أبي هريرة.

(١) المستدرک مع التلخيص: ٢٣٢/٢. وقال الذهبي في التلخيص: قلت: بل لم يصح، فيه إبراهيم بن سليمان الكاتب متكلم فيه. تخريجه: أورده السيوطي في الدر المنثور: ٣٨/١، ونسبه للحاكم فقط.

(٢) هو: علقمة بن وائل بن حجر، بضم المهملة وسكون الجيم، الحضرمي، الكندي، الكوفي.

ذكره ابن حبان في الثقات، وذكره ابن سعد في الطبقة الثالثة من أهل الكوفة، وقال: كان ثقة قليل الحديث، وعن ابن معين أنه قال: علقمة ابن وائل عن أبيه مرسل.

تهذيب التهذيب: ٢٨٠/٧. وانظر: الطبقات: ٢١٨/٦، والجرح والتعديل: ٤٠٥/٦، والتقريب: ٣٩٧.

قلت: قد روى مسلم أحاديث من طريق علقمة عن أبيه، وكذا الترمذي، وحسنها، وصححها. انظرها في تحفة الأشراف: ٨٥/٩.

قال الترمذي: علقمة سمع من أبيه. انظر: السنن - الحدود - باب ما جاء في المرأة إذا استكرهت على الزنا - برقم: (١٤٥٤): ٥٦/٤.

(٣) هو: وائل بن حجر الحضرمي، الكندي، يكنى أبا هنيذة، سكن الكوفة، كان ملكاً عظيماً بحضرموت، فلما بلغه ظهور النبي ﷺ ترك ملكه وقدم إلى المدينة فأسلم، له صحبه. عاش حتى أمانة معاوية، وله معه قصة، مات في إمارته. الأنساب: ١٨٠/٤، والجرح والتعديل: ٤٢/٩، والتقريب: ٥٨٠.

(٤) ومعناه: اللهم اسمع واستجب، وله معان أخر. انظر: تفسير البغوي: ٤٢/١.

(٥) زيادة من المستدرک يقتضيها السياق.

(٦) المستدرک: ٢٣٢/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

تخريجه: أخرجه الطبراني من طريق وكيع، وعفان عن شعبة، به.

المعجم الكبير: (٣) ٩/٢٢.

وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذي، من طريق سفيان، عن سلمة بن كهيل، عن =

[٥]: وأخرج في المستدرک عن عاصم بن لقيط^(١)، عن أبيه^(٢)، أن النبي ﷺ قال: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾ [آل عمران: ١٨٨، والنور: ٥٧]، ولم يقل: «لا يحسبن».

هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(٣).
[٦]: وأخرج في المستدرک عن ابن عباس^(٤).....

= حجر بن عنبس، عن وائل بن حجر مرفوعاً، ولفظه: قرأ: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فقال: آمين، يمد بها صوته. واللفظ لأحمد. وحسنه الترمذي.

انظر: المسند: ٣١٥/٤، وسنن أبي داود، الصلاة، باب التأمين وراء الإمام: ٩٣٢، ٥٧٤/١، وسنن الترمذي، أبواب الصلاة، باب ما جاء في التأمين: (٢٤٨)، ٢٧/٢.

وأخرجه أحمد - بلفظه - في المسند: ٣١٦/٤.

درجة الحديث: رجاله ثقات، إلا علقمة صدوق، فالإسناد حسن.

(١) هو: عاصم بن لقيظ بن صبرة، بفتح المهملة وكسر الموحدة، ثقة، من الثالثة.

الجرح والتعديل: ٣٥٠/٦، والتقريب: ٢٨٦.

(٢) هو: لقيظ بن صبرة، بن عبد الله، بن المنتفق، بن عامر، بن عقيل، بن صعصعة العامري، صحابي مشهور، روى عن النبي ﷺ. اختلف فيه هل هو أبو رزين العقيلي، والأكثر على أنهما اثنان. انظر: ترجمة أبي رزين فيما سلف.

الإصابة: ٧/٦ - ٨، والجرح والتعديل: ١٧٧/٧، والتقريب: ٤٦٤، والكاشف: ٢/٤٧.

(٣) المستدرک مع التلخيص - التفسير - باب القراءات: ٢٣٣/٢. ووافقه الذهبي.

تخریجه: أخرجه الحاكم أيضاً في المستدرک: ٢٣٢/٢ - ٢٣٣ من طريق عاصم بن لقيظ عن أبيه - في حديث طويل - وفي آخره قال الحاكم قال ابن جريج: قال رسول الله ﷺ: «لا تحسبن» ولم يقل «لا يحسبن». وأخرجه أبو داود - مطولاً - في الطهارة، باب الاستئثار: (١٤٢) ٩٧/١، وفي الحروف والقراءات، مقتصراً على قول الرسول ﷺ: «لا تحسبن»، ولم يقل «لا تحسبن» (٣٩٧٣) ٢٨١/٤.

وأخرجه أحمد أيضاً مطولاً، المسند: ٢١١/٤.

والقراءة ب «التاء»: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾ هي قراءة عاصم، وحمزة، والكسائي. وقرأ الباقون: «لا يحسبن» بالياء.

انظر: حجة القراءات: ١٨٦، الكشف: ٣٦٧/١. وانظر: تفسير البغوي: ٣٨٣/٤.

(٤) هو: عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم، القرشي، الهاشمي، أبو العباس، ابن عم رسول الله ﷺ. حبر الأمة وترجمان القرآن، دعا له الرسول ﷺ بقوله: =

[قال^(١)]: قرأت على أبي بن كعب^(٢): «وَأَقْرَأُوا يَوْمًا «لَا يَجْزِي» نَفْسُ عَنْ نَفْسٍ» [البقرة: ٤٨]، بالياء^(٣)، «وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ» [البقرة: ٤٨]. قال أبي: أقرأني رسول الله ﷺ: «لَا يَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا»، بالياء، «وَلَا تُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ» بالتاء^(٤)، «وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ» بالياء.. هذا حديث صحيح الإسناد^(٥).

[٧]: وأخرج الحاكم في المستدرک عن عمران بن حصين^(٦) أنه سمع النبي ﷺ يقرأ: «وترى الناس سكارى^(٧)» وما هم بسكارى^(٨).

= «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل»، فكان يسمى: والبحر، والحبر، لسعة علمه، وهو أحد المكثرين من الصحابة، وأحد العبادة من فقهاء الصحابة. ولد قبل الهجرة بثلاث، وقيل بخمس سنوات، ومات بالطائف سنة (٦٨هـ).

الإصابة: ٩٠/٤ - ٩٤، والتقريب: ٣٠٩، ترجمة: (٣٤٠٩).

(١) ما بين المعوقين أثبتته عن المستدرک، لاقتضاء السياق له.

(٢) هو: أبي بن كعب، بن قيس، بن عبيد، الأنصاري، البخاري، أبو المنذر، وأبو الطفيل، سيد القراء، ومن أصحاب العقبة الثانية، شهد بدرًا والمشاهد كلها، قرأ الرسول ﷺ عليه القرآن، وقال له: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك»، أول من كتب الوحي للنبي ﷺ، وأول من جمع القرآن، وهو أحد المفتين من الصحابة، توفي سنة (٢٠هـ).

الإصابة: ١٩/١، وطبقات القراء: ٣١/١، ومعرفة القراء: ٢٨/١ - ٣١، وسير أعلام النبلاء: ٤٨٩/١ - ٤٠٢.

(٣) وهي قراءة شاذة.

(٤) وهي قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، وقرأ الباقون بالياء.

الكشف: ٢٣٨/٢، وحجة القراءات: ٩٧.

(٥) المستدرک مع التلخيص، التفسير، باب القراءات: ٢٣٣/٢.

قال الذهبي في التلخيص: صحيح.

(٦) هو: الصحابي الجليل عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي، الكعبي، أبو نجيد، أسلم عام خيبر، وصحب النبي ﷺ في غزواته، وكان فاضلاً، قضى بالكوفة، مات بالبصرة (٥٢هـ).

الإصابة: ٢٦/٥ - ٢٧، الكاشف: ٢٩٩/٢، والتقريب: ٤٢٩.

(٧) في الأصل وفي (ح): «سكرى» بدون ألف، وقد أثبتتها اعتماداً على الذين أخرجوه ومنهم الحاكم في المستدرک.

(٨) في الأصل وفي (ح): «وترى الناس سكارى» مكان «وما هم بسكارى» وما أثبتته هو الصواب.

هكذا إسناده^(١).

[٨]: وأخرج في المستدرک عن زید بن ثابت^(٢) أن رسول الله ﷺ قرأ: ﴿كَيْفَ تُنْشِرُهَا﴾ [البقرة: ٢٥٩] بالزاي^(٣) ﴿٤﴾.

= و«سكاري» في الموضوعين هما قراءة الجمهور. وقرأ حمزة، والكسائي: «سكرى» في الموضوعين. وهي قراءة ابن مسعود، قال الفراء: وهو وجه جيد؛ لأنه بمنزلة: «هلكى»، و«جرحى».

انظر: معاني القرآن، للفراء: ٢١٤/٢ - ٢١٥، وحجة القراءات: ٤٧٢، والكشف: ١١٦/٢، والتيسير: ١٥٦، والإقناع: ٧٠٥/٢.

(١) المستدرک: ٢٣٣/٢ - ٢٣٤، مطولاً، وقد صححه الحاكم وقال: إن أكثر أئمتنا من المتقدمين على أن الحسن قد سمع من عمران بن حصين، ووافقه الذهبي. لكنه قال: في إسناده الحكم وهو وإو. وروى ابن أبي حاتم - عن عدة من النقاد -: أن الحسن لم يسمع من عمران بن حصين. انظر: المراسيل: ٣٨ - ٣٩.

تخريجه: أخرجه الترمذي بنحوه، في التفسير، باب: ومن سورة (الحج): (٣١٦٩) ٣٢٣/٥، وقال: حديث حسن صحيح. (٣١٦٨) ٣٢٣/٥ وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وأخرجه النسائي، في التفسير - في الكبرى - نسبة له المزي في تحفة الأشراف: ٨/ ٣٤٩٠.

درجته: الحديث بإسناد الحاكم ضعيف، لكن طرقه الأخرى عند الترمذي والنسائي - وقد صححها الترمذي - ترفعه إلى درجة الصحيح لغيره. وسيأتي: (٣٩).

(٢) هو زید بن ثابت بن الضحاک بن لوزان، الأنصاري، البخاري، أبو سعيد وأبو خارجة، صحابي مشهور، كاتب الوحي، وقدوة الفرضيين. قال مسروق: كان من الراشخين في العلم. عنه: أبناءه، وابن المسيب، وعروة، توفي سنة (٤٥هـ)، وقيل: (٤٨هـ). الكاشف: ٢٦٤/١، والتقريب: ٢٢٢.

(٣) وهي قراءة الكوفيين وابن عامر، وقرأه الباقر: بالراء.

الكشف: ٣١٠/١ - ٣١١، وحجة القراءات: ١٤٤.

(٤) المستدرک: ٢٣٤/٢، قال الحاكم: صحيح. وقال الذهبي في التلخيص: فيه إسماعيل بن قيس من ولد زید بن ثابت - وقد ضعفوه.

انظر: أقوال العلماء في تضعيفه في: الميزان: ٢٤٥/١، واللسان: ٤٢٩/١ - ٤٣٠، والضعفاء، لابن حبان: ١٢٧/١. وعليه يكون الحديث بهذا الإسناد ضعيفاً.

تخريجه: نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٣١/٢ للحاكم فقط.

[٩]: وأخرج في المستدرک عن عبد الله بن مسعود^(١) قال: أقرأني رسول الله ﷺ: «إني أنا الرزاق ذو القوة المتين» [الذاريات: ٥٨] (٢) (٣).

[١٠]: وأخرج في المستدرک عن زيد بن ثابت قال: أقرأني رسول الله ﷺ: «فرهن مقبوضة» [البقرة: ٢٨٣] (٤).

(١) هو: عبد الله بن مسعود بن غافل، أبو عبد الرحمن الهذلي، حليف بني زهرة، من السابقين الأولين، من كبار علماء الصحابة، مناقبه جمة، ولي الكوفة، ومات بالمدينة (٣٢٢هـ) وقيل: (٣٣٣هـ).

الكاشف: ١١٦/٢، والتقريب: ٣٢٣، وغاية النهاية: ٤٥٨/١، والإصابة: ٣٦٨/٢.
(٢) وهي في المصحف: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْتَمِيمُ﴾. وهي قراءة كل القراء العشرة، لكنها مخالفة لرسم المصحف، فهي شاذة بعد جمع عثمان رضي الله عنه.
(٣) المستدرک: ٢٣٤/٢، ٢٤٩.

قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي.
تخریجه: أخرجه أبو داود - في القراءات: (٣٩٩٣) من طريق إسرائيل عن أبي إسحاق، عن عبد الرحمن بن يزيد، عن عبد الله بن مسعود به مرفوعاً: ٢٩٠/٥ - ٢٩١.
وأخرجه الترمذي، في القراءات، باب ومن سورة (الذاريات): (٩٤٠) من طريق عبد بن حميد، ثنا عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل به. وقال: هذا حديث حسن صحيح: ١٩٠/٥ - ١٩١.

وأخرجه أبو بكر بن الأنباري من طريق إسرائيل به. تفسير القرطبي: ٨١/٢٠.
وأخرجه ابن حبان من طريق شعبة، عن أبي إسحاق به. صحيح ابن حبان: ٨٠/٨.
(٤) المستدرک: ٢٣٥/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.
وقال الذهبي في التلخيص: فيه إسماعيل بن قيس وهو: واه.
تخریجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور: ١٢٥/٢ للحاكم فقط.
درجة الحديث: هذا الحديث في سنده عند الحاكم إسماعيل بن قيس وهو ضعيف - كما سبقت الإشارة إلى ذلك آنفاً. وعليه: يكون الحديث بهذا الإسناد ضعيفاً.
لكن أخرج سعيد بن منصور، عن حميد الأعرج، وإبراهيم، أنهما قرأ: «فرهن مقبوضة». الدر المنثور: ١٢٥/٢.

انظر: النشر في القراءات العشر: ٢٣٧/٢، إتحاف فضلاء البشر: ٤٦٠/١ - ٤٦١.
وفيهما: وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «فرهن» برفع الراء والهاء. وقرأ الباقون: «فرهان».
انظر: حجة القراءات: ١٥٢، والكشف: ٣٢٢/١، والإقناع: ٦١٦/٢، والتيسير: ٨٥.

[١١]: وأخرج في المستدرک عن عائشة أنها سمعت النبي ﷺ يقرأ: «فَرُوحٌ وَرَيَّحَانٌ» [الواقعة: ٨٩].

هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه^(١).

(١) المستدرک: ٢/٢٣٦.

وقد وافق الذهبي على تصحيح الحاكم له.

تخريجه: أخرجه الإمام أحمد من طريق يونس بن محمد، عن هارون، عن بديل، عن عبد الله بن شقيق، عن عائشة به مرفوعاً. ذكره ابن كثير في تفسيره: ٤/٣٢٢. وأخرجه أبو داود، في الحروف والقراءات: (٣٩٩١)، ٤/٢٩٠. من طريق مسلم بن إبراهيم، عن هارون - به مرفوعاً. وأخرجه الترمذي، في القراءات، باب: ومن سورة (الواقعة): (٢٩٣٨) ٥/١٩٠ من طريق جعفر بن سليمان الضبعي عن هارون به.

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من حديث هارون الأعور. وأخرجه الترمذي - مرفوعاً - بالإسناد السابق في: تحفة الأحوزي، في أبواب القراءات: (٤٠٠٨) ٨/٢٥٩.

وأخرجه النسائي، في السنن الكبرى، من طريق جعفر بن سليمان الضبعي، عن هارون به مرفوعاً. انظر: تحفة الأشراف: ١١/٤٤٢.

نسبه السيوطي في الدر المنثور: ٣٦/٨ لأبي عبيد وأحمد، وعبد بن حميد، والبخاري في تاريخه، وأبو داود، والترمذي وحسنه، والنسائي، والحكيم، والترمذي في نوادر الأصول، والحاكم، وأبو نعيم في الحلية، وابن مرويه عن عائشة به - وفيه: برفع الراء. وأخرجه أبو عمر حفص الدوري في كتابه: قراءات النبي ﷺ في سورة (الواقعة): (١١٧) ١٦٠ - ١٦١ من طريق عبد الوهاب بن عطاء، عن هارون، عن بديل، به مرفوعاً - وفيه: بالرفع. وعلى هذا ففي قوله تعالى: ﴿فَرُوحٌ﴾ قراءتان: فتح الراء وضمها.

قال ابن كثير: وقراءة الرفع في قوله: «فروح» هي قراءة يعقوب وحده، وخالفه الباقون فقرأوا: ﴿فَرُوحٌ﴾ بفتح الراء. تفسير ابن كثير: ٤/٣٢٢.

وقرأ بالرفع غير عائشة: ابن عباس، والحسن، ونوح القارئ، وبديل، والضحاك، وقتادة، والأشهب، وشعيب بن الحارث، والربيع بن خيثم، ونصر بن عاصم، والجحدري، ورويس، وزيد بن يعقوب، وسليمان التيمي، ومحمد بن علي، وأبو عمران الجوني، والكلبي، وفياض، وعبد الوارث. انظر ذلك في: المحتسب: ٢/٣١٠، الإتحاف: ٥١٧/٢ - ٥١٨، وتفسير البحر المحيط: ٨/١٥، وتفسير البغوي: ٤/٢٩١، وتفسير الطبري: ٢٧/٢١١. قال الطبري: وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ بالفتح، لإجماع الحجة من قراء الأمصار عليه. وانظر: النشر: ٢/٣٨٣.

[١٢]: وأخرج عن أنس^(١) أن النبي ﷺ كان يقرأ: «وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ» بالنصب، «وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ» [المائدة: ٤٥] بالرفع.

هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(٢).

[١٣]: وأخرج في المستدرک عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يُخَافُونَ» [المائدة: ٢٣] برفع الياء^(٣).

(١) هو: أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم، الخزرجي، الأنصاري أبو ثمامة، أو أبو حمزة، صاحب رسول الله ﷺ وخادمه، روى عنه رجال الحديث: (٢٢٨٦) حديثاً، توفي سنة (٩٢هـ) وقيل: (٩٣هـ) وقد جاوز عمره المائة. وهو آخر من مات (بالبصرة) من الصحابة. طبقات ابن سعد: ١٠/٧، والاستيعاب: ٤٤/١ - ٤٥، والكاشف: ٨٨/١، والتقريب: ١١٥.

(٢) المستدرک: ٢٣٦/٢. وقال الذهبي: صحيح.

تخريجه: أخرجه أبو داود، والترمذي وحسنه، كلهم من طريق عبد الله بن المبارك، عن يونس بن زيد، عن أبي علي بن زيد، أخي يونس بن زيد، عن الزهري - به. انظر: سنن أبي داود، الحروف والقراءات: (٣٩٧٧) ٤/٢٨٣، والترمذي، القراءات: (٢٩٢٩) ٥/١٨٦.

قال الهيثمي: رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح، غير أبي علي بن يزيد، وهو ثقة. مجمع الزوائد: ١٥٤/٧ - ١٥٥.

وأخرج الفراء، من طريق أبان بن أبي عياش، عن أنس مرفوعاً: بلفظ: قرأ: «والعين بالعين» رفعاً. معاني القرآن: ٣١٠/١.

قال في النشر: واختلفوا في العين، والأنف، والأذن، والسن، والجروح، فقرأ الكسائي بالرفع في الخمسة، ووافقه في الجروح خاصة ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، وابن عمر. وقرأ الباقر بالنصب. انظر: ٢٥٤/٢.

(٣) المستدرک: ٢٣٧/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

تخريجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور ٤٩/٣. للحاكم فقط.

وقراءة الرفع نسبها الطبري والبيهقي لسعيد بن جبیر. وكذلك ابن جني نسبها إليه ولمجاهد، ونسبها ابن الجوزي لهما، ولابن عباس، وأبو رجاء، وأيوب. وأشار إليها ابن كثير ولم ينسبها لأحد.

انظر: تفسير الطبري: ١٧٩/١٠، والبيهقي: ٢٥/٢، والمحتسب: ٢٠٨/١، وزاد المسير: ٣٢٦/٢، وتفسير ابن كثير: ٤٠/٢.

[١٤]: وأخرج في المستدرک عن أم سلمة قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقرأ: «بَلَىٰ قَدْ جَاءَ نَكَ أَيْتِي فَكُذِّبَتْ بِهَا وَأَسْتَكْبَرَتْ وَكُنْتُ مِنَ الْكَافِرِينَ» [الزمر: ٥٩] ^(١).

[١٥]: وأخرج في المستدرک عن علي - كرم الله وجهه - أن النبي ﷺ قرأ: «مَنْ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِينَ» [المائدة: ١٠٧] ^(٢).

= قال الطبري: والصواب قراءة النصب لإجماع القراء عليها.

المرجع السابق: ١٨٠/١٠ - ١٨١.

(١) المستدرک: ٢٣٧/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

تخريجه: أخرجه أبو داود، في سننه، في الحروف والقراءات: (٣٩٩٠) ٢٨٩/٤ بنحوه: وقال: هذا مرسل، فالربيع راوي الحديث - لم يدرك أم سلمة. وكذا قال المزي في تهذيب الكمال: ٦١/٩.

قال الطبري: وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قرأ بكسر جميعه على وجه الخطأ للنفس، كأنه قال: أن تقول نفس يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله، بلى قد جاءتك أيها النفس آياتي فكذبت بها. أجرى الكلام كله على النفس. التفسير: ٢١/٢٤.

وقد ذكر أبو حيان قراءة أم سلمة، ثم نسب هذه القراءة إلى أبي يعمر، والجحدري، وأبي حيو، والزعفراني، وابن مقسم، ومسعود بن صالح، والشافعي، ومحمد بن عيسى - في اختياره -، ونصير، ثم قال: وهي قراءة أبي بكر وابنته عائشة رضي الله عنهما.

البحر المحيط: ٤٣٦/٧.

(٢) المستدرک: ٢٣٧/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

تخريجه: نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٢٢٦/٣ للحاكم وابن مرويه.

كما ذكر السيوطي أيضاً في الدر المنثور: ٢٢٥/٣، أن الفريابي، وعبد بن حميد، وأبا عبيد، وابن جرير، وابن المنذر، وأبا الشيخ، كلهم أخرجوا عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، أنه قرأ: «مَنْ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِينَ» بفتح التاء.

وقرأ حفص: «استحق» بفتح التاء والحاء، وقرأ الباقر بن بضم التاء، وكسر الحاء، وقرأ أبو بكر، وحمزة «الأولين» جمع أول المخفوض، وقرأ الباقر: «الأوليان»، تشنية أولى، المرفوع. الكشف: ٤١٩/١ - ٤٢٠. وانظر: حجة القراءات: ٢٣٨ - ٢٣٩، والتيسير: ١٠٠، والإقناع: ٦٣٦/٢.

[١٦]: وأخرج عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقرأ: «فِي عَيْنِ جَمَّةٍ» [الكهف: ٨٦] ^(١).

[١٧]: وأخرج في المستدرک عن عبد الرحمن بن غنم الأشعري ^(٢) قال: سألت معاذاً ^(٣) عن قول الحواريين ^(٤): «هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ»، أو «هل تستطيع ربك» [المائدة: ١١٢] فقال: أقرأني رسول الله ﷺ: «هل تستطيع» يعني: بالتاء ^(٥).

(١) انظر: المستدرک: ٢٣٧/٢ - ٢٣٨.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.
تخریجه: أخرجه أبو داود، والترمذي، والطبري، كلهم من طريق محمد بن دينار به، بلفظ: «حمئة»، وفي رواية أبي داود: «حمية» مخففة.
انظر: سنن أبي داود، الحروف والقراءات: (٣٩٨٦) ٤/٢٨٧.
وسنن الترمذي، القراءات، سورة (الكهف): (٢٩٣٤) ٥/١٨٨، وتفسير الطبري: ١٢/١٦.

قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه والصحيح ما روى عن ابن عباس قراءته. ويروى أن ابن عباس، وعمرو بن العاص، اختلفا في قراءة هذه الآية، وارتفعا إلى كعب الأحرار في ذلك. فلو كانت عنده رواية عن النبي ﷺ لاستغنى بروايته ولم يحتج إلى كعب.

هذا وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر: «في عين حامية» بالالف، أي: حارة. وقرأ الباقر: «في عين حمئة»، مهموزاً. والحمأة: الطين الممتن، المتغير اللون والطعم. حجة القراءات: ٤٢٨ - ٤٢٩، والكشف: ٧٣/٢، والتيسير: ١٤٥، والإقناع: ٢/٦٩٢.

(٢) هو: عبد الرحمن بن غنم، بفتح الغين وسكون النون، الأشعري، مختلف في صحبته، وذكره العجلي في كتاب ثقات التابعين، عن عمرو، ومعاذ، وعنه: ممتور، ومكحول، من الفقهاء العلماء من الشاميين، توفي سنة (٧٨هـ).
الكاشف: ١٦٠/٢، والتقريب: ٣٤٨.

(٣) هو: معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري، الخزرجي، أبو عبد الرحمن، من أعيان الصحابة، شهد بدرًا وما بعدها، وكان إليه المنتهى بالأحكام والقرآن، توفي سنة (١٨هـ) بالشام.

التقريب: ٥٣٥، والكاشف: ١٣٥/٣.

(٤) الحواريون: هم خواص أصحاب عيسى ﷺ. تفسير البغوي: ٧٧/٢.

(٥) المستدرک مع التلخيص، التفسير، باب القراءات، ٢/٢٣٨.

[١٨]: وأخرج في المستدرک عن ابن عباس عن أبي بن كعب. قال: أقرأني رسول الله ﷺ: ﴿وَلْيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ [الأنعام: ١٠٥]، يعني بإسكان السين، وفتح التاء^(١).

[١٩]: وأخرج في المستدرک عن البراء^(٢) قال: سمعت رسول الله ﷺ

= قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. تخريجه: أخرجه الترمذي، والطبراني كلاهما من طريق رشدين بن سعد، عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم، عن عتبة بن حميد، عن عبادة بن نسي، عن عبد الرحمن بن غنم، عن معاذ بن جبل، به. قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث رشدين، وليس إسناده بالقوي، ورشدين بن سعد، والأفرقي، يضعفان في الحديث. انظر: سنن الترمذي، القراءات: (٢٩٣٠) ١٨٦/٥، والمعجم الكبير: ٦٩/٢٠، (١٢٨). وقراءة: «تستطيع» بالتاء، «ربك» بالنصب، هي قراءة الكسائي؛ أي هل تقدر يا عيسى أن تسأل ربك، لأنهم كانوا مؤمنين، وكانت عائشة تقول: كان القوم أعلم بالله من أن يقولوا: «هل يستطيع ربك»، إنما قالوا: «هل تستطيع ربك». وقرأ الباقر: «هل يستطيع» بالياء، و«ربك» بالرفع؛ أي: هل يستجيب لك ربك إن سألته ذلك؟ كما يقول الرجل لصاحبه: «أتستطيع أن تنهض معنا في كذا؟» وهو يعلم أنه يستطيع، ولكنه إنما يريد: أتنهض معنا فيه؟ انظر ذلك في: حجة القراءات: ٢٤٠ - ٢٤١، وتفسير الطبري: ٢١٨/١١ - ٢٢٠، حيث رجح قراءة الياء في «يستطيع»، ورفع «ربك». الكشف: ٤٢٢/١ - ٤٢٣، والتيسير: ١٠١، والإقناع: ٦٣٦/٢، ومعاني القرآن، للفراء: ٣٢٥/١.

(١) المستدرک: ٢٣٨/٢ - ٢٣٩.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. تخريجه: نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٣٣٧/٣ الحاكم وابن مردويه. وقوله: «درست»، قرأ أبو عمرو، وابن كثير، «دارست»، بألف كفاعلت، وقرأ ابن عامر، «دَرَسْتَ» بإسكان من غير ألف، وفتح السين، كخرجت، وقرأ الباقر: «درست» بفتح التاء، وإسكان السين، من غير ألف، كخرجت. انظر: الكشف: ٤٤٣/١ - ٤٤٤، حجة القراءات: ٢٦٤ - ٢٦٥، والإقناع: ٦٤١/٢، والتيسير: ١٠٥.

(٢) هو: البراء بن عازب، أبو عمارة، الأنصاري، الأوسي، صحابي ابن صحابي، =

يقراً: «لَا تُفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ» [الأعراف: ٤٠] مخفف^(١).

[١٨٥/هـ] [٢٠]: وأخرج في المستدرک عن أنس أن النبي ﷺ قرأ: [دكا]^(٢) منونة ولم يمدّه^(٣).

= نزل الكوفة، استصغر يوم بدر، وشهد أحداً. ذكر له (٣٠٥) أحاديث. اتفق البخاري ومسلم على (٢٢) منها، توفي سنة (٥٧٢هـ).
الكاشف: ٩٨/١، والتقريب: ١٢١.
(١) المستدرک: ٢٣٩/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.
وقال الذهبي: في سنده هارون، تركه أبو زرعة.
تخريجه: لم أجد من خرجه.

دراسة الإسناد: هذا الحديث في سنده عند الحاكم هارون بن حاتم الكوفي. سمع منه أبو زرعه، وأبو حاتم وامتنعا عن الرواية عنه، وسئل عنه أبو حاتم فقال: أسأل الله السلامة. وذكره ابن حبان في الثقات، وأورد له الدارقطني خبراً تفرد بوصله، ويقال: هو ضعيف. وقال النسائي: ليس بثقة. وأورد له الذهبي في: الميزان حديثاً فقال: ومن مناكيره - ثم أورد الحديث - وقال: هذا باطل. الميزان: ٢٨٢/٤ - ٢٨٣، واللسان: ٦/ ١٧٧ - ١٧٨. وقال الذهبي في: ديوان الضعفاء، توفي سنة (٢٣٤ت)، قال النسائي وغيره: ليس بشيء.

وبهذا يتبين أن هارون بن حاتم ضعيف جداً، وعليه يكون الحديث بهذا الإسناد ضعيفاً جداً.

وقوله: «لا تفتح» قرأ أبو عمرو بالتاء مخففاً. وقرأ حمزة والكسائي: بالياء «يفتح» خفيفاً. والباقون بالتاء مشددة. التيسير: ١١٠، والإقناع: ٦٤٦/٢ - ٦٤٧، وحجة القراءات: ٢٨٢، والكشف: ٤٦٢/١.

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل و(ح) وأثبتته من: المستدرک: ٢٣٩/٢.

وقوله: «دكا»، هي في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًا وَكَرَّ مُوسَى صَعْبًا﴾ الآية [الأعراف: ١٤٣].

وفي قوله: ﴿قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكًّا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ [الكهف: ٩٨].

(٣) المستدرک: حيث قال فيه الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

تخريجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور: ٥٤٦/٣ للحاكم وابن مردويه.

وبهذه القراءة؛ أي التثنية وعدم المد قرأ: أبو عمرو، وعاصم، ونافع، وابن عامر، =

[٢١]: وأخرج في المستدرک عن ابن عمر^(١) رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قرأ: ﴿الَّذِي خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾ [الأنفال: ٦٦] رفع^(٢).

[٢٢]: وأخرج عن أنس أن النبي ﷺ، [قرأ]^(٣): ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى﴾ [الأنفال: ٦٧]^(٤).

= وابن كثير. وبالمذووع والتموين، قرأ: حمزة والكسائي. التيسير: ١١٣، والكشف: ١/ ٤٧٥ - ٤٧٦، وحجة القراءات: ٢٩٥، والإقناع: ٢/ ٦٤٩.

(١) في نسخة (ح): «عن أنس» والصواب ما أثبتته كما في المستدرک.

(٢) المستدرک: ٢/ ٢٣٩.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.

وقال الذهبي: في سنده سلام بن سليمان، نزل دمشق. واه.

تخريجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور: ١٠٣/٤ للشيرازي في الألقاب، وابن عدي، والحاكم عن ابن عمر.

إسناده: هذا الحديث في سنده عند الحاكم - ومن وافقه - سلام بن سليمان بن سوار الثقفي، مولاهم، أبو العباس المدايني.

قال العقيلي: لا يتابع على حديثه، وقال ابن عدي: هو عندي منكر الحديث، وعامة ما يرويه حسان، إلا أنه لا يتابع عليه. وقال ابن أبي حاتم: سمع منه أبي، وسئل عنه فقال: ليس بالقوي. وقال النسائي: ثقة.

تهذيب التهذيب: ٢٨٣/٤ - ٢٨٤.

وقال ابن حبان: يروى عن أبي عمرو بن العلاء أشياء لا يتابع عليها، ولا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد، ولا يوافق حديث الثقات، بل يباين حديثه الأثبات.

الضعفاء: ٣٤٢/١. وقال ابن حجر: ضعيف، التقريب، توفي سنة (٢٧٠٤)، وقال الذهبي: له مناكير الكاشف: ١/ ٣٣٠.

درجة الحديث: ومما تقدم يتبين أن سلاماً ضعيف، خاصة ما رواه عن أبي عمرو بن العلاء، وهذا الحديث من روايته عنه. فعليه يكون الحديث - بهذا الإسناد - ضعيفاً.

وقراءة رفع «ضعفاً» قرأ بها السبعة سوى عاصم وحمزة، حيث قرأوا بالفتح «ضعفاً».

حجة القراءات: ٣١٣، والتيسير: ١١٧، والإقناع: ٢/ ٦٥٥، والكشف: ١/ ٤٩٥.

وهما لغتان. انظر: كتاب سيبويه: ٢/ ٢٦٦، وأدب الكاتب: ٤٢٤، وزاد المسير: ٣/ ٣٧٩ - ٣٧٨.

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ومن (ح) وأثبتته من المستدرک.

(٤) انظر: المستدرک: ٢/ ٢٣٩ - ٢٤٠.

=

[٢٣]: وأخرج في المستدرک عن ابن عباس رضي الله عنه - يرفعه - أن النبي ﷺ قرأ: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨]، يعني: من أعظمكم قدراً^(١).

[٢٤]: وأخرج عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبزي^(٢)، عن أبيه^(٣) قال: سمعت أبي بن كعب يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقرأ: ﴿قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما تجمعون﴾^(٤) [يونس: ٥٨].

= قال المعلق على المستدرک: هذا الحديث ليس في أصل المستدرک لكنه أضيف إليه من تلخيص الذهبي. قال الحاكم: صحيح، ووافقه الذهبي.

تخريجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور: ١٠٤/٤ للحاكم فقط، عن أنس أن النبي ﷺ قرأ: «أن يكون له أسرى». وبهذه القراءة قرأ السبعة سوى أبي عمرو، فإنه قرأ بالثاء «أن تكون» لتأنيث لفظ «الأسرى». الكشف: ٤٩٥/١، والإقناع: ٦٥٥/٢، والتيسير: ١١٧، وحجة القراءات: ٣١٣.

(١) المستدرک: ٢/٢٤٠.

تخريجه: السيوطي في الدر المنثور: ٣٢٧/٤، ونسبه للحاكم فقط، عن ابن عباس، بلفظه.

والقراءة المشهورة المثبتة في المصحف هي: ﴿مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾، بضم الفاء، وقرأ ابن عباس، والزهري، وابن محيصن «من أنفسكم» بفتح الفاء؛ أي من أشرفكم وأفضلكم.

انظر قراءة ابن عباس ومن معه في: تفسير البغوي: ٣٤٣/٢.

وانظر: المحتسب، لابن جني: ٣٠٦/١، ونسب قراءة فتح الفاء «من أنفسكم» إلى عبد الله بن قسيط المكي.

(٢) هو: عبد الله بن عبد الرحمن بن أبزي الخزاعي، مولاهم، الكوفي، مقبول، من الخامسة. عن أبيه، وعنه منصور وأجلح الكندي، وعدة. قال الذهبي: وثق.

الكاشف: ٩٢/٢، والتقريب: ٣١٠.

(٣) هو: عبد الرحمن بن أبزي، بفتح الهمزة وسكون الموحدة بعدها زاي - مقصور،

الخزاعي، مولاهم، صحابي صغير، وكان في عهد عمر رجلاً.

الكاشف: ١٣٧/٢ - ١٣٨، والتقريب: ٣٣٦.

(٤) انظر: المستدرک مع التلخيص، التفسير، باب القراءات، ٢/٢٤٠ - ٢٤١.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

تخريجه: أخرجه أبو داود، في الحروف والقراءات: (٣٩٨٠) من طريق محمد بن

= كثير، أخبرنا سفيان، عن أسلم المنقري، عن عبد الله، عن أبيه، قال أبي: بفضل الله =

[٢٥]: وأخرج فيه عن عائشة - رضي الله تعالى عنها - قالت: كان رسول الله ﷺ يقرأ: «إِنَّكُمْ عَمَلٌ غَيْرٌ صَالِحٌ» [هود: ٤٦] ^(١).

وبرحمته فبذلك فلتفرحوا، قال أبو داود: بالتاء.

و(٣٩٨١) من طريق محمد بن عبد الله، ثنا المغيرة بن سلمة، ثنا ابن المبارك، عن الأجلح - وهو أبو حجية الكندي الكوفي - ثنى عبد الله، عن أبيه عن أبي، به، مرفوعاً. انظر: ٢٨٤/٤ - ٢٨٥.

وقوله تعالى: «فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ»، قرأ يعقوب من رواية رويس: «فبذلك فلتفرحوا هو خير مما تجمعون» بالتاء فيهما. وقرأ ابن عامر: «تجمعون» بالتاء، وقرأ الباقر: «فليفرحوا» و«يجمعون»، بالياء فيهما، على أمر الغائب. انظر: حجة القراءات: ٣٣٣ - ٣٣٤، والكشف: ٥٢٠/١، والتيسير: ١٢٢، والإقناع: ٦٦١/٢. (١) انظر: المستدرک: ٢٤١/٢.

سكت عنه الحاكم. وقال الذهبي: إسناده مظلم.

تخريجه: أخرجه أبو داود - في الحروف والقراءات: (٣٩٨٢، ٣٩٨٣) - بلفظه - مشكلاً هكذا: «إِنَّكُمْ عَمَلٌ غَيْرٌ صَالِحٌ»، من طريقين كلاهما عن: ثابت البناني، عن شهر بن حوشب، عن أم سلمة به مرفوعاً. انظر: ٢٨٥/٤ - ٢٨٦.

وأخرجه الترمذي في القراءات، باب: ومن سورة هود: (٢٩٣١، ٢٩٣٢) بلفظه - مشكلاً هكذا: «إِنَّكُمْ عَمَلٌ غَيْرٌ صَالِحٌ» من طريقين كلاهما عن ثابت البناني، عن شهر بن حوشب، عن أم سلمة - به مرفوعاً. ثم قال: كلا الحديثين عندي واحد، وقد روى شهر بن حوشب غير حديث عن أم سلمة الأنصارية - وهي أسماء بنت يزيد -، وقد روى عن عائشة عن النبي ﷺ نحو هذا.

وقال في التعليق على الحديث (٢٩٣١): هذا حديث قد رواه غير واحد عن ثابت البناني، نحو هذا. وهو حديث ثابت البناني. انظر: ١٨٧/٥. دراسة الإسناد: والحديث فيه شهر بن حوشب، وهو مختلف فيه بين التوثيق والتجريح.

قال العجلي: شامي، تابعي، ثقة. تاريخ الثقات: (٦٧٧). وقال الذهبي: مختلف فيه. وقد وثقه غير واحد منهم أحمد، وابن معين، وحديثه حسن، وقال النسائي: ليس بالقوي. وقال أبو حاتم: ليس بدون أبي الزبير. الكاشف، ترجمة: (٢٣٣٦)، ديوان الضعفاء والمتروكين: (١٩٠٣).

وقال في التقريب: (٢٨٣٠): صدوق كثير الأوهام والإرسال، من الثالثة. ونقل

= الحافظ ابن حجر عن ابن السكن: هو أروى الناس عن أسماء بنت يزيد. الإصابة: ٤/ =

[٢٦]: وأخرج فيه عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن النبي ﷺ قرأ: «فَسَلِّمْ مَا بَالَ الْيَسُوءَ الَّتِي فَطَعَنَ أَيَّدِيَهُنَّ» [يوسف: ٥٠]، قال: [لو بعث]^(١) إلي لأسرعت الإجابة وما ابتغيت العذر^(٢).

[٢٧]: وأخرج فيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: [قرأ]^(٣):

٢٣٥. ونقل أيضاً عن حرب بن إسماعيل عن أحمد: ما أحسن حديثه ووثقه، وأظنه قال: هو كندي، وروى عن أسماء أحاديث حسناً. تهذيب التهذيب: ٣٧٠/٤.

الحكم على الحديث: ومما تقدم يتبين أن الحديث حسن. والله أعلم.

وقوله: «إِنَّهُ عَمِلَ غَيْرَ صَالِحٍ»، قرأ الكسائي: ينصب اللام والراء. وقرأ الباقر: بفتح الميم، وضم اللام منونة والراء «إِنَّهُ عَمِلَ غَيْرَ صَالِحٍ». انظر: حجة القراءات: ٣٤١ - ٣٤٢، والكشف: ٥٣٠/١ - ٥٣١، والإقناع: ٦٦٥/٢، والتيسير: ١٢٥.

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ومن (ح) وصوته من المستدرک.

(٢) المستدرک: ٢٤١/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

تخريجه: أخرجه الإمام أحمد في المسند ٢٢٩/١٦ - ٢٣٠، ١٢٤/١٧ (٨٥٣٥) و(٩٠٤٨)، كلاهما من طريق: عفان، ثنا حماد بن سلمة، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: «فَسَلِّمْ مَا بَالَ الْيَسُوءَ الَّتِي فَطَعَنَ أَيَّدِيَهُنَّ»، قال ﷺ: «لو كنت أنا لأسرعت الإجابة وما ابتغيت العذر».

وانظر أيضاً: المسند: ١٦٧/١٦، (٨٣٧٣) - الحديث بطوله، وفيه أن رسول الله ﷺ قال: «لو لبثت في السجن ما لبث يوسف ثم جاءني الداعي لأجبتة، إذ جاءه الرسول فقال: «أَتَجِئُ إِلَى رَبِّكَ فَسَلِّمْ مَا بَالَ الْيَسُوءَ الَّتِي فَطَعَنَ أَيَّدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي يَكِيدُهُنَّ عَلَيْهِمْ».

وكذا انظر: سنن الترمذي، في تفسير القرآن، باب ومن سورة (يوسف): ٢٩٣/٥ (٣١١٦) - الحديث بطوله - وفيه قال الرسول ﷺ: «ولو لبثت في السجن ما لبث - يعني يوسف - ثم جاءني الرسول أجبت»، ثم قرأ: «فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَتَجِئُ إِلَى رَبِّكَ...» الآية.

ومعنى قوله ﷺ: «لو بعث إلي لأسرعت الإجابة وما ابتغيت العذر»؛ أي لأسرعت الإجابة في الخروج من السجن، ولما قدمت طلب البراءة، وإنما قاله ﷺ تواضعاً، والتواضع لا يحط مرتبة الكبير، بل يزيده رفعة وجلالاً، وقيل: هو من جنس قوله: لا تفضلوني على يونس. وقيل: إنه قاله قبل أن يعلم أنه أفضل من الجميع.

تحفة الأحوذى: ٥٤٠/٨.

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من (ح) يقتضيها السياق.

﴿وَيُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾ [الرعد: ٤] بالنون^(١)»^(٢).

[٢٨]: وأخرج فيه عن أبي الدرداء^(٣) أن رسول الله ﷺ قال: «يَمَحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنِثُّ» [الرعد: ٣٩]، مخففة^(٤).

[٢٩]: وأخرج فيه عن [زيد]^(٥) بن ثابت أن النبي ﷺ قال: «أنزل القرآن بالتفخيم، كههيئة^(٦)»: «عُذْرًا أَوْ نُذْرًا» [المرسلات: ٦] و﴿الصَّالِقِينَ﴾ [الكهف: ٩٦]^(٧)، «أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْآخِرُ» [الأعراف: ٥٤]، وأشباهاها^(٨).

(١) في الأصل: «نون»، وما أثبتته من (ح)، والمستدرك.

(٢) المستدرك: ٢٤١/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.
تخرجه: أخرجه الترمذي، في التفسير، باب ومن سورة (الرعد): (٣١٨).
من طريق محمود بن خدّاش البغدادي، ثنا سيف بن محمد الثوري، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة بنحوه.
ثم قال: هذا حديث حسن غريب. وقال أيضاً: وسيف بن محمد هو أخو عمار بن محمد، وعمار أثبت منه، وهو ابن أخت سفيان الثوري.
سنن الترمذي: ٢٩٤/٥.

ونسبه السيوطي في الدر المنثور: ٦٠٥/٤ للحاكم فقط.
وقرأ حمزة والكسائي: «ويفضل بعضها» بالياء. والباقون: بالنون.
انظر: الكشف: ١٩/٢، وحجة القراءات: ٣٧٠، والتيسير: ١٣١، والإقناع: ٢/٢٧٥.

(٣) هو: عويمر بن زيد بن قيس الأنصاري - أبو الدرداء، مختلف في اسم أبيه، وأما هو فمشهور بكنيته، وقيل: اسمه عامر، وعويمر لقب. صحابي، جليل، أسلم عقيب بدر، أول مشاهده أحد، توفي سنة (٣٢٢هـ). الكاشف: ٣٠٨/٢، والتقريب: ٤٣٤.

(٤) المستدرك: ٢٤١/٢ - ٢٤٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط البخاري، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.
تخرجه: نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٦٦٥/٤ للحاكم فقط.

(٥) في الأصل و(ح): «زر» وصوبته من المستدرك.

(٦) كذا في الأصل و(ح): وفي المستدرك: «كههيئة الطير».

(٧) في الأصل وفي (ح): «الصادقين» وصوبته من المستدرك: ٢٤١/٢ - ٢٤٢.

(٨) المستدرك: ٢٤٢/٢.

=

[٣٠]: وأخرج فيه أيضاً، من حديث أبي موسى^(١) - من حديث دخول النار - قال فيه: قال: وقرأ رسول الله ﷺ: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ [رُبَّمَا] يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿﴾ [الحجر: ١، ٢]، مثقلة. انتهى^(٢). أي في «ربما»^(٣).

= قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. وقال الذهبي: لا والله؛ العوفي مجمع على ضعفه، وبكار، ليس بعمدة. والحديث واه منكر. تخريجه: نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٣٨٢/٨ - ٣٨٣ لابن الأنباري، والحاكم. ونصه عند السيوطي: عن زيد بن ثابت عن النبي ﷺ قال: «أنزل القرآن بالتفخيم». قال عمار بن عبد الملك: كهنية: «عُذْرًا أَوْ نَذْرًا»، و«الصَّافِينَ»، و«أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْآخِرَةُ». وأشباه هذا في القرآن. المرجع السابق. أما ابن الأنباري فقد رواه بسنده عن زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ قال: «نزل القرآن بالتفخيم». ثم قال: قال محمد بن مقاتل: سمعت عماراً يقول: «عُذْرًا أَوْ نَذْرًا». إيضاح الوقف والابتداء: ١٤/١. وقوله تعالى: «عُذْرًا أَوْ نَذْرًا». قرأ الأعشى: بضم الذال فيها. وقرأ نافع، وابن عامر، وابن كثير، وأبو بكر، «عُذْرًا» ساكنة الذال، «أو نَذْرًا» مضمومة الذال.

وقرأ الباقون: بإسكان الذال فيهما. حجة القراءات: ٧٤٢، والكشف: ٣٥٧/٢، والتيسير: ٢١٨، والإقناع: ٨٠١/٢. (١) هو: عبد الله بن قيس، أبو موسى الأشعري، صحابي مشهور أمّره عمر ثم عثمان، وهو أحد الحكمين بصفين. مناقبه مشهورة، توفي سنة (٤٤هـ).

الكاشف: ١٠٦/٢ - ١٠٧، والتقريب: ٣١٨.

(٢) أي انتهى النقل من المستدرک.

(٣) هذا من كلام المؤلف ابن عقيلة.

انظر الحديث في: المستدرک: ٢٤٢/٢.

قال الحاكم: هذا الحديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. تخريجه: نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٦٢/٥ - ٦٣ لابن أبي عاصم في «السنة»، وابن جرير، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث والنشور»، والحاكم، عن أبي موسى الأشعري. الحديث بطوله - وفي آخره: ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ...﴾ الآيتين. وقبل الآيتين ذكر الاستعاذة، والبسملة. وقوله: «ربما» قرأ نافع وعاصم بتخفيف الباء، وشدد الباقون، وهما لغتان معروفتان. الكشف: ٢٩/٢، والإقناع: ٦٧٩/٢، والتيسير: ١٣٥، وحجة القراءات: ٣٨٠.

[٣١]: وأخرج فيه عن ابن عباس رضي الله عنه قال: مكث النبي ﷺ بمكة ثلاث^(١) عشرة سنين نبياً، فنزلت [عليه]^(٢): «أَدْخِلْنِي مَدْخَلَ صِدْقِي وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقِي» [الإسراء: ٨٠] بفتح الميم فيهما^(٣).

[٣٢]: وأخرج عن ابن عباس، عن أبي، أن رسول الله ﷺ قرأ: «إِنْ سَأَلْتَهُ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا» [الكهف: ٧٦]، مهموزتين^(٤).

[٣٣]: وأخرج فيه عن ابن عباس، عن أبي بن كعب أن النبي ﷺ قرأ: «لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً» [الكهف: ٧٧]، مخففة^(٥).

(١) ما بين المعقوفتين أثبتها من المستدرک.

(٢) ما بين المعقوفتين أثبتها من المستدرک.

(٣) المستدرک: ٢/٢٤٣.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي فقال: صحيح.

تخريجه: نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٣٢٩/٥ للحاكم فقط.

ومعنى: «مدخل صدق»؛ يعني المدينة، و«مخرج صدق»؛ يعني مكة. وهذا القول أشهر الأقوال، وهناك أقوال آخر فيهما.

انظر ذلك كله في: تفسير ابن كثير: ٦٢/٣، والبلغوي: ١٣٢/٣.

(٤) المستدرک: ٢/٢٤٣.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

قال الحاكم: إنما اتفقا على حديث عمرو بن دينار، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس، عن أبي، في قصة موسى والخضر بطوله، وليس فيه ذكر الهمزتين.

انظر: الصحيح مع الفتحة، التفسير، باب (٥): (٤٧٢٧)، ٤٢٢/٨ - ٤٢٣، صحيح مسلم، الفضائل، باب من فضائل الخضر: (٢٣٨٠)، وله عدة روايات: ١٨٤٧/٤ - ١٨٥٣.

تخريجه: أخرجه أبو داود في الحروف والقراءات: (٣٩٨٤) بنحوه - من طريق إبراهيم بن موسى، نا عيسى، عن حمزة الزيات، عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس، عن أبي بن كعب به.

(٥) المستدرک: ٢/٢٤٣.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه في الحديث الطويل. ووافقه الذهبي.

[٣٤]: وأخرج فيه عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ [كان يقرأ^(١)]: «وكانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَضَبًا» [الكهف: ٧٩].. هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(٢).

[٣٥]: وأخرج فيه عن أبي ذر^(٣) قال: كنت ردف رسول الله ﷺ وهو على حمار، فرأى الشمس حين غربت، فقال: يا أبا ذر: أنى تغرب هذه؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «إنها تغرب في عين حامية» [الكهف: ٨٦]،

= تخريجه: نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٤٢٧/٥ للبغوي، وابن حبان والحاكم وابن مرويه عن ابن عباس، عن أبي بن كعب.

وقوله تعالى: «لتأخذن» بتخفيف التاء، وكسر الخاء، هي قراءة ابن كثير وأبو عمرو. وقرأ الباقون: «لاتأخذن» بفتح الخاء مع تشديد التاء. انظر: حجة القراءات: ٤٢٥ - ٤٢٦، التيسير: ١٤٥، والإقناع: ٦٩١/٢، والتبصرة: ٢٥٠، والحجة، لابن خالوية: ٢٢٨، والكشف: ٧٠/٢ - ٧١، والنشر: ٣١٤/٢.

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل ومن (ح) وأثبتته من المستدرک.

(٢) المستدرک: ٢٤٣/٢ - ٢٤٤.

قال الحاكم: صحيح، وقال الذهبي: فيه هارون ابن حاتم واه.

تخريجه: نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٤٢٨/٥ لسعيد بن منصور، وابن جرير، وابن أبي حاتم، والحاكم، وابن مرويه عن ابن عباس.

قلت: هذا الحديث في سننه عند الحاكم هارون بن حاتم الكوفي. وقد سبق بيان حاله عند الحديث: (١٩) ٢٥٤ وأنه ضعيف جداً. وعليه يكون الحديث بهذا الإسناد عند الحاكم ضعيفاً جداً.

لكن هذا جاء بعضه عند ابن جرير بسند رواه ثقات، إلا أنه موقوف على ابن عباس. كما أن له شاهداً موقوفاً على قتادة، رواه ابن جرير. كما روى ابن جرير أيضاً - من طريق بشر، ثنا يزيد، ثنا سعيد، عن قتادة قال: كان في القراء: «وكانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَضَبًا».

تفسير الطبري: ٢/١٦. فالذي يظهر أن للحديث أصلاً.

(٣) هو: أبو ذر الغفاري، الصحابي المشهور، اسمه: جندب بن جنادة على الأصح، وقيل: برير، اختلف في اسم أبيه. تقدم إسلامه، وتأخرت هجرته فلم يشهد بدرأ، ومناقب كثيرة جداً، توفي سنة (٣٢هـ).

التقريب: ٦٣٨، توفي سنة (٨٠٨٧هـ).

غير مهموز^(١).

[٣٦]: وأخرج فيه مالك^(٢)، عن^(٣) أبي الرجال^(٤)، أن عائشة رضي الله عنها كانت ترسل بالشيء صدقة لأهل الصفة، وتقول: لا تعطوا منهم بربري، ولا بربرية، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «هم الخلف الذين قال الله ﷻ: ﴿خَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ﴾ [مريم: ٥٩]»^(٥).

(١) المستدرک: ٢/ ٢٤٤.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.
تخريجه: أخرجه أبو داود - في الحروف والقراءات: (٤٠٠٢) من طريق يزيد بن هارون به مرفوعاً: ٤/ ٢٩٤ - ٢٩٥.

وأخرجه - بآتم منه - البخاري - في التفسير، في سورة (يس): وفيه، «وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا» [يس: ٣٨]، وفيه: سجود الشمس. الصحيح مع الفتح: ٦/ ١٥٤.
وأخرجه أيضاً - في بدء الخلق، باب صفة الشمس والقمر: (٣١٩٩) - قال ابن حجر: أطرافه في: (٤٨٠٢، ٤٨٠٣، ٧٤٢٤، ٧٤٣٣)، ٦/ ٢٩٦ - ٢٩٧، وفي التوحيد، باب: «وكان عرشه على الماء» (٧٤٢٤) ١٣/ ٤٠٤، وفي باب: «تخرج الملائكة والروح إليه»: (٧٤٣٣) ١٣/ ٤١٦.

وأخرجه مسلم، في الإيمان، باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان: (١٥٩) ١/ ١٣٨.

وأخرجه الترمذي، في التفسير، باب: ومن سورة (يس): (٣٢٢٧) ٥/ ٣٦٤، وليس فيه قوله: «تغرب في عين حائمة».

وقد تقدم بيان القراءات في قوله: «في عين حائمة» في: ٢٥٢ في الحديث رقم [١٦] الذي رواه ابن عباس.

(٢) سيأتي بيان حاله.

(٣) في الأصل وفي (ح): «من» والصواب ما أثبت.

(٤) هو: محمد بن عبد الرحمن بن حارثة الأنصاري، أبو الرجال بكسر الراء، وتخفيف الجيم، مشهور بهذه الكنية، وهي لقبه، وكنيته في الأصل: أبو عبد الرحمن. ثقة، من الخامسة.

الكاشف: ٣/ ٦٠، ترجمة (٥٠٦٧)، والتقريب: ٩٢، ترجمة (٦٠٧٠).

(٥) انظر: المستدرک: ٢/ ٢٤٤.

قال الحاكم: هذا الحديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.
وقال الذهبي: عبيد الله - مختلف في توثيقه، ومالك لا أعرفه، ثم هو منقطع. =

[٣٧]: وأخرج فيه عن أبي أمامة^(١) - رضي الله تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ قرأ: «تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَنْفَطِرُنَ مِنْهُ» [مریم: ٩٠] بالياء والنون، «وَتَخِرُّ الْجِبَالُ» بالتاء، «أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا» ﴿٩١﴾ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا» مفتوحة «أَنْ» [مریم: ٩٠، ٩١، ٩٢] «^(٢)».

[٣٨]: وأخرج فيه: قرأ رجل على عبد الله^(٣): ﴿طه﴾ ﴿طه﴾ [طه: ١]

= تخريجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور: ٢٥٧/٥ لابن مردويه، والحاكم، وابن أبي حاتم عن عائشة.

إسناده: هذا الحديث في سنده عند الحاكم علل اعله بها الذهبي، وهي:

أولاً: أن أبا الرجال لم يرو عن عائشة، فلم يذكره المزي من تلامذتها، كما في:

تهذيب الكمال: ١٦٨٩/٣. كما أن عائشة لم تذكر أن ممن أخذ عنها أبا الرجال، كما في تهذيب الكمال: ١٢٣٠/٣.

فالذي يظهر من هذا أن الإسناد منقطع، وإلى هذا أشار الذهبي.

ثانياً: عبید الله بن عبد الرحمن بن موهب - صالح الحديث - كما في: تهذيب التهذيب: ٢٩/٧.

ثالثاً: مالك - الظاهر أنه: مالك بن محمد بن عبد الرحمن الأنصاري؛ لأن هذا يروي عن أبي الرجال، ومالك هذا هو ابن لأبي الرجال - لكني لم أجد من ترجمه.

الحكم على الحديث: ومما تقدم يتبين أن أبا الرجال لم يسمع من عائشة، فالإسناد منقطع، وأن عبید الله - صالح الحديث - ومالكاً مجهول. حيث لم أجد من ترجمه. فعليه يكون الحديث - بهذا الإسناد - ضعيفاً.

(١) هو: أبو أمامة البلوي الأنصاري، حليف بني حارثة، له صحبه. في اسمه أقوال، له أحاديث.

الكاشف: ٢٧١/٣، والتقريب: ٦١٩.

(٢) المستدرک: ٢٤٥/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

تخريجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور: ٥٤٤/٥ للحاكم فقط عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قرأ: «تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَنْفَطِرُنَ» بالياء والنون «وتخر الجبال» بالتاء.

وقوله تعالى: «يَنْفَطِرُنَ مِنْهُ» بالياء والنون، هي قراءة أبي بكر وأبي عمرو، وحمزة، وابن عامر. وقرأها الباقر، بالتاء والتشديد للطاء «ينفطرن».

الكشف: ٩٣/٢، والتيسير: ١٥٠، والإقناع: ٦٩٧/٢، وحجة القراءات: ٤٤٨ - ٤٤٩.

(٣) أي: عبد الله بن مسعود.

مفتوحة، فأخذها عليه عبد الله «طه» مكسورة. فقال له الرجل: إنما يعني: [ضع]^(١) رجلك مفتوحة. فقال عبد الله: هكذا قرأها رسول الله ﷺ وهكذا أنزلها جبريل ﷺ^(٢).

[٣٩]: وأخرج فيه عن عمران بن حصين أن رسول الله ﷺ قرأ: «وَرَى النَّاسَ سُكْرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكْرَىٰ» [الحج: ٢]^(٣).

[٤٠]: وأخرج البخاري عن أبي سعيد^(٤) - من حديث طويل - وفي آخره: «وَرَى النَّاسَ سُكْرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكْرَىٰ»^(٥).

قال الحاكم في المستدرک: وأصح الحديثين: الحديث الذي أخرجه البخاري^(٦).

(١) ليست في الأصل ولا في (ح) وأثبتها من المستدرک.

(٢) المستدرک: ٢/٢٤٥.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

تخريجه: نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٥/٥٥١ لابن مردويه، والحاكم، عن زر بن حبیش الأسدي، توفي سنة (٨٢هـ).

وقوله تعالى: «طه» قرأ أبو عمرو بفتح الطاء وكسر الهاء. قيل: لأبي عمرو: لم كسرت الهاء؟ قال: لثلاث تلتبس بالهاء التي للتنبيه، وإنما فتح الطاء لاستعلائها، ولأنها من حروف الصناعة. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر «طه» بكسر الطاء والهاء. وقرأ: نافع، وابن عامر، وابن كثير، وحفص: «طه» بفتح الطاء والهاء، وهو الأصل. حجة القراءات: ٤٤٩ - ٤٥٠، والتبصرة: ٢٥٨، والكشف: ١/١٨٧، والتيسير: ١٥٠، والحجة، لابن خالويه: ٢٤٠.

(٣) انظر: المستدرک: ٢/٢٤٥.

وقد مضى برقم (٧)، صفحة ٢٤٦.

(٤) هو: أبو سعيد الخدري، واسمه سعد بن مالك بن سنان الأنصاري، له ولأبيه صحبة، واستصغر يوم أحد، ثم شهد ما بعدها، روى الكثير، وهو من أصحاب الشجرة، توفي سنة (٧٤هـ)، والكشاف: ١/٢٧٩، والتقريب: ٢٣٢.

(٥) انظر: الصحيح مع الفتح، التفسير، باب: «وترى الناس سكارى» (٤٧٤١) ٨/٤٤١.

(٦) المستدرک، التفسير، باب: القراءات: ٢/٢٤٦.

[٤١]: وأخرج في المستدرک عن [عبيد الله بن] ^(١) عمير الليثي، عن أبيه ^(٢) قال: قلت لعائشة/ يا أم المؤمنين: كيف كان رسول الله ﷺ يقرأ هذا الحرف: «والذين يؤتون ما أتوا» [المؤمنون: ٦٠] قالت ^(٣): أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقرأها: «يأتون» ^(٤).

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الأصل ومن (ح) وصوبته من مصادر ترجمته.
وهو: عبيد بن عمير بن قتادة الليثي، أبو عاصم المكي، ولد على عهد النبي ﷺ - قاله مسلم. وعده غيره في كبار التابعين وكان قاضي أهل مكة، مجمع على ثقته. مات قبل ابن عمر. التقريب: ٣٧٧، ترجمة: (٤٣٨٥).

(٢) هو: عمير بن قتادة بن سعد الليثي، صحابي، من مسلمة الفتح، استشهد في إحدى الغزوات مع النبي ﷺ.
التقريب: ٤٣١، والكاشف: ٣٠٣/٢.

وعبد الله بن عبيد بن عمير الليثي، أبو هاشم، عن عائشة، وابن عباس ؓ وعدة، وعنه ابن جريج والأوزاعي، وثقه أبو حاتم، توفي سنة (١١٣هـ).
انظر: الكاشف: ٩٥/٢، ترجمة: (٢٨٧١).

(٣) في الأصل وفي (ح): «قلت» وصوبته من المستدرک.
(٤) المستدرک: ٢٤٦/٢.

وقد أخرجه الحاكم في المستدرک أيضاً: «بنحوه»: ٢٣٥ من نفس الجزء. بنفس إسناده هذا الحديث، وقال عن كل منهما: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الذهبي: في إسناده يحيى بن راشد وهو ضعيف، ونقل عن النسائي قوله: يحيى متروك. تخريجه: رواه الإمام أحمد - بنحوه - في المسند: ٩٥/٦، ١٤٤. من طريق عفان، ثنا صخر بن جويرية، قال ثنا إسماعيل المكي، قال: ثنى أبو خلف، - مولى بني جمح - أنه دخل مع عبيد بن عمير على عائشة - أم المؤمنين - فذكره.

ونسبه السيوطي في «الدر المنثور»: ١٠٦/٦ لسعيد بن منصور، وأحمد، والبخاري في تاريخه، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن اشته، وابن الأنباري معاً في المصاحف، والدارقطني في الأفراد، والحاكم، وابن مردويه، عن عبيد بن عمير أنه سأل عائشة به. نسبه ابن كثير في تفسيره: ٢٥٨/٣ - ٢٥٩ لأحمد، وقال: فيه إسماعيل بن مسلم، وهو ضعيف. وكذلك قال الهيثمي في: مجمع الزوائد: ٧٣/٧.

هذا وقد اختلف في ألفاظ الحديث، فقد ورد عند الحاكم بروايتين، الأولى - كما سبق - والثاني بإسناد الأولى، ونصها: ... قلت لعائشة ؓ يا أم المؤمنين: كيف كان رسول الله ﷺ يقرأ هذا الحرف: «والذين يؤتون ما أتوا»، قالت: أيها أحب إليك؟ قلت: أحدهما أحب إلي من حمر النعم، قالت: أيهما؟ قلت: «الذين يؤتون ما أتوا»، =

= قالت: هكذا سمعت رسول الله ﷺ يقرأها. المرجع السابق.

ورود عند أحمد هكذا: «... قال: جئت أسألك عن آية في كتاب الله ﷻ كيف كان رسول الله ﷺ يقرأها؟ فقالت: أي آية؟ فقال: «والذين يؤتون ما أتوا» أو «والذين يأتون ما أتوا» فقالت: أيتهما أحب إليك؟ قال: قلت: والذي نفسي بيده لأحدهما أحب إلي من الدنيا جميعاً، أو الدنيا وما فيها، قال: أيتهما؟ قلت: «والذين يأتون ما أتوا»، قالت: أشهد أن رسول الله ﷺ كذلك كان يقرأها، وكذلك أنزلت، ولكن الهجاء حرف. المرجع السابق.

وكذا نسبه ابن كثير لأحمد، وذكر بأن الآية قرئت باللفظين: «يؤتون»، و«يأتون»، ولكن قراءة الجمهور - السبعة وغيرهم - هي الأولى، وهي الأظهر. التفسير: ٢٥٩/٣.

وكذا أورده السيوطي في الدر المنثور - كما سبق - وذكره بلفظ أحمد.

فالذي يظهر أن هناك خطأ عند الحاكم، إما من النسخ، أو من غيرهم، وهو متكرر في التلخيص أيضاً. والصواب ما ذكره أحمد، ونسبه له ابن كثير والسيوطي.

دراسة الإسناد: هذا الحديث روي من طريقين عن عبيد بن عمير:

الأول: طرق الحاكم. وفيه: يحيى بن راشد المازني، أبو سعيد، البصري. انظر أقوال العلماء فيه في: الكاشف: ٢٥٥/٣، وتهذيب التهذيب: ٢٠٧/١١، والخلاصة: ٤٥٣.

والذي يظهر من أقوالهم أن يحيى ضعيف، وعليه يكون الحديث بهذا الإسناد ضعيفاً. الثاني: طريق الإمام أحمد، وفيه: إسماعيل المكي. وقد اختلف فيه: فقال الإمام ابن كثير والهيتمي: إنه إسماعيل بن مسلم المكي، وحكما عليه بالضعف - كما سبق - والأقرب أنه - إسماعيل بن أمية بن عمرو بن سعيد بن العاص بن أمية الأموي، الثقة، الثبت. الذي مات سنة أربع وأربعين ومائتين. وقيل: قبلها. كما في: التقريب: ١٠٦. وقد صرح أبو أحمد الحاكم بذلك حيث أخرج هذا الأثر من طريق إسماعيل بن أمية نفسه. انظر: تعجيل المنفعة: ٤٨١. وعليه يكون الحديث بهذا الإسناد صحيحاً.

لكن لو قلنا بما قاله الإمام ابن كثير، والهيتمي، من أن المراد بـ: «إسماعيل المكي» هو: إسماعيل بن مسلم المكي، أبو إسحاق البصري، الذي حكم عليه ابن كثير والهيتمي بالضعف - كما سبق - وكذلك كثير من العلماء حكموا عليه بذلك، كما في: تهذيب التهذيب: ٣٣١/١ - ٣٣٢، والكاشف: ١٢٨/١ - ١٢٩، فإن الحديث يكون - بهذا الإسناد وحده - ضعيفاً. إلا أنه بإسناد الإمام أحمد والحاكم يكون حسناً لغيره؛ لأن كلا منهما ضعيف قابل للانجبار.

وأما قوله تعالى: «والذين يؤتون ما أتوا»، فقد ذكر ابن جني أن قراءة النبي ﷺ، =

[٤٢]: وأخرج في المستدرک عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أن رسول الله ﷺ كان يقرأ: «مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَنِيْرًا تَهْجُرُونَ» [المؤمنون: ٦٧]، قال: كان المشركون يتهجرون برسول الله ﷺ^(١).

= وعائشة، وابن عباس، وقائدة، والأعمش: «يأتون ما أتوا» قصراً. ثم ذكر الحديث بلفظ الإمام أحمد.

انظر: المحتسب: ٩٥/٢.

كذلك أبو حيان نسب القراءة بذلك إلى من ذكرهم ابن جني، وزاد: الحسن، والنخعي. انظر: البحر المحيط: ٤١٠/٦.

كما أخرج ذلك عن عائشة الفراء في معاني القرآن: ٢٣٨/٢، وذكر القرطبي عن النحاس أن هذه القراءة هي المروية عن النبي ﷺ وعائشة، كما في الجامع لأحكام القرآن: ١٣٣/١٢.

(١) المستدرک: ٢٤٦/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.

وقال الذهبي: يحيى متروك، قاله النسائي.

تخريجه: ونسبه السيوطي في الدر المنثور: ١٠٩/٦ لابن أبي شيبه، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه، والحاكم عن ابن عباس.

دراسة الإسناد: هذا الحديث في سنده عند الحاكم: يحيى بن سلمة بن كهيل الحضرمي، أبو جعفر الكوفي، وقد ضعفه الذهبي - كما سبق - وغيره من العلماء. انظر: أقوال العلماء في تضعيفه في: تهذيب التهذيب: ٢٢٤/١١ - ٢٢٥، والكاشف: ٢٢٦/٣، والتقريب: ٥٩١، حيث قال: متروك وكان شيعياً. وتاريخ الثقات: (١٨٠٨) حيث قال العجلي: ضعيف الحديث وكان يغلو في التشيع. وانظر: الضعفاء، لابن حبان: ١١٢/٣ - ١١٣. فالذي يظهر من حال يحيى أنه متروك، وعليه يكون الحديث - بهذا الإسناد - ضعيفاً جداً.

وقوله: «يتهجرون برسول الله ﷺ»: التهجير من التهجير وهو التبكير إلى كل شيء والمبادرة إليه، يقال: هجر، يهجر، تهجيراً، فهو مهجر، وهي لغة حجازية. النهاية: ٥/٢٤٦، لابن الأثير. وفي الحديث: «لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول... ثم قال: ولو يعلموا ما في التهجير لاستبقوا إليه...» أراد المبادرة إلى أول وقت الصلاة. المسند: (٧٢٢٥) شاكر.

والمعنى: كانوا يذكرونه في سمرهم بالأقوال الفاسدة، ويضربون له الأمثال الباطلة، من أنه شاعر، أو كاهن، أو ساحر، ونحو ذلك من أنواع الهجر من الكلام الباطل. انظر: تفسير ابن كثير: ٢٥٩/٣.

[٤٣]: وأخرج في المستدرک عن عبد الرحمن بن غنم قال: سألت معاذاً عن قول الله: ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ﴾ [الفرقان: ١٨]، [أو «نُتَّخِذَ»، قال: سمعت النبي ﷺ يقرأ: ﴿أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ﴾]^(١). بنصب النون^(٢).

= وفي قوله تعالى: ﴿مُسْتَكْرَيْنَ بِهِ سِمَرَكَ نَهَجُونَ﴾، قرأ نافع: «تُهَجرون»، بضم التاء، وكسر الجيم «من أهجريهجر» إذا هذى. فمعنى «تُهَجرون»؛ أي: تهذون. وقرأ الباقر: بفتح التاء. حجة القراءات: ٤٨٩، والكشف: ١٢٩/٢ - ١٣٠، والإقناع: ٢/ ٧٠٩، والتيسير: ١٥٩.

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل، ومن (ح) وصوبته من المستدرک.
(٢) المستدرک: ٢٤٧/٢، وبقية الحديث في التلخيص: «... فسألته عن: ﴿أَلَمْ غَلِبَتْ أَرْوُكُمْ﴾» أو «غلبت؟ قال: أقرأني رسول الله ﷺ: «غلبت»». قال الحاكم: محمد بن سعيد - المذكور في إسناده - ليس من شرط الكتاب. وقال الذهبي: هو المصلوب - هالك وبكر بن خنيس - متروك. تخريجه: ونسبه السيوطي في الدر المنثور: ٢٤٢/٦ للحاكم وابن مردويه. قال: بسند ضعيف إلى عبد الرحمن بن غنم، قال: سألت معاذاً... دراسة الإسناد: هذا الحديث في سنده عند الحاكم، بكر بن خنيس، ومحمد بن سعيد.

أولاً: محمد بن سعيد بن حسان بن قيس الأسدي، المصلوب. قال عبد الله بن أحمد عن أبيه: قتله أبو جعفر المنصور في الزندقة، حديثه حديث موضوع. وقال أبو داود عن أحمد: عمداً كان يضع.

وقال ابن معين: منكر الحديث، وقال البخاري: ترك حديثه. وقال النسائي: وضع الحديث أربعة... وعد منهم محمد بن سعيد هذا.

وقال ابن نمير: هو عدو الله كذاب يضع الحديث. وقال أبو مسهر: هو من كذابي (الأردن). وقال أحمد بن صالح المصري: زنديق ضربت عنقه، وضع أربعة آلاف حديث عند هؤلاء الحمقى فاحذروها. وقال النسائي والدارقطني: متروك. وقال الحاكم: هو ساقط لا خلاف بين أهل النظر فيه.

تهذيب التهذيب: ١٨٤/٩ - ١٨٦.

وذكره ابن حبان في الضعفاء، وقال: كان محمد بن سعيد هذا يضع الحديث على الثقات، ويروي عن الأثبات ما لا أصل له، لا يحل ذكره في الكتب إلا على سبيل القدح فيه، ولا الرواية عنه بحال من الأحوال. المجروحين: ٢٤٧/٢ - ٢٤٨.

= وقال الذهبي في الضعفاء، ترجمة: (٣٧٣٠): كذاب صلب في الزندقة.

[٤٤]: وأخرج فيه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قرأ: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: ١٧]، رفع^(١).

[٤٥]: وأخرج فيه عن [ابن عمر]^(٢) رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ [أنه]^(٣)

= ثانياً: بكر بن خنيس الكوفي، العابد، نزيل بغداد.

قال ابن معين: صالح لا بأس به إلا أنه يروي عن الضعفاء، ويكتب من حديثه الرقاق. وقال مرة: ليس بشيء. وقال النسائي: ضعيف. وقال أبو داود: ليس بشيء. وقال الجوزجاني: كان يروي كل منكر، وكان لا بأس به في نفسه. وقال العجلي: كوفي ثقة. وقال أبو حاتم: سألت ابن المديني عنه فقال: للحديث رجال. وقال عمرو بن علي، ويعقوب بن شعبة، والعقيلي: ضعيف. وقال ابن أبي شعبة: ضعيف الحديث، وهو موصوف بالرواية والزهد.

تهذيب التهذيب: ٤٨١/١ - ٤٨٢.

وقال ابن حبان: يروي عن البصريين أشياء موضوعة يسبق إلى القلب أنه المتعمد لها. الضعفاء: ١٩٥/١. وقال الذهبي: واه. الكاشف: ١٠٧/١. وقال أيضاً في الضعفاء، ترجمة: (٦٤٠): قال الدارقطني: متروك. ومن ما مضى يتبين أن محمد بن سعيد بن حسان بن قيس المصلوب كذاب، وهو قول أكثر العلماء. وأن بكر بن خنيس: ضعيف كما قال أكثر العلماء. وعليه يكون الحديث - بهذا الإسناد - موضوعاً. والحمل فيه على: محمد بن سعيد المصلوب. والله أعلم.

(١) المستدرک: ٢٤٧/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. تخريجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور: ٥٤٩/٦ للحاكم وابن مردويه، عن أبي هريرة، به، ولم يذكر كلمة: رفع.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ فيها قراءتان متواترتان له «أخفني»:

فقرأ بإسكان الباء وضم الألف حمزة ويعقوب.

وقرأ الجمهور بضم الألف وفتح الباء. انظر: النشر: ٢٤٧/٢.

وفي قراءة عبد الله: «ما نخفي» بالنون مضمومة. وروى المفضل عن الأعمش: «ما

يخفي لهم» بالياء المضمومة وفتح الفاء. انظر: القرطبي: ١٠٣/١٤.

(٢) في الأصل وفي (ح): «أبو عميرة» وصوبته من المستدرک.

وهو: عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي، أبو عبد الرحمن، أحد المكثرين من

الصحابة والعبادة، استصغر يوم أحد، توفي سنة (٧٤هـ)، والكاشف: ١٠٠/٢، ترجمة:

(٢٩٠٤)، والتقريب: ٣١٥.

(٣) ساقط من الأصل ومن (ح)، وأثبتته من المستدرک.

قرأ^(١): «وَالْبَحْرُ يَمْدُمُ» [لقمان: ٢٧]، رفع^(٢).

[٤٦]: وأخرج عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ قرأ: «وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبَلًا» [يس: ٦٢]، مخففة^(٣).

[٤٧]: وأخرج في المستدرک عن أسماء بنت يزيد قالت: سمعت النبي ﷺ يقول: «يَعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ» [الزمر: ٥٣]، بالنصب، «إن الله يغفر الذنوب جميعا ولا ييالي» [الزمر: ٥٣].

(١) في (ج): «أقرأنيه».

(٢) المستدرک: ٢٤٧/٢ - ٢٤٨. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

تخريجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور: ٥٢٨/٦ للحاكم فقط، عن ابن عمر بلفظه: وقوله: «وَالْبَحْرُ يَمْدُمُ» بفتح الراء وهي قراءة أبي عمرو. وقرأ الباقر بالرفع «وَالْبَحْرُ». حجة القراءات: ٥٦٦، والتيسير: ١٧٧.

(٣) المستدرک: ٢٤٨/٢ - ٢٤٩. قال الحاكم رواه كلهم ثقات، غير إسماعيل بن رافع، فإنهما لم يحتاجا به. وقال الذهبي: في إسناده إسماعيل بن رافع: هالك. تخريجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور: ٧/٧، للحاكم فقط عن أبي هريرة بلفظه. ولم أجد من خرجه.

إسناده: هذا الحديث في سنده عند الحاكم إسماعيل بن رافع بن عويمر، أو ابن أبي عويمر الأنصاري، ويقال: المزني، أبو رافع القاضي المدني، توفي سنة (١٥٠هـ). التقريب: ١٠٧، ترجمة: (٤٤٢)، والكاشف: ٧٢/١.

قال ابن المبارك: ليس به بأس، ولكنه يحمل عن هذا وعن هذا، وقال أحمد: ضعيف. وقال مرة: منكر الحديث. وقال ابن معين: ضعيف الحديث.

وقال أبو حاتم: منكر الحديث، وقال النسائي، وابن خراش، والدارقطني، وابن الجنيد: متروك. وضعفه أبو حاتم، والعقيلي: وأبو العرب، وابن الجارود، وابن عبد البر، وغيرهم. تهذيب التهذيب: ٢٩٤/١ - ٢٩٦.

وقال الذهبي: ضعيف واه. وقال ابن حجر العسقلاني: ضعيف الحفظ. ومما تقدم يتبين أن إسماعيل ضعيف - فعليه يكون الحديث - بهذا الإسناد - ضعيفا.

وقوله: «جِبَلًا» فيها ثلاث قراءات: «جُبَلًا»: وهي قراءة أبي عمرو، وابن عامر. و«جِبَلًا» وهي قراءة ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وخلف، ورويس.

و«جِبَلًا» وهي قراءة الباقر. انظر: النشر: ٣٥٥/٢.

قال في المستدرک: هذا حديث غريب عال، ولم أذكر في كتابي [هذا]^(١) عن شهر^(٢)، غير هذا الحديث الواحد^(٣).

[٤٨]: وأخرج في المستدرک عن عبد الله بن مسعود قال: أقراني رسول الله ﷺ: «إني أنا الرزاق ذو القوة المتين» [الذريات: ٥٨]»^(٤).

[٤٩]: وأخرج فيه عن زاذان^(٥) [عن^(٦) علي^(٧)، أن النبي ﷺ قرأ: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ الْحَقِّ يَبْتَغِي دَرَرَتَهُمْ﴾ [الطور: ٢١]»^(٨).

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل ومن (ح) وصوبته من المستدرک.

(٢) تقدمت ترجمته: ٢٥٧، عند الحديث رقم ٢٥.

(٣) المستدرک: ٢٤٩/٢، وقال: غريب. ووافقه الذهبي.

تخريجه: أخرجه الترمذي، في التفسير، باب ومن سورة (الزمر): (٣٢٣٧) من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن شهر، عن أسماء به مرفوعاً. ثم قال: هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من حديث ثابت، عن شهر بن حوشب. وشهر بن حوشب يروي عن أم سلمة الأنصارية، وأم سلمة الأنصارية هي أسماء بنت يزيد: ٣٧٠/٥.

وأخرجه الإمام أحمد من طريق يزيد بن هارون، عن حماد، عن ثابت، عن شهر، عن أسماء به. ومن طريق عفان، عن أبان، عن حماد به بلفظه فيهما. المسند: ٦/٤٥٤، ٤٦٠.

وأخرجه الطبراني من طريق حجاج بن المنهال، عن حماد به. المعجم الكبير: ٢٤/١٦١، (٤١١).

وقد ذكر أبو جعفر النحاس أن هذه القراءة على التفسير. انظر: إعراب القرآن: ٤/١٦. وانظر كذلك: تفسير البغوي: ٨٤/٤، وابن كثير: ٦٤/٤.

وقوله: «بالنصب»؛ أي نصب الياء من قوله: «يا عبادي» فقد فتحها المدنيان، وابن كثير، وابن عامر، وعاصم، والباقون بالإسكان. انظر: النشر: ٣٦٤/٢.

(٤) انظر: المستدرک: ٢٤٩/٢. وقد مضى هذا الحديث: (٩) ٢٤٨.

(٥) هو: زاذان أبو عمر الكندي، مولا هم، الضرير البزار. قال ابن حجر؛ صدوق يرسل وفيه شيعية، من الثانية، ثقة توفي سنة (٨٢هـ). التقريب: ١٢٣، والكاشف: ١/٢٤٦.

(٦) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل ومن (ح) وأثبتها من المستدرک.

(٧) أي: علي بن أبي طالب أمير المؤمنين عليه السلام.

(٨) انظر: المستدرک: ٢٤٩/٢.

[٥٠]: وأخرج فيه عن عبد الله^(١)، قال: قرأت على رسول الله ﷺ:

«فهل من مذكر»، بالذال، فقال النبي ﷺ: «فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ» [بالدال]^(٢) [القمر: ١٥، ١٧، ٢٢، ٣٢، ٤٠، ٥١].

اتفقاً^(٣) على إخراجهم من حديث شعبة^(٤) عن أبي إسحاق^(٥) مختصراً^(٦).

= قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.
تخريجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور: ٦٣٢/٧ للحاكم فقط، عن علي بن أبي طالب.

(١) هو: عبد الله بن مسعود رضى الله عنه.

(٢) ساقط من الأصل ومن (ح): وأثبتها من المستدرک.

(٣) أي: البخاري ومسلم - كما سيأتي -.

(٤) هو: شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي، مولاهم، أبو بسطام الواسطي، ثم البصري، ثقة، حافظ، متقن، أمير المؤمنين في الحديث، قاله الثوري، أول من فتن عن الرجال (بالعراق)، وذبح عن السنة، كان عابداً. له نحو من ألفي حديث. من السابعة، توفي سنة (١٦٠هـ).

التقريب: ٢٦٦، وتهذيب التهذيب: ٣٣٨/٤، والكاشف: ١٠/٢.

(٥) هو: عمرو بن عبد الله السبيعي، أبو إسحاق، ثقة، مكثّر، عابد. من الثالثة، اختلط في آخر عمره، توفي سنة (١٢٧هـ).

الكاشف: ٢٨٨/٢ - ٢٨٩، والتقريب: ٤٢٣.

(٦) المستدرک: ٢٤٩/٢ - ٢٥٠. وقال: اتفقاً على إخراجهم مختصراً. ووافقه الذهبي.

تخريجه: أخرجه البخاري، في التفسير، باب: «ولقد صبحهم بكرة عذاب مستمر»: (٤٨٧٤): من طريق إسرائيل عن أبي إسحاق عن الأسود، عن عبد الله قال: قرأت على النبي ﷺ «فهل من مذكر»، فقال النبي ﷺ: «فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ»، وهو إسناد الحاكم نفسه، ولفظه الصحيح مع الفتح: ٦١٨/٨.

والبخاري أيضاً، في التفسير، باب: «أعجاز نخل منقعر»: (٤٨٧١) بنحوه. انظر الصحيح مع الفتح: ٦١٧/٨ - ٦١٨.

ومسلم، في صلاة المسافرين، باب: (٥٠): ما يتعلق بالقراءات: (٨٢٣) (٥٦٥).

وأبو داود، في سننه، في الحروف والقراءات: (٣٩٩٤) ٢٩١/٤ من طريق حفص بن عمر، ثنا شعبة، عن أبي إسحاق، عن الأسود، عن عبد الله، أن النبي ﷺ كان يقرأها: «فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ». يعني مثقلاً. قال أبو داود: مضمومة الميم، مفتوحة الدال، مكسورة =

[٥١]: وأخرج فيه عن أبي بكرة^(١) أن النبي ﷺ قرأ: «مُتَكَيِّنٌ عَلَى رَفَارِفِ خُضِرٍ وَعَبَاقِرِي حِسَانٍ» [الرحمن: ٧٦]»^(٢).

= الكاف. وأخرجه الترمذي، في القراءات، باب: ومن سورة القمر: (٢٩٣٧) ١٩٠/٥ من طريق محمود بن غيلان، ثنا أبو أحمد الزبيري، ثنا سفيان عن أبي إسحاق به. وقال: هذا حديث حسن صحيح.

والدوري - في كتابه: قراءات النبي ﷺ ومن سورة (القمر): (١١٠، ١١١) من طريق عفان عن شعبة به. و(١١٢) من طريق أبو عمارة، عن يحيى بن زكريا بن أبي زائدة، عن أبيه عن أبي إسحاق به: (١١٣) من طريق أبي عمارة، عن إسرائيل وزهير بن معاوية، عن أبي إسحاق به: (١٥٥ - ١٥٦).

(١) هو: نفيع بن الحارث بن كلدة - بفتحيتين - بن عمرو الثقفي، أبو بكرة، صحابي مشهور بكنيته، كناه النبي ﷺ بذلك لتدليه ببكرة (بالطائف). عنه أولاده، والحسن، وعدة، توفي سنة (٥١هـ) (بالبصرة).

الكاشف: ١٨٤/٣، والتقريب: ٥٦٥.

(٢) انظر: المستدرک: ٢٥٠/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.

وقال الذهبي: منقطع، في سنده عاصم، وهو لم يدرك أبا بكرة.

تخريجه: نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٧٢٣/٧ لابن الأنباري، في المصاحف، والحاكم، عن أبي بكرة.

إسناده: هذا الحديث أعله الذهبي - كما سبق - بأن عاصماً الجحدري لم يدرك أبا بكرة. وعاصم هذا هو: ابن العجاج الجحدري البصري، أبو المجشر، المقري - وهو عاصم بن أبي الصباح. وذكره ابن حبان في الثقات، وقال: كان من عباد أهل البصرة وقرائهم، يروي عن أبي بكرة - إن كان سمع منه - وقد أرخت وفاته سنة (١٢٩هـ). الميزان: ٣٥٤/٣، واللسان: ٢٢٠/٣.

وقد أرخ المزني وفاة أبي بكرة سنة خمسين، ولم يعد عاصماً ممن روى عنه كما في تهذيب الكمال: ١٤٢٣/٣.

الحكم على الحديث: وما تقدم يتبين أن الراجح - والله أعلم - أن عاصماً لم يدرك أبا بكرة، فعليه يكون الحديث - بهذا الإسناد - ضعيفاً، لانقطاعه.

وأما قوله: «مُتَكَيِّنٌ عَلَى رَفَارِفِ خُضِرٍ وَعَبَاقِرِي حِسَانٍ» فهي قراءة شاذة حيث لم يثبت رفعها. وقراءة الجمهور هي: «مُتَكَيِّنٌ عَلَى رَفَارِفِ خُضِرٍ وَعَبَاقِرِي حِسَانٍ».

انظر: من قرأ بالقراءة الأولى، وكلام أهل اللغة في ذلك في: تفسير البحر المحيط:

١٩٩/٨.

[٥٢]: وأخرج الحاكم في المستدرک عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «فطلقوهن في قبل عدتهن» [الطلاق: ١]»^(١).

[٥٣]: وأخرج عن الأعمش^(٢) من حديث، قال: قرأت على يحيى بن وثاب^(٣) ثلاثين مرة، وقرأ يحيى على علقمة، على عبد الله^(٤)، وقرأ عبد الله على رسول الله ﷺ: «وَالرَّجَزَ فَأَهْجُرَ» [المدثر: ٥]، بكسر الراء^(٥).

(١) وهي في المصحف: «فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ...» الآية.
انظر: المستدرک: ٢/٢٥٠.

قال الحاكم: قد أخرج مسلم هذا الحديث بطوله، عن ابن جريج عن ابن الزبير، أنه سمع عبد الرحمن بن أيمن يسأل عبد الله بن عمر في رجل طلق امرأته وهي حائض. وأظنه ذكر هذا اللفظ.

انظر: صحيح مسلم، في الطلاق، باب: تحريم طلاق الحائض بغير رضاها، حديث: (١٤٧١، ١٤) ٢/١٠٩٨. وفيه: قال ابن عمر: وقرأ النبي ﷺ: «يا أيها النبي إذا طلقت النساء فطلقوهن في قبل عدتهن».

وأخرج الإمام مالك عن عبد الله بن دينار أنه قال: سمعت عبد الله بن عمر قرأ: «يا أيها النبي إذا طلقت النساء فطلقوهن لقبل عدتهن». قال مالك: يعني بذلك أن يطلق في كل طهر مرة.

الموطأ، الطلاق، باب: جامع الطلاق: (٧٩) ٣/٢١٨.
ونقل الزرقاني عن القشيري قال: وهذه القراءة على التفسير لا على التلاوة.

شرح الزرقاني على الموطأ: ٣/٢١٨.
وقال النووي: هذه قراءة ابن عباس وابن عمر، وهي شاذة لا تثبت قرآنًا بالإجماع، ولا يكون لها حكم خبر الواحد عندنا، وعند محققي الأصوليين والله أعلم. شرح النووي على صحيح مسلم: ١٠/٦٩.

وعلق ابن جني على هذه القراءة بقوله: هذه القراءة تصديق لمعنى قراءة الجماعة: «فطلقوهن لعدتهن»؛ أي عند عدتهن. المحتسب: ٢/٣٢٣.

(٢) هو: سليمان بن مهران الأسدي، الكوفي، ثقة، حافظ، عارف بالقراءات، ورع، لكنه يدرس. من الخامسة، توفي سنة (١٤٨هـ)، والتقريب: ٢٥٤.

(٣) تقدمت ترجمته: ٢١٠.

(٤) عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

(٥) المستدرک: ٢/٢٥١.

[٥٤]: وأخرج في المستدرک عن جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ يقرأ: «وَالرَّجَزَ فَاهْجُرْ ﴿٥﴾»، برفع الراء^(١)، وقال: هي الأوثان^(٢)»^(٣).

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.
تخريجه: أخرجه الطبراني من طريق عبد الرحمن بن خلاد الدورقي، ثنا عمرو بن مخلد البصري، ثنا يحيى بن زكريا الأنصاري، قال: قلت للأعمش، على من قرأت: «والرجز فاهجر»؟ قال: على يحيى بن وثاب، وقرأ يحيى على علقمة، وقرأ علقمة على عبد الله وقرأ عبد الله على رسول الله ﷺ. المعجم الكبير: ١١٧/١٠ (١٠٠٧٠).
ونسبه والسيوطي في الدر المنثور: ٣٢٧/٨ للطبراني، والحاكم وابن مردويه، عن ابن مسعود أنه قرأ على رسول الله ﷺ: «والرجز فاهجر» بالكسر.
وقوله تعالى: «وَالرَّجَزَ فَاهْجُرْ» قرأ حفص بضم الراء من: «الرجز» وهي القراءة المشهورة. ومعناها بالضم اسم صنم. والباقون بكسر الراء منها ومعناها بالكسر العذاب. انظر: حجة القراءة: ٧٣٣

الكشف: ٣٤٧/٢، والإقناع: ٧٩٧/٢، والتيسير: ٢١٦.

(١) وهي قراءة السبعة سوى حفص - كما سبق آنفاً -.

(٢) انظر: معنى «الرجز» في تفسير البغوي: ٤١٣/٤، وتفسير ابن كثير: ٤٦٩/٤.

(٣) المستدرک: ٢٥١/٢.

قال الذهبي: هو في الصحيح، ولكن لم يقيد بالرفع، ثم قال: المصيصي خرج له النسائي، وهو صويلح.

تخريجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور: ٣٢٧/٨ للحاكم وابن مردويه، عن جابر. دراسة الإسناد: هذا الحديث في سنده عند الحاكم - محمد بن كثير بن أبي كثير المصيصي، مولاهم، أبو أيوب الصنعاني - نزيل (المصيصة)، توفي سنة (٢١٧هـ).

قال البخاري: لين جداً، وضعفه أحمد. وقال أبو داود لم يكن يفهم الحديث، وقال أبو حاتم، كان رجلاً صالحاً، وفي حديثه بعض الإنكار، وقال صالح بن أحمد عن أبيه: لم يكن عندي بثقة. وذكره ابن حبان في الثقات، وقال: يخطئ ويغرب. وقال ابن سعد: كان ثقة، ويذكرون إنه اختلط في أواخر عمره.

تهذيب التهذيب: ٤١٥/٩ - ٤١٧. وانظر: كذلك بشأنه في: الكاشف: ١٨١/٣، وديوان الضعفاء: (٣٩٤٣)، والتقريب: ٥٠٤.

الحكم على الحديث: مما تقدم يتبين أن محمد بن كثير، صدوق كثير الغلط، اختلط في آخر عمره، ولم يتبين رواية محمد بن الهيثم عنه، أي بعد، أو قبل الاختلاط؟ فعليه يكون الحديث - بهذا الإسناد - ضعيفاً.

[٥٥]: وأخرج فيه عن عائشة عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ: «وما هو على الغيب بظنين» [التكوير: ٢٤]، بالطاء^(١).

[٥٦]: وأخرج فيه [عن]^(٢) أبي هريرة قال: كان النبي ﷺ يقرأ: «فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ» [الانفطار: ٧] مثقل^(٣).

(١) المستدرک: ٢/٢٥٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.
وقال الذهبي: فيه إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة وهو متروك.
تخريجه: أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد: ٤/٣٥١ بلفظه، من طريق عبد الله بن أبي بكر، عن يحيى بن عروة، عن أبيه، عن عائشة.
وأخرجه عبد بن حميد، عن هشام بن عروة، عن أبيه - بنحوه. بالطاء.
وأخرجه سعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه، من طرق عن عبد الله بن الزبير به. انظر: الدر المنثور: ٨/٤٣٤ - ٤٣٥.
وأخرجه الطبري بأسانيده، عن ابن عباس، والضحاك، وسعيد بن جبيرة، وإبراهيم، وزر، به، بالطاء. التفسير: ٨٢/٣٠ - ٨٣.

إسناده: هذا الحديث روي من طريقين، عن يحيى بن عروة:
الأول: طريق الحاكم، وفيه إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة وهو متروك، فعليه يكون الحديث - بهذا الإسناد - ضعيفاً جداً.
الثاني: من طريق عبد الله بن أبي بكر عن يحيى بن عروة - كما عند الخطيب في تاريخه - لكن عبد الله هذا لم أعرفه.

هذا وبالطاء قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي، على معنى: «متهم».
وقرأ الباقر - بالضاد - على معنى: «ببخیل». انظر: الكشف: ٢/٣٦٤، والتيسير: ٢٢٠، والإقناع: ٢/٨٠٥، وحجة القراءات: ٧٥٢.
واختار ابن جرير قراءة الضاد. تفسير الطبري: ٨٣/٣٠.
وذكر ابن كثير القراءتين بالضاء والطاء، ثم قال: وكلاهما متواتر، ومعناه صحيح. التفسير: ٥١٢/٣.

(٢) ساقط من الأصل ومن (ح)، وأثبتته من المستدرک.

(٣) المستدرک: ٢/٢٥٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.
تخريجه: نسبه السيوطي في الدر المنثور: ٨/٤٣٩، للحاكم وابن المنذر من طريق سعيد بن المسيب عن أبي هريرة بلفظه.

=

[٥٧]: وأخرج فيه عن ابن مسعود رضي الله عنه من حديث، قال: وقرأ رسول الله ﷺ: «أَذِلُّوا مَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ» [غافر: ٤٦]، هكذا قرأه رسول الله ﷺ [قراءة] ^(١) مقطوعة الألف ^(٢).

[٥٨]: وأخرج فيه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ^(٣) عن أبيه ^(٤) أن النبي ﷺ كان يقرأ: «كَلَّا بَلْ لَا يَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ * وَلَا يُحَاضُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ» [الفجر: ١٧، ١٨] ^(٥)، و«يَأْكُلُونَ» [الفجر: ١٩] ^(٦) و«يُحِبُّونَ»

= وأخرجه أبو حفص الدوري، في قراءات النبي ﷺ: (١٢٤) ١٧٠ - ١٧١ بنحوه. وقوله: «فسواك فعدلك» - مثقل - قرأ بها: نافع، وابن كثير، وابن عامر، وأبو عمرو. وقرأ الباقر بالتخفيف: «فَعَدْلَكَ». حجة القراءات: ٧٥٢ - ٧٥٣، والكشف: ٣٦٤/٢، والتيسير: ٢٢٠، والإقناع: ٨٠٦/٢.

(١) ما بين المعقوفتين أثبتها من الدر المنثور ٢٩٢/٧ لاقتضاء السياق لها.
(٢) المستدرک: ٢٥٣/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.
وقال الذهبي: في إسناده - عتبة - وهو واه.

تخريجه: ونسبه السيوطي في الدر المنثور: ٢٩٢/٧ للبخار وابن أبي حاتم، والحاكم، وابن مرويه، والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ - الحديث بطوله وفي آخره - وقرأ رسول الله ﷺ: «أَذِلُّوا مَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ» قراءة مقطوعة الألف.

وقوله تعالى: «السَّاعَةُ أَذِلُّوا مَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ» قرأ نافع، وحزمة، والكسائي، وحفص، «السَّاعَةُ أَذِلُّوا مَالَ فِرْعَوْنَ» بقطع الألف وكسر الخاء. وقرأ الباقر: «السَّاعَةُ أَدِلُّوا» موصولة، على الأمر لهم بالدخول. حجة القراءات: ٦٣٣، والكشف: ٢٤٥/٢، والتيسير: ١٩٢، والإقناع: ٧٥٤/٢.

(٣) هو: أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري، المدني، قيل: اسمه عبد الله، وقيل: إسماعيل، ثقة مكثر، من الثالثة، توفي سنة (٩٤هـ) وقيل: (١٠٤هـ).
الكاشف: ٣٠٢/٣، والتقريب: ٦٤٥.

(٤) هو: الصحابي الجليل عبد الرحمن بن عوف، بن عبد عوف، بن زهرة القرشي الزهري، أحد العشرة، أسلم قديماً، ومناقبه شهيرة، توفي سنة (٣٢هـ).
التقريب: ٣٤٨، والكاشف: ١٥٩/٢.

(٥) وهي «كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ﴿١﴾ وَلَا تَغْنَصُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْيَتِيمِ ﴿٢﴾».

(٦) وهي: «وَيَأْكُلُونَ ثَمَرَاتِ أَشْجَارٍ لَّهُمْ».

[٥٩]: وأخرج فيه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن النبي ﷺ قرأ: «يَحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدُهُ» [الهمزة: ٣]، بكسر السين ^(٣).

(١) وهي: «وَيُحْسِنُونَ أَلْمَانَ جَاءَ جَمًّا».

(٢) المستدرک: ٢٥٥/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.
تخريجه: نسبة السيوطي في الدر المنثور: ٥٠٩/٨ للحاكم وابن مردويه، عن عبد الرحمن بن عوف أن النبي ﷺ قرأ: «بل لا يكرمون اليتيم. ولا يحضون» بالياء.
وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقرأ: «كلا بل لا يكرمون اليتيم» إلى قوله: «ويحبون المال حباً جماً» الأربعة بالياء. وأخرج أيضاً عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان النبي ﷺ يقرأ: «كلا بل لا يكرمون اليتيم» إلى قوله: «ويحبون المال» بالياء كلها. الدر المنثور: ٥١١/٨.

وقراءة الياء في الأربعة كلها هي قراءة أبي عمرو.

وقرأ الباقون: بالتاء فيهن، وهي القراءة المشهورة. وقرأ عاصم، وحمة، والكسائي: «ولا تحاضون» بالالف. وقرأ الباقون: «تحضون»، أي لا تأمرون بإطعام المسكين.
انظر: حجة القراءات: ٧٦٢ - ٧٦٣، والكشف: ٣٧٢/٢ - ٣٧٣، والإقناع: ٢/ ٨١٠، والتيسير: ٢٢٢.

(٣) المستدرک: ٢٥٦/٢.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.

وقال الذهبي: في إسناده عبد الملك بن عبد الرحمن الذماري. ضعيف.

تخريجه: أخرجه أبو داود، في الحروف والقراءات: (٣٩٩٥) من طريق أحمد بن صالح، ثنا عبد الملك بن عبد الرحمن الذماري به. بلفظ: «أَيَحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدُهُ» بالهمزة، وكسر السين. السنن: ٢٩١/٤. وذكره السيوطي في الدر المنثور: ٦٢٤/٨، وقال: إن ابن حبان والحاكم، وابن مردويه، والخطيب في تاريخه كلهم أخرجوه عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قرأ: «يحسب أن ماله أخلده» بكسر السين.

إسناده: هذا الحديث في إسناده عبد الملك بن عبد الرحمن الذماري، الأنباري، أبو

هشام.

قال أبو زرعة: منكر الحديث، وقال أبو حاتم: ليس بالقوي، وقال الإمام أحمد - كما حكاه عنه الساجي في التهذيب - كان يصحف ولا يحسن يقرأ كتابه. وحكى ذلك أيضاً الأثرم عنه - كما في ذيل الميزان. وقال ابن حجر في التهذيب: وثقه عمرو بن =

[٦٠]: وأخرج فيه عن أم سلمة رضي الله عنها، أن النبي ﷺ أقرأها: «إنا أنطيناك الكوثر»^(١) [الكوثر: ١]

= علي. ولم يذكر فيه البخاري جرحاً ولا تعديلاً.

انظر: تهذيب التهذيب: ٤٠٠/٦ - ٤٠٢، والجرح والتعديل: ٣٥٥/٥ - ٣٥٦، ذيل الميزان: ٣٤٤، (٥٥٢). وقال في التقريب: ٣٦٣، صدوق كان يصحف. وقال الذهبي في: الكاشف: ١٨٥/٢، قال أبو حاتم وغيره: ليس بالقوى. وخط الذهبي في الميزان: ٦٥٧/٢ بين عبد الملك بن عبد الرحمن الذماري اليمني - المذكور - وبين عبد الملك الشامي، فقال - بعد أن نقل أقوال العلماء في تضعيفه: والظاهر أنه عبد الملك بن عبد الرحمن الصنعاني الذماري الأنباري، أبو هاشم، ثم قال في توثيقه: وثقه الفلاس، وحدث عنه أحمد، وابن راهويه، ونزل البصرة، وذكره ابن عدي في كامله. وفرق بينهما ابن حجر في تهذيب التهذيب: ٤٠١/٦، بقوله: والصواب التفريق بينهما، فأما الشامي، فهو المكنى بأبي العباس، وهو الذي يروى عن الأزاعي. ثم قال: وهو الذي أعله البخاري بقوله: منكر الحديث، وتبعه أبو زرعة. وقال فيه أبو حاتم: ليس بالقوى. وضعفه عمرو بن علي.

وأما الذماري فهو الذي قال فيه أبو حاتم: شيخ. وذكره ابن حبان في الثقات، وقال فيه الإمام أحمد: كان يصحف ولا يحسن أن يقرأ كتابه.

(١) وهي في المصحف: ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾. انظر: المستدرک مع التلخيص، التفسير، باب: القراءات: ٢٥٦/٢ - ٢٥٧.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.

وقال الذهبي: في إسناده عمرو بن عبيد وهو: واه.

تخريجه: رواه الطبراني في: المعجم الكبير: ٣٦٥/٢٣، ٨٦٢ بلفظه، من طريق عمرو بن عبيد، عن الحسين، عن أمه - أم سلمة رضي الله عنها به مرفوعاً.

ونسبه السيوطي في: الدر المنثور: ٦٤٧/٨ للطبراني والحاكم، ابن مرودي، عن أم سلمة به.

ونسبه الهيثمي في: مجمع الزوائد: ١٤٤/٧ للطبراني في الكبير والأوسط، وقال: فيه عمرو بن عبيد، وهو ضعيف جداً.

دراسة الإسناد: هذا الحديث في سنده - عند الحاكم ومن وافقه - عمرو بن عبيد بن باب، ويقال: ابن كيسان التميمي، مولاهم، البصري.

قال عمرو بن علي: متروك الحديث صاحب بدعة. وتركه يحيى. وقال أبو حاتم: متروك الحديث. وقال النسائي: ليس بثقة، ولا يكتب حديثه. وقال أحمد: ليس بأهل أن يحدث عنه. وقال يونس بن عبيد: كان يكذب في الحديث. وقال ابن عون: يكذب على =

انتهى^(١).

وأخرج في المستدرک أحاديث لم يبين فيها أوجه القرآن، لم أنقلها لعدم البيان^(٢).

[٦١]: وأخرج الترمذي في جامعه عن أم سلمة أن النبي ﷺ كان يقرأها: «إِنَّهُ عَمِلَ غَيْرُ صَالِحٍ» [هود: ١٦]^(٣).

[٦٢]: وأخرج الترمذي عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ أنه قرأ: «قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عَذْرًا» [الكهف: ٧٦] مثقلة^(٤). / [[١٨٦/ح]]

قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وأمية ابن خالد ثقة، وأبو الجارية العبدي شيخ مجهول، ولا نعرف اسمه^(٥).

= الحسن. تهذيب التهذيب: ٧٠/٨ - ٧٣.

وقال ابن حبان: كان من العباد، ثم أحدث ما أحدث من البدع واعتزل مجلس الحسن - ومعه جماعة - فسموا المعتزلة، وكان داعية إلى الاعتزال، ويشتم أصحاب النبي ﷺ، ويكذب مع ذلك - في الحديث - توهماً لا تعمد. الضعفاء: ٦٩/٢. وقال الذهبي: رأس الاعتزال، قال النسائي وغيره متروك. ديوان الضعفاء، ترجمته سنة (٣١٩٤).

الحكم على الحديث: مما تقدم يتبين أن عمرو بن عبيد، معتزلي متروك، فعليه يكون الحديث - بهذا الإسناد - ضعيفاً جداً.

(١) أي المنقول من المستدرک.

(٢) انظر ذلك في: المستدرک: ٢/٢٥٣، وما بعدها.

(٣) انظر: سنن الترمذي: في القراءات: باب ومن سورة (هود) (٢٩٣١، ٢٩٣٢) ٥/١٨٧. وقد مضى الكلام عليه عند تخريج الحديث رقم (٢٥).

(٤) القراءة المثقلة في: «الذني» وهي ضم الدال، وتشديد النون، وهي قراءة السبعة، إلا نافعاً وأبا بكر، فإنهما قرءا: بإشمام الدال، وتخفيف النون.

انظر: الكشف: ٦٩/٢ - ٧٠، والتيسير: ١٤٥، وحجة القراءات: ٤٢٤ - ٤٢٥، والإقناع: ٦٩١/٢.

(٥) سنن الترمذي، القراءات، باب: ومن سورة (الكهف): (٢٩٣٣) ٥/١٨٨. وانظر: فيما سلف حديث (٣٢).

تخريجه: أخرجه أبو داود - بنحوه - في الحروف والقراءات: (٣٩٨٤) و(٣٩٨٥) ٤/٢٨٦ - ٢٨٧.

[٦٣]: وأخرج الترمذي عن ابن عمر أنه قرأ على النبي ﷺ: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ [الروم: ٥٤] فقال: «من ضَعْفٍ»^(١).

[٦٤]: وأخرج الترمذي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقرأ: «فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّاتُ نَعِيمٍ» [الواقعة: ٨٩]»^(٢).

[٦٥]: وأخرج الترمذي عن علقمة قال: قدمنا الشام، فأتانا أبو الدرداء^(٣) فقال: أفيكم أحد يقرأ على قراءة عبد الله^(٤)؟ فأشاروا إلي،

وأخرجه الطبراني في الكبير: ٢٠٢/١، (٥٤٣) - بلفظه - من طريق محمد بن عبد الله الحضرمي، ثنا محمد بن عبد الرحمن العنبري، ثنا أمية بن خالد به مرفوعاً.

وأخرجه النسائي - في السنن الكبرى - والطبري - كلاهما من طريق حجاج به. انظر: تحفة الأشراف: ٢٤/١ - ٢٥، وتفسير الطبري: ٢٨٨/١٥.

(١) سنن الترمذي، القراءات، باب: ومن سورة (الروم) حديث: (٢٩٣٦)، ١٨٩/٥، وقال هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث فضيل ابن مرزوق.

تخريجه: أخرجه أبو داود - بنحوه - في الحروف والقراءات، باب: ومن سورة (الروم): (٣٩٧٨) و(٣٩٧٩). السنن: ٢٨٣/٤ - ٢٨٤.

وأخرجه الحاكم في المستدرک: ٢٤٧/٢ بإسناده من طريق فضيل بن مرزوق به - بنحوه. ثم قال: تفرد به عطية العوفي - ولم يحتج به، ووافقه الذهبي.

وأخرجه الإمام أحمد - بنحوه - في المسند: ٥٨/٢ من طريق فضيل ابن مرزوق به.

وأخرجه الطبراني - في الصغير: ١٢٨/٢ من طريق: سلام بن سليم المدائني، ثنا أبو عمرو بن العلاء، عن نافع، عن ابن عمر مرفوعاً بنحوه.

وأما قوله: «خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ»، فقرأ بفتح الضاد في الثلاثة - عاصم، وحزمة. وقرأ الباقر: بالضم فيها. وهما لغتان، مثل: (القرح، والقرح) واختار عاصم قراءة الضم، لرواية قوية عنده.

انظر ذلك في: الكشف: ١٨٦/٢، والتيسير: ١٧٥ - ١٧٦، والإقناع: ٧٣٠/٢ - مع الهامش، وحجة القراءات: ٥٦٢.

(٢) وانظر: سنن الترمذي، القراءات، باب: ومن سورة (الواقعة): (٢٩٣٨)، ٥/

١٩٠. وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من حديث هارون الأعور. وقد مضى تخريجه عند حديث: (١١).

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) هو: عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

فقلت: نعم [أنا]^(١)، قال: كيف سمعت عبد الله يقرأ هذه الآية: ﴿وَأَلَّيْ إِذَا يَتَنَقَّى﴾؟ [الليل: ١] قال: قلت: سمعته يقرأها: «والليل إذا يغشى، والذكر والأنثى»^(٢)، فقال أبو الدرداء: وأنا والله هكذا سمعت رسول الله ﷺ يقرأها، وهؤلاء يريدونني أن أقرأها: «وما خلق»، فلا أتابعهم^(٣). انتهى^(٤). وقد أخرج هذا الحديث: البخاري، ومسلم، في صحيحيهما^(٥).

-
- (١) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل ومن (ح) وأثبتته من سنن الترمذي.
 (٢) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل ومن (ح) وأثبتته من سنن الترمذي.
 (٣) سنن الترمذي، القراءات، باب: ومن سورة (الليل): ٢٩٣٩، ١٩١/٥.
 قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. ثم قال: وهكذا قراءة عبد الله بن مسعود: «والليل إذا يغشى. والنهار إذا تجلى. والذكر والأنثى».
 (٤) أي انتهى النقل من سنن الترمذي.
 (٥) انظر: صحيح البخاري، في التفسير، سورة ﴿وَأَلَّيْ إِذَا يَتَنَقَّى﴾ باب: ﴿وَأَلَّيْ إِذَا يَتَنَقَّى﴾: (٤٩٤٣)، ٧٠٦/٨. وباب: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾: (٤٩٤٤)، ٧٠٧/٨.
 وأخرجه مسلم، في صلاة المسافرين، باب: ما يتعلق بالقراءات: (٨٢٤) وروايته: ٥٦٥/١ - ٥٦٦. المراجع السابق.
 وأخرجه الإمام أحمد من طريق شعبة، عن مغيرة به، نحوه المسند: ٤٤٨/٦ - ٤٤٩.
 قال ابن حجر في تعليقه على هذه القراءة: كذا في كثير من كتب القراءات الشاذة... ثم هذه القراءة لم تنقل إلا عن ذكر هنا - أي ابن مسعود، وأبو الدرداء - ومن عداهم قرؤوا: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾، وعليها استقر الأمر، مع قوة إسناده ذلك إلى أبي الدرداء، ومن ذكر معه، ولعل هذا مما نسخت تلاوته، ولم يبلغ النسخ أبا الدرداء ومن ذكر معه.
 والعجب من نقل الحفاظ من الكوفيين هذه القراءة عن علقمة وعن ابن مسعود، وإليهما تنتهي القراءة (بالكوفة)، ثم لم يقرأ بها أحد منهم، وكذا أهل الشام حملوا القراءة عن أبي الدرداء ولم يقرأ أحد منهم بهذا، فهذا مما يقوي أن التلاوة بها نسخت. اهـ. فتح الباري: ٧٠٧/٨.
 وانظر: المحتسب: ٤١٨/٢، لابن جني حيث قال: وهذه القراءة شاهد لقراءة: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ﴾.

النوع الرابع والتسعون

علم أحكام المصلي
إذا أخطأ في القراءة



النوع الرابع والتسعون

علم أحكام المصلي

إذا أخطأ في القراءة

ولم يذكر هذا النوع الحافظ السيوطي في «الإتقان».

وقد رأيت في فتاوى رئيس مذهب أبي حنيفة قاضي خان^(١) فصلًا مطولاً يناسب هذا النوع فأوردته برمته^(٢).

قال في «فتاوى قاضيخان»: المصلي إذا أخطأ في القراءة فذلك لا يخلو من وجوه: إما أن يكون الخطأ في الإعراب، أو بتخفيف المشدد، أو بتشديد المخفف، أو بترك المد في الممدود، أو بإدخال المد في غيره، أو بذكر حرف مكان حرف، أو كلمة مكان كلمة، أو آية مكان آية، أو بالتقديم والتأخير، أو يوصل المنفصل، أو ضده، أو الخطأ في النسبة.

[أولاً]: أما الخطأ في الإعراب، إذا لم يغير المعنى، لا يفسد الصلاة عند الكل، كما لو قرأ: «إن المؤمنين والمؤمنات» [الأحزاب: ٣٥]، وقرأ: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا﴾ [الكهف: ١] بالنصب. أو قرأ: «قواما» مكان ﴿قَوَامًا﴾

(١) هو: الحسن بن منصور بن أبي القاسم بن محمود بن عبد العزيز الأوزجندی الفرغاني، المعروف بـ «قاضي خان». له «الفتاوى» و«شرح الجامع الصغير»: في مجلدين، توفي سنة (٥٩٢هـ).

الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ٩٣/٢ - ٩٤، والطبقات السنية في تراجم الحنفية: ١١٦/٣ - ١١٧، وشذرات الذهب: ٣٠٨/٤، ومفتاح السعادة: ١٤٣/٢ - ١٤٤.

(٢) انظر: فتاوى قاضيخان، بهامش الفتاوى الهندية: ١٣٩/١.

و«فتاوى قاضيخان» من أصح الكتب التي عليها العمل في مذهب الإمام أبي حنيفة والمعتمدة في الإفتاء عند الحنفية.

[الفرقان: ٦٧]، أو قرأ: ﴿الْحَسْبُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] بنصب الدال، ونصب نون ﴿الْكَفَرِ﴾ وميم ﴿الْبَصْرِ﴾ و﴿نَعْبُدُ﴾ بفتح الباء، أو بكسرها، فإن ذلك لا يفسد الصلاة؛ لأن الخطأ في الإعراب مما لا يمكن الاحتراز عنه فيعذر. ولهذا لو قال لرجل: زنيبت، بالخفض، أو قال لامرأته: زنيبت، بنصب التاء؛ يحد؛ لأنه يفهم من الخطأ ما يفهم من الصواب.

وإن غير المعنى تغييراً فاحشاً بأن قرأ: ﴿وَصَوَّىٰ آدَمَ رَبَّهُ﴾ [طه: ١٢١] بنصب ميم آدم، ورفع [باء] ^(١) الرب أو قال: ﴿الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ [الحشر: ٢٤] بنصب الواو، أو قرأ: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨] برفع الهاء [في] ^(٢) الاسم الكريم، ونصب العلماء، أو قرأ: ﴿خَلَقْنَا﴾ [الأعراف: ١٨١] ^(٣)، ﴿وَجَعَلْنَا﴾ [الأنبياء: ٣١] ^(٤) بفتح القاف، واللام، ﴿وَمَنْ يَقْنُرُ الدُّنْيَا إِلَّا لِلَّهِ﴾ [آل عمران: ١٣٥] بفتح هاء «اللَّهِ»، ﴿وَمَا يَسْأَلُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧] بفتح الهاء. ﴿وَلَا يَغْنُرْكُمْ بِاللَّهِ الْفُرُودُ﴾ [فاطر: ٥] بفتح الغين وكسر الراء. «... أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ» [براءة: ٣] بكسر لام الرسول ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْمَزِيدِينَ﴾ [المؤمنون: ٢٩] بفتح الزاي - وما أشبه ذلك - مما لو تعمده يكفر - إذا قرأ خطأ - فسدت صلاته في قول المتقدمين ^(٥).

(١) ساقط من الأصل ومن (ح) وصوبته من فتاوى قاضيخان، بهامش الفتاوى الهندية: ١٣٩/١.

(٢) زيادة مني يقتضيها السياق.

(٣) في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَبْتَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٨١]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الحجر: ٨٥] ونحو ذلك من الآيات.

(٤) في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تُبِيدَ بِهِمْ﴾ [الأنبياء: ٣١] وقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْدُونَ بِأَثَرِنَا لَمَّا صَبَرُوا﴾ [السجدة: ٢٤] ونحو ذلك من الآيات.

(٥) كالإمام أبي يوسف - رحمه الله تعالى -، توفي سنة (١٨٢هـ)، والإمام محمد بن الحسن الشيباني - رحمه الله تعالى -، توفي سنة (١٨٩هـ)، والإمام زفر بن الهذيل، توفي سنة (١٥٨هـ) والحسن بن زياد، توفي سنة (٢٠٤هـ).

واختلف المشايخ المتأخرون في ذلك: فقال^(١) محمد بن مقاتل^(٢)، وأبو نصر محمد بن سلام^(٣)، وأبو بكر بن سعيد البلخي^(٤)، والفقيه أبو جعفر الهندواني^(٥)، والشيخ الإمام أبو بكر محمد^(٦) بن الفضل، والشيخ الإمام إسماعيل الزاهد^(٧)، وشمس الأئمة الحلواني^(٨)، رحمهم الله تعالى: لا تفسد صلاته.

(١) في الأصل (هـ) و(ح): «وقال»: والأولى ما أثبتته لمناسبته للسياق.

(٢) هو: محمد بن مقاتل الرازي، قاضي الري. من أصحاب محمد بن الحسن، من طبقة سليمان بن شعيب، وعلي بن معبد، توفي سنة (٢٤٨هـ)، والجواهر المضية: ٣/ ٣٧٢، والفوائد البهية: ٢٠١، والتهذيب: ٤٦٩/٩ - ٤٧٠.

(٣) هو: أبو نصر البلخي. تارة يذكر - في الفتاوى - باسمه، وتارة بكنيته، وتارة بهما جميعاً فيقال: الفقيه أبو نصر محمد بن سلام. قال في الفوائد البهية: وهو صاحب الطبقة العالية حتى أنهم عدوه من أقران أبي حفص الكبير، وقال أيضاً: نقلاً عن الفقيه أبي الليث: إن وفاته كانت سنة (٣٠٥هـ)، الجواهر المضية: ٣/ ١٧١ - ١٧٢، (٤، ٥٤٠)، ٩٢ - ٩٣، ومشايخ بلخ من الحنفية: ١/ ٥٤، ٨٩، والفوائد البهية: ١٦٨.

(٤) هو: محمد بن أبي سعيد، وقيل: سعيد بن محمد بن عبد الله، فقيه مشهور من فقهاء بلخ، المعروف بالأعمش. وكنيته: أبو بكر، توفي سنة (٣٤٨هـ)، وقيل: (٣٢٨هـ)، الجواهر المضية: ٣/ ١٦٠، ترجمة (١٣١٤)، ومشايخ بلخ من الحنفية: ١/ ١٦١.

(٥) هو: محمد بن عبد الله بن محمد بن عمر، أبو جعفر، الهندواني؛ البلخي، شيخ كبير، كان على جانب من الفقه والذكاء والزهد والورع، ويقال له أبو حنيفة الصغير لفقهه، توفي سنة (٣٦٢هـ).

الفوائد البهية: (١٧٩)، والجواهر المضية: ٣/ ١٩٢ - ١٩٤، ومشايخ بلخ من الحنفية: ١/ ٥٥، ٩١.

(٦) هو: الشيخ الإمام محمد بن الفضل، أبو بكر الفضلي، الكماري، البخاري، كان إماماً كبيراً وشيخاً جليلاً معتمداً في الرواية مقلداً في الدراية، رحل إليه أئمة البلاد، ومشاهير كتب الفتاوى فيها الكثير من فتاواه ورواياته، توفي سنة (٣٨١هـ).
الفوائد البهية: ١٨٤ - ١٨٥، والجواهر المضية: ٣/ ٣٠٠ - ٣٠١ - ٣٠٢.

(٧) هو: الشيخ إسماعيل بن الحسين بن علي بن الحسين بن هارون أبو محمد، الفقيه، الزاهد، البخاري. إمام وقته في الفروع والفقه. ورد بغداد حاجاً مرات عديدة، توفي سنة (٤٠٢هـ).

الجواهر المضية: ١/ ٣٩٩ - ٤٠٠، والفوائد البهية: ٤٦، والطبقات السنية: ٢/ ١٨٢ - ١٨٣.

(٨) هو: عبد العزيز بن أحمد بن نصر بن صالح الحلواني، نسبة إلى عمل الحلوى =

وما قاله المتقدمون أحوط؛ لأنه لو تعمد ذلك يكون كفراً، وما يكون كفراً لا يكون من القرآن. وما قاله المتأخرون^(١)، أوسع؛ لأن الناس لا يميزون بين إعراب يفسد وإعراب لا يفسد.

وهذا على قول أبي يوسف^(٢) - رحمه الله تعالى - ظاهر؛ لأنه لا يعتبر الإعراب، عرف ذلك في مسائل:

منها: إذا قال الرجل لامرأته: أنت واحدة، ونوى به الطلاق عنده يقع، نصب الواحدة، أو رفعها، أو لم يعربها.

ومنها: لو قال لغيره: أنا قاتل أباك، في قول محمد^(٣) لا يلزمه شيء،

= وبيعها، الملقب شمس الأئمة البخاري، ومن تصانيفه المبسوط، توفي سنة (٤٤٨هـ) وقيل: (٤٤٩هـ).

الجواهر المضية: ٤٢٩/٢ - ٤٣٠، ١٨١/٤، والفوائد البهية: ٩٥ - ٩٧.

(١) انظر: كتاب مشايخ بلخ: ١/٤٤٠.

(٢) هو: يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن خنيس بن سعد بن حبة الأنصاري، أبو يوسف. أخذ الفقه عن أبي حنيفة ولازمه وهو المقدم من أصحابه. ولى القضاء لثلاثة خلفاء - المهدي، والهادي، والرشد. وهو أول من وضع الكتب على مذهب أبي حنيفة وأملى المسائل. وله: «الأمالي والنوادر» و«كتاب الخراج».

قال أحمد، وابن معين، وابن المديني: ثقة، توفي سنة (١٨١هـ) وقيل: (١٨٢هـ) وقيل: (١٨٣هـ).

الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ٦١١/٣ - ٦١٣، ٩٩/٤، والفوائد البهية: ٢٢٥، والميزان: ٤/٤٤٧.

(٣) هو: محمد بن الحسن بن فرقد، أبو عبد الله الشيباني. أصله من دمشق من قرية (حرستا). قدم أبوه إلى (العراق) فولد محمد بـ (واسط). ونشأ (بالكوفة)، وطلب الحديث وسمع عن مسعر، ومالك، والأوزاعي، والثوري. وصحب أبا حنيفة وأخذ عنه الفقه، ثم عن أبي يوسف. كان عالماً بكتاب الله، ماهراً في العربية، والنحو، والحساب. وصنف الكتب، ونشر علم أبي حنيفة. وله تصانيف كثيرة: السير الكبير، والسير الصغير والزيادات وغيرها. روى عنه الإمام الشافعي، ولازمه، وانتفع به. وقال: إذا تكلم خيل لك أن القرآن نزل بلغته. وقال: وما رأيت سمينا أخف روحاً منه، توفي سنة (١٨٧هـ).

الجواهر المضية: ١٢٢/٣ - ١٢٧، والفوائد البهية: (١٦٣)، والميزان: ٣/٥١٣، وشدرات الذهب: ١/٣٢١.

[١٨٧ب/هـ] ويحمل على الوعيد/ . ولو قال: أنا قاتل أبيك، يكون إقراراً على نفسه بالقتل في قول محمد. وفي قول أبي يوسف لا يلزمه شيء في الوجهين.

ومنها: إذا قال لعبده: رأسك رأس حر، أو رأس حراً، أو رأس حر في قول أبي يوسف يسوى بين الكل ولا يعتق، وفي قول محمد يعتق في الوجه الثاني.

ثم بعد هذا يذكر أكثر مسائل هذا الفصل على قول القاضي الإمام شمس الأئمة أبي بكر الزرنجري^(١) لأنه كان مشهوراً بعلم القراءة:

المصلي إذا قرأ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥] بكسر الكاف. أو قرأ: ﴿أَنعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧] بكسر التاء، فسدت صلاته في قول المتقدمين، ولا تفسد في قول المتأخرين. ولو قرأ: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخَلِّفُ أَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ٩] برفع الدال، أو بكسرها، لا تفسد صلاته عند الكل، ولو قرأ: ﴿ذَلِكَ كَفَرَةٌ أَيمَنَكُمْ﴾ [المائدة: ٨٩] بكسر الألف، أو قرأ: ﴿وَلَوْ يَلْسُوْا إِيْمَنَهُمْ﴾ [الأنعام: ٨٢] بنصب الألف، لا تفسد صلاته.

وأما الوجه الثاني: إذا خفف المشدد، قال القاضي^(٢) الإمام: لا تفسد صلاته بتخفيف المشدد إلا في قوله تعالى: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] أو قرأ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥] بغير تشديد تفسد صلاته.

وعامة المشايخ - رحمهم الله - على أن ترك المد والتشديد بمنزلة الخطأ في الإعراب لا تفسد الصلاة في قول المتأخرين.

(١) هو: عمر بن بكر بن محمد بن علي بن الفضل الزرنجري - بفتح الزاي والراء وسكون النون وفتح الجيم وفي آخرها راء. هذه النسبة إلى (زرنجری)، وقيل: (زرنكزی): قرية من قرى بخارى. المنعوت بعماد الدين، الملقب ب: شمس الأئمة، وأبوه بكر، يلقب أيضاً بشمس الأئمة. تفقه على والده، وعلى برهان الأئمة - ابن مازة - المعروف بالصدر الشهيد. تفقه عليه شمس الأئمة محمد بن عبد الستار الكردي، وعبيد الله المحبوبي. وانتهت إليه رئاسة أصحاب أبي حنيفة، توفي سنة (٥٨٤هـ). الجواهر المضية: ٢/ ٦٤٠ - ٦٤١، ٤/ ٢١٨.

(٢) أي القاضي الإمام شمس الأئمة أبو بكر الزرنجري.

ولو قرأ: ﴿وَالْقَمَرِ إِذَا لِلَّهِ﴾ [الشمس: ١] وقرأ: ﴿أَفَعِينَا﴾ [ق: ١٥] بالتشديد لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥] بغير الهمز لا تفسد صلاته لأنه لا يغير المعنى. ولو قرأ: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] وأظهر لام الصراط، لا تفسد صلاته؛ لأنه لا يغير المعنى، وكذا لو قال: ﴿الصِّرَاطَ﴾ [الفاتحة: ٦] بالالف واللام لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥] وأشبع ضمة الدال حتى تصير واواً لم تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: «آمين» بتشديد الميم لا تفسد صلاته.

وأما إذا أخطأ بذكر حرف مكان حرف في كلمة، ولم يغير المعنى، بأن قرأ: «إن المسلمون»^(١)، «إن الظالمون»^(٢) وما أشبه ذلك، لا تفسد صلاته لأنه لا يغير المعنى فيفهم بالخطأ ما يفهم بالصواب، وكذا لو قرأ: «إياب» مكان ﴿أَوَّابٌ﴾ [ص: ١٩، و٤٤]^(٣) لم تفسد، وعن أبي يوسف - رحمه الله تعالى - تفسد صلاته؛ لأنه ليس في القرآن. وإن ذكر حرفاً مكان حرف، وغير المعنى، فإن أمكن الفصل بين الحرفين^(٤) من غير مشقة ك «طاء»^(٥) مع الصاد، فقرأ: «الطالحات» مكان ﴿الْفَالِحَاتِ﴾ تفسد صلاته عند الكل. وإن كان لا يمكن الفصل بين الحرفين إلا بمشقة^(٦) - ك«طاء» مع الضاد أو الصاد مع السين، والطاء مع التاء، اختلف المشايخ - رحمهم الله

(١) كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ...﴾ [الأحزاب: ٣٥].

(٢) كما في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُتِنَ بِهِمْ وَإِنَّ الْفَالِغِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الشورى: ٢١]، وكقوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ الْفَالِغِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ﴾ [الشورى: ٤٥] وكقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الْفَالِغِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الجاثية: ١٩].
(٣) وتماهما: ﴿وَالطَّيْرُ تَحْشُرُهُ كُلٌّ لِلَّهِ أَوَّابٌ﴾ [٧]، ﴿وَإِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَقِمَ الْعَبْدُ إِلَهُهُ أَوَّابٌ﴾ [٨].

(٤) في الأصل وفي (ح): «حرفين» وصوبته من مصادره.
انظر: فتاوى قاضيخان، بهامش الفتاوى الهندية: ١٤١/١.

(٥) في الأصل: «كطاء» وما أثبتته من (ح).

(٦) في الأصل: «بشدة» وما أثبتته من (ح). وانظر: فتاوى قاضيخان، بهامش الفتاوى الهندية: ١٤١/١.

تعالى - فيه : قال أكثرهم : [لا^(١)] تفسد صلاته .

وعن أبي نصر العراقي^(٢) : كل كلمة فيها «عين» أو «حاء» أو «قاف» [أو طاء]^(٣) أو «تاء» أو فيها «سين» أو «صاد» فقرأ : السين مكان الصاد ، أو الصاد مكان السين ، جاز . [و]^(٤) إذا [قرأ]^(٥) «التحيات لله» بالطاء ، أو قرأ : «الدحيات لله» بالذال ، قال القاضي الإمام - رحمه الله تعالى^(٦) - : لا تفسد صلاته . ولو قرأ : ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ [النصر : ١] بالسين^(٧) ، وقرأ : ﴿وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ [نوح : ٢٣] بالصاد ، لا تفسد صلاته .

ولو قرأ : ﴿الضَّمَدُ﴾ [الإخلاص : ٢]^(٨) بالسين ، قال شمس الأئمة السرخسي^(٩) ،

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من الأصل ومن (ح) وصوبتها من مصادره . انظر : المرجع السابق .

(٢) في الأصل وفي (ح) : «وعن المنصور العراقي» وصوبته من مصادره . وهو : أحمد بن عمرو بن محمد بن موسى بن عبد الله ، القاضي البخاري ، أبو نصر ، المعروف بالعراقي . ذكره الحافظ الإدريسي في تاريخ سمرقند فقال : كان أحد أئمة أصحاب أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - في الفقه ، وكان على قضاء سمرقند مدة ، وانصرف منها إلى بخارى ، ومات بها سنة (٣٩٦هـ) تقريباً .

الجواهر المضية : ٢٢٩/١ ، والفوائد البهية : ٢٩ ، والطبقات السنية : ٤١٩/١ .

(٣) من نسخة (ح) .

(٤) بياض في الأصل وفي (ح) وأثبتها من الفتاوى : ١٤١/١ .

(٥) بياض في الأصل وفي (ح) وأثبتها من الفتاوى : ١٤١/١ .

(٦) أي القاضي شمس الأئمة أبو بكر الزرنجري . انظر : ٢٣٢ .

(٧) قوله : بالسين ، أي بدلاً عن الصاد في قوله تعالى : ﴿نَصْرُ اللَّهِ﴾ .

(٨) وتام الآية : ﴿اللَّهُ الضَّمَدُ﴾ .

(٩) هو : محمد بن أحمد بن أبي سهل ، أبو بكر ، السرخسي نسبة إلى (سرخس)

مدينة من نواحي (خراسان) بين (نيسابور) و(مرو) ، معجم البلدان : ٢٠٨/٣ .

والسرخسي : هو المراد بشمس الأئمة عند الإطلاق ، وهو أحد الفحول الكبار ، أصحاب الفنون ، صاحب المبسوط في الفقه ، توفي سنة (٤٩٠هـ) .

الفوائد البهية : ١٥٨ ، والجواهر المضية : ٧٨/٣ - ٨٢ ، ٢٢٧/٤ - ٢٢٨ ، ومفتاح السعادة : ١٨٦/٢ .

وعبد الواحد^(١) الشيباني - رحمهما الله - لا تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿أَسْطُرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الأنعام: ٢٥، الأنفال: ٣١، النحل: ٢٤، المؤمنون: ٨٣، الفرقان: ٥، النمل: ٦٨، الأحقاف: ١٧، القلم: ١٥، المطففين: ١٣] بالتاء^(٢)، لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿إِلَّا مَا أَصْطَرَّتْهُ﴾ [الأنعام: ١١٩] بالطاء^(٣) تفسد صلاته. وكذا إذا قرأ: ﴿إِلَّا مَا إِذْ طَرَرْتُمْ﴾ بزال مكان الضاد، تفسد صلاته. ولو قرأ بالتاء^(٤) مع الضاد ﴿إِلَّا مَا أَصْطَرَّتْهُ﴾ لا تفسد صلاته.

ولو قرأ: ﴿خَائِبًا وَوَعُوْ حَيْرٌ﴾ [تبارك: ٤] بصاد مكان السين لا تفسد صلاته. وكذا^(٥) لو قرأ: «عسير» بالعين^(٦) مع السين لا تفسد صلاته. ولو قرأ: «غصير» بالعين مع الصاد تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ﴾ [الطارق: ٩] باللام لم تفسد صلاته. ولو قرأ: «يبدى السرائر» بالبدال^(٧) لا تفسد صلاته. [ولو قرأ: «يوم تبلى السرائر» باللام تفسد صلاته]^(٨). ولو قرأ: ﴿الْفَتَنِينِ﴾ [التحریم: ١٢] بالطاء^(٩) تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿لَا أَنْفِصَامَ لَهَا﴾ [البقرة: ٢٥٦] بالسين^(١٠) تفسد صلاته. ولو قرأ: «لا انفصال» باللام^(١١)، لم تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿وَعَنْتِ الْوُجُوْهُ﴾ [طه: ١١١] بالبدال

-
- (١) هو: عبد الواحد الشيباني نسبة إلى شيبان بن ذهل بن ثعلبة الإمام الملقب بالشهيد. كان من كبار فقهاء ما وراء النهر، وكان يرجع إليه في أكثر الوقائع والنوازل. الفوائد البهية: ١١٣، والجواهر المضية: ٤٨٢/٢، ٢٤٥/٤.
- (٢) أي مكان الطاء.
- (٣) أي بالطاء مكان الضاد. كذا في الأصل. وفي نسخة (ح) والفتاوى الهندية بالطاء.

- (٤) أي بالتاء مكان الطاء.
- (٥) في الأصل: «ولو قرأ وكذا لو قرأ» ولم أثبت المكرر.
- (٦) أي بالعين مكان الحاء.
- (٧) كذا في الأصل وفي (ح)، أما في: الفتاوى: ٤١/١ بالزاي.
- (٨) ما بين المعقوفتين مكرر، ولم أثبت المكرر.
- (٩) أي مكان التاء.
- (١٠) أي مكان الصاد.
- (١١) أي مكان الميم.

تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿لَا تَنْتَرُ أَشَدَّ رَهَبَةً﴾ [الحشر: ١٣] بالطاء^(١) تفسد^(٢) صلاته. ولو قرأ: ﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾ [الصافات: ١٠] بالتاء^(٣) فيهما تبطل^(٤) صلاته. ولو قرأ: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى﴾ [الدخان: ١٦] بالتاء^(٥) فيهما، تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبٍ﴾ [البلد: ١٤] بالقاف^(٦) تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿دُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ [القمر: ٤٨] بالعين^(٧) تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿ذَلِكُمْ يَأْتِيهِ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ﴾ [غافر: ١٢] بالعين^(٨) لم تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْفَى﴾ [النجم: ٥٢] بالتاء^(٩) لا تفسد صلاته. ولو قرأ: «وَأَتَقَى»^(١٠) بالتاء والقاف تفسد/ صلاته. ولو قرأ: ﴿وَالْعَلَوَيْنِ صَبَحًا﴾ [العاديات: ١] بالطاء^(١١)، تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ [المزمل: ١٤] بالراء^(١٢) تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿وَزَيَّ الْجِبَالُ﴾ [النمل: ٨٨] بالراء^(١٣) تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿تَحْسَبَهَا جَامِدَةً﴾ [النمل: ٨٨] بالذال^(١٤) تفسد صلاته^(١٥). وكذا لو قرأ: «جامدة» مقلوبة تفسد صلاته. ولو قرأ: «خامدة» بالخاء لا تفسد صلاته.

-
- (١) أي مكان التاء - «رهبطاً».
- (٢) كذا في الأصل وفي (ح). أما في الفتاوى: ١٤١/١: «لم تفسد».
- (٣) أي مكان الطاء فيهما، فيقرأ: «خنف الختفة».
- (٤) كذا في الأصل وفي (ح). أما في: الفتاوى الهندية: ١٤٢/١ «تفسد».
- (٥) أي مكان الطاء فيقرأ: «نبتش البتشة».
- (٦) أي مكان الغين فيقرأ: «مسقبة».
- (٧) أي مكان القاف فيقرأ: «سعر».
- (٨) أي مكان الحاء فيقرأ: «وعده».
- (٩) مكان الطاء وأتقى.
- (١٠) مكان «وأطفى»، بالتاء مكان الطاء والقاف مكان الغين.
- (١١) كذا في الأصل وفي (ح) أما في: الفتاوى الهندية: ١٤٢/١ بالطاء، أي بالطاء مكان الضاد: «طبحا».
- (١٢) أي مكان اللام: «الجبار».
- (١٣) أي مكان اللام: «الجبار».
- (١٤) أي مكان الدال.
- (١٥) في الأصل: «لا تفسد». وما أثبتته من (ح) وهو الصواب.
- انظر: فتاوى قاضيخان، بهامش الفتاوى الهندية: ١٤٢/١.

وكذا لو قرأ: ﴿فَتَقَبِّلُوهُ خَيْرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٩، والمائدة: ٢١]^(١)، «خائبين» [أو]^(٢) «خائنين» لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا آلِبَتِ ٱللَّهِ﴾ [الزى: ٤، ٣] قرأ: «التي» فهو بمنزلة ما لو قرأ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَآلُكَ اسْتَغْفِرِي لَنَفْسِكَ وَاسْتَغْفِرِي لِمَن يَدْعُو إِلَى دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦٥]: «تفكحون» [١٩١/ب/ح] بالحاء^(٣)، أو «تفكعون» بالعين^(٤) - تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ﴾ [القمر: ٤٦] بالراء^(٥)، أو قرأ: بالصاد^(٦)، أو قرأ: بالطاء^(٧)، تفسد صلاته في الوجوه كلها. وكذا لو قرأ: ﴿فَإِنْ عَصَوْكَ﴾ [الشعراء: ٢١٦] بالسين^(٨)، ولو قرأ: ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارُ﴾ [الفتح: ٢٩]، بالصاد^(٩)، أو بالذال^(١٠)، لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿فَيُخَفِّكُم بِطَلْوَا﴾ [محمد: ٣٧] فقرأ: «فيخفكم» بالخاء، لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ [القصص: ٦٨] قرأ: «ربك» بالنصب، لا تفسد صلاته.

ولو قرأ: ﴿وَلْيَسْأَلُوا رَبَّاهُمْ حُضْرًا﴾ [الكهف: ٣١] بالذال^(١١)، أو بالذال^(١٢)، تفسد صلاته، ولو قرأ: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَكَاِبُونَ الْعَاجِلَةِ﴾ [الإنسان: ٢٧] قرأ: «يكذبون العاجلة» تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿يُودُونَ رِيَالٍ﴾ [الجن: ٦]، (يعودون) بالذال لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿أَسْتَرْغَ﴾ [الحجر: ١٨]^(١٣) بالغين^(١٤)، تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿هَذَا مَا لَدَىٰ عِثْدٍ﴾ [ق: ٢٣] قرأ: «عنيد» بالنون لا تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿كُلُّ كَفَّارٍ عَنِيبٌ﴾ [ق: ٢٤] بالتاء^(١٥)

(١) ساقط من الأصل ومن (ج) وأثبت من الفتاوى: ١٤٢/١.

(٢) زيادة مني يقتضيها السياق.

(٣)، (٤) أي بالحاء، أو بالعين مكان (الهاء).

(٥)، (٦)، (٧) أي مكان الدال. وفي الفتاوى: ١٤٢/١ بالذال، أو بالصاد أو بالطاء.

(٨) أي مكان الصاد.

(٩)، (١٠) أي مكان الظاء.

(١١)، (١٢) مكان الصاد: «خدرا، خذرا».

(١٣) وتماهما: ﴿إِلَّا مَنِ اسْتَرْغَىٰ السَّعْيَ فَلْيَبْعَمْ شَهَابٌ مُّبِينٌ﴾.

(١٤) مكان القاف: «استرغ».

(١٥) مكان النون.

لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿وَسَوْفَ يُنْشِئُهُمُ^(١) اللَّهُ﴾ [المائدة: ١٤] «بينهم - من البيان» لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿إِلَّا أَنْزَلَ﴾ [البقرة: ١٧٤] «إلا الناس» تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا﴾ [سبا: ٤٤] قرأ: «وما أهلكتناهم»^(٢) تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّكُمُ لَكُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُنْزِلُ لَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٨] قرأ الثاني^(٤) بالنصب والأولى^(٥) بالكسر لا تفسد صلاته عند المتأخرين^(٦). ولو قرأ: ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ الْقَرَوَاتُ^(٧)﴾ [القيامة: ٢٦] «بلغت» بالقاف لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا﴾ [النساء: ١٠٥] بسين^(٧) تفسد صلاته، وكذا لو قرأ: «خطيما» بالطاء بدلاً عن «خصيما». وكذا لو قرأ: «عظيما» بالطاء^(٨). ولو قرأ: ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ^(٩)﴾، [التكوير: ٢٤] بالذال^(٩) لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ^(١٠)﴾ [الفجر: ١٢] قرأ: «فأزسلوا فيها الفساد» لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ﴾ [الفاتحة: ٧] بالقاف^(١١) تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿الْمَغْضُوبِ﴾ بالطاء^(١١). ولو قرأ: ﴿الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٧] بالطاء^(١٢)، أو بالذال^(١٣)، لا تفسد صلاته. ولو قرأ: «الدالين»

-
- (١) ألحقها إتماماً للآية، كما في الفتاوى: ١٤٢/١، أما في الأصل وفي (ح): «بينهم». والأولى ما أثبتته.
- (٢) مكان «وما آتيناهم».
- (٣) في الأصل: «تحسين» بالتاء وهو خطأ.
- (٤) أي الهمزة الثانية في الآية.
- (٥) أي الهمزة الأولى في الآية.
- (٦) من علماء الحنفية.
- (٧) كذا في الأصل وفي (ح)، أما في الفتاوى: ١٤٣/١، «خسيما».
- (٨) أي مكان الصاد في «خصيما».
- (٩) مكان الطاء: «بذنين».
- (١٠) مكان الغين في غير بأن قرأ: «قير».
- (١١) مكان الضاد.
- (١٢) مكان الضاد.
- (١٣) مكان الضاد.

بالدال تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿الصِّرَاطَ﴾ بالتاء^(١)، تفسد صلاته. وعلى قول أبي نصر العراقي لا تفسد. ولو قرأ^(٢): «الشيطان»^(٣) بالتاء^(٤)، لا تفسد صلاته.

ولو ترك الألف [واللام]^(٥) في ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [الفاتحة: ٣] لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] أحت. بالتاء تفسد صلاته. وكذا ولو قرأ: ﴿وَلَوْ يَكُنْ لَكُمُ﴾ [الإخلاص: ٤] قرأ: «ولم يكل» باللام لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿أَنْتُمْ مَكْدُونَكُمْ﴾ [سبأ: ٣٢] «سدناكم» بسين لا تفسد صلاته. وكذا ولو قرأ: ﴿لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ [النمل: ٧] «تستطلون» بسين لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿أُزِ مَوْسَىٰ قَرِيعًا﴾ [القصاص: ١٠] بالعين^(٦) لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ﴾^(٧) بسين^(٨) لا تفسد^(٩). ولو قرأ: ﴿لَا تَأْخُذْ سِنَّةٌ وَلَا يَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥] قرأ: «لا تأخذه ثنة»^(١٠) تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِطَرَاكٍ﴾ [الأنفال: ٤٧] بالتاء^(١١) لا تفسد صلاته. ولو قرأ:

(١) مكان الطاء فقال: «الصرات».

(٢) بياض في الأصل، وما أثبتته من (ح).

(٣) في الأصل: «والشيطان». وما أثبتته من (ح). وقوله: «الشيطان» كما في قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا الشَّيْطَانَ عَنْهَا فَاغْرَسُوهَا فَمَا كَانَ يَفْعَلُ...﴾ [البقرة: ٣٦]. وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ لَبُذِّعُوا مِنْ أَرْضِنَا لَآتَيْنَاهُمُ الرِّجِيمَ﴾ [آل عمران: ٣٦]. ونحو ذلك من الآيات. وقد ورد لفظ: «الشيطان»: ثمان وستون مرة في القرآن الكريم.

(٤) مكان الطاء بأن قرأ: «الشيتان».

(٥) ساقطة من الأصل، ومن (ح)، وألحقها من الفتاوى: ١٤٣/١.

(٦) مكان الغين: «فارعا».

(٧) في الأصل، وفي (ح) وفي الفتاوى: ١٤٣/١: «اللهم صل على محمد» والصواب أن هذه الجملة ليست آية. ولعل المراد ما أثبتته وهي من الآية: ٥٦ من سورة الأحزاب.

(٨) مكان الصاد في: «صلوا».

(٩) أي: صلاته.

(١٠) أي بالتاء مكان السين.

(١١) مكان الطاء: «بترا».

﴿إِنَّ هَذِهِ مُتَبَّرٌ مَا هُمْ فِيهِ﴾ [الأعراف: ١٣٩] قرأ: «مدبر»^(١) أو «مدمر»^(٢) لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿وَسَرُّوهُ بِضَمٍّ بَحْسٍ﴾ [يوسف: ٢٠] قرأ: «بشمن بخص» لا تفسد صلاته.

ولو قرأ: ﴿فَاتِنَا مِنْ رَجْوَةٍ وَجِدَةٍ﴾ [النازعات: ١٣] بالحاء^(٣) تفسد صلاته. ولو قرأ: «وَنُخْلَ ظَلْعُهَا هَضِيمٌ» [الشعراء: ١٤٨] قرأ: بالطاء^(٤)، أو بالذال^(٥) - تفسد صلاته. ولو قال^(٦): ﴿طَلْعُهَا﴾ تلعبها، بالتاء لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ [الأعراف: ٨٤] بالتاء، تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَمَّاكُ إِنَّمَا أَنْزَلْتِ وَأَتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾ [آل عمران: ٥٣] قرأ: «وَأَتَّبَعْنَا» بالنصب ورفع «الرَّسُولُ» لا تفسد صلاته عند المتأخرين^(٧).

وكذا لو قرأ: ﴿إِن كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٨٤] بنصب كاف «كذب» لا تفسد صلاته عند المتأخرين، وكذا لو قرأ: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ﴾ [الشعراء: ١٧٦] برفع^(٨) الكاف^(٩)، أو ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾ [الإسراء: ٥٣] بالعين لا تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ﴾ [المجادلة: ٧] «ولا أكبر» لا تفسد صلاته.

ولو قرأ: «وعسى أن تكرهوا شيئا وهو شر لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو خيركم»^(١٠) لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿قُلْتُ اللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنفال: ٢٩] قرأ بالنصب «إن الله» لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿إِلَّا عَنْ

(١)، (٢) أي بدلاً عن كلمة (متبر).

(٣) أي مكان الجيم بأن قرأ: «زحرة».

(٤) أي مكان الطاء في: «طلعها».

(٥) كذا في الأصل وفي (ح) والفتاوى: «بالذال».

(٦) من الفتاوى: ١/١٤٣، وفي المخطوط: «بالذال».

(٧) أي المتأخرين من علماء الحنفية.

(٨) في الأصل: «رفع». وما أثبت من (ح).

(٩) من كلمة: «كذب».

(١٠) الآية هي: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١٦].

مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ» [التوبة: ١١٤] قرأ: بالذال «موعدة»^(١) أو قرأ: بالصاد «موعصة» تفسد صلاته. ولو قرأ: «موعظة» بالطاء - لا تفسد صلاته. ولو قرأ: «وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِّلنَّاسِ» [ق: ٢٩] «بذلام للعبد» بالذال تفسد صلاته. [ولو]^(٢) قرأ: «للعبيذ» بالذال، أو بالطاء، تفسد صلاته. ولو قرأ: «قُلْ مُؤْتُوا بِعَيْطِكُمْ» [آل عمران: ١١٩] بالضاد - لا تفسد صلاته. ولو قرأ: «فَطَا غَلِظَ أَلْقَلْبُ» [آل عمران: ١٥٩] بالضاد^(٣) تفسد صلاته. ولو قرأ: «حَاصُوا نَحِيًّا» [يوسف: ٨٠] «خلطوا نجيا» لا تفسد صلاته. ولو قرأ: «وَالْأَعْلَلُ أَلَّى كَانَتْ عَلَيْهِ» [الأعراف: ١٥٧] «والأعناق التي كانت عليهم» لا تفسد صلاته. ولو قرأ: «يَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» [آل عمران: ١٠٦، الأنعام: ٣٠، الأنفال: ٣٥، يس: ٦٤، الأحقاف: ٣٤] «بما كنتم تكسبون» لا تفسد صلاته/.

[١٨٨ب/هـ]

ولو قرأ: «فِي الْبَحْرِ سَرَبًا» [الكهف: ٦١] قرأ: «سربا» بالصاد، تفسد صلاته. ولو قرأ: «سَبَا» [الصفات: ١٥٨] قرأ: «نصبا» بالصاد، تفسد صلاته. ولو قرأ: «إِذْ أَوْنَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ» [الكهف: ٦٣] بالسین، تفسد صلاته. ولو قرأ: «فَطَرَتِ اللَّهُ أَلَّتِي فَطَرَ النَّاسَ» [الروم: ٣٠] قرأهما بالتاء. أو قرأ: «فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» [الأنعام: ١٤، يوسف: ١٠١، إبراهيم: ١٠، فاطر: ١، الزمر: ٤٦، الشورى: ١١] بالتاء تفسد صلاته. ولو قرأ: «فَقَضَّلَ اللَّهُ» [البقرة: ٦٤، النساء: ٨٣، ١١٣، والمائدة: ٥٤، ويوسف: ٣٨، والنور: ١٠، ١٤، ٢٠، ٢١، والحديد: ٢١، ٢٩، والجمعة: ٤، ١٠، والمزمّل: ٢٠] «فصل الله» لا تفسد صلاته. ولو قرأ: «فَقَضَّلَ الْأَيْتِ» [الأنعام: ٥٥، والأعراف: ٣٢، ١٧٤، والتوبة: ١١، ويونس: ٢٤، والروم: ٢٨] بالسین فسدت صلاته.

ولو قرأ: «كَتَبْتُ فُضِّلْتُ» [فصلت: ٣] «فضلت» لا تفسد صلاته. ولو قرأ: «وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا» [النور: ٤] قرأ: «لا تقتلوا لهم شهادة» تفسد صلاته. ولو قرأ: «وَيَذُرُوا عَنْهَا الْعَذَابَ» [النور: ٨] «يذرا» بالذال، تفسد

(١) من (ح).

(٢) من الفتاوى: ١/ ١٤٤.

(٣) مكان الطاء في: «فظا».

صلاته. ولو قرأ: ﴿وَالطُّورِ ۝﴾ [الطور: ١، ٢] «والتور» بالتاء، تفسد
صلاته. ولو قرأ: ﴿مَسْطُورٍ﴾ [الطور: ٢] «مستور» بالتاء، لا تفسد. ولو قرأ:
﴿وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ [النساء: ١١٥] «يساقق» بالسين، تفسد صلاته. وكذا لو
قرأ: ﴿كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ﴾ [النحل: ٢٧] بالسين، تفسد صلاته. ولو قرأ:
﴿وَلَطِيفًا بِخَصِيفَانِ﴾ [الأعراف: ٢٢، وطه: ١٢١] بالسين، فسدت صلاته. ولو
قرأ: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا﴾ [القمر: ١٩] «روحا» لا تفسد صلاته. وكذا لو
قرأ: ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ﴾ [القدر: ٤] بـ «والريح» [ولو قرأ^(١)]: ﴿كَأَنَّمَا
يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ﴾ [الأنفال: ٦] قرأها بالسين لم تفسد صلاته. وكذا لو قرأ:
﴿وَمِنْ أَلْجَبَالٍ جُدُودٍ يَبُصُّ﴾ [فاطر: ٢٧] بالذال وقرأ: ﴿وَرَبِّ الْقَوْمَانِ رَبِّمَا﴾
[المزمل: ٤] «ترتبيا»، أو قرأ: ﴿سُورَةُ أُنزِلَتْهَا﴾ [النور: ١] بالصاد «صورة». أو
قرأ: ﴿فِي عَقِيهِ﴾ [الزخرف: ٢٨]، «في عنقه»/. أو قرأ: ﴿فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ﴾
[هود: ١٠٧] بالتاء^(٢)، أو قرأ: ﴿وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ﴾ [الأنعام: ٦٤] «كلب» لا
تفسد صلاته في هذه الوجوه. ولو قرأ: ﴿وَلَا يَغْرَتْكُمْ بِاللَّهِ الْفُرُودُ﴾ [القمان:
٣٣، وفاطر: ٥] بكسر الغين تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿سَوَّطَ عَذَابٍ﴾
[الفجر: ١٣] بالصاد، تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿مِنْ قَسَوَرَمَ﴾ [المدثر: ٥١]^(٣)
بالصاد، أو بالسين، تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾
[الملك: ١١] قرأ: «الشعير» بالسين، تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿أَوَلَمْ نَعْمَرَكُمْ مَا
يَذْكُرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾ [فاطر: ٣٧] قرأ بالصاد «بالنضير» مكان
«النذير» لا تفسد صلاته. ﴿لَوْلَا أَنْ رَظُنَّا﴾ [القصاص: ١٠] قرأها بالتاء «ربتنا»
تفسد صلاته.

ولو قرأ: ﴿هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا﴾ [القصاص: ٣٤] قرأها بالسين: «أفسح»
لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿بِكُلِّ عَظِمَةٍ وَيَسْخَرُونَ ۝﴾ [الصافات: ١٢]
بالحاء، أو قرأ: ﴿وَلَا تَذْكُرُوا لَا يَذْكُرُونَ ۝﴾ [وَلَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ ۝]

(١) زيادة مني لاقتضاء السياق لها.

(٢) أي مكان الدال بأن قرأ: «يريت».

(٣) وتام الآية: ﴿قَرَّتْ مِنْ قَسَوَرَمَ ۝﴾.

[الصفات: ١٣، ١٤] بالحاء مكان الخاء لا تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا﴾ [سبا: ١٢] بالعين. ولو قرأ: ﴿وَلَوْ طَاءَ أَلَيْسَتْهُ﴾ [الأنبياء: ٧٤] بالتاء، لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿مِنْ أَلْقَالَيْنَ﴾ [الشعراء: ١٦٨]^(١) قرأها: «من الغالين» بالعين لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿الَّذِينَ يَنْفُضُونَ﴾ [البقرة: ٢٧] بالصاد. أو قرأ: بالغين لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿فَسَيَنْفُضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ﴾ [الإسراء: ٥١] بالقاف «فسينقضون» لا تفسد صلاته.

﴿وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [النحل: ٤٩، السجدة: ١٥] قرأ بالتاء «لا يستكثرون». أو قرأ: ﴿وَأِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ﴾ [الزمر: ٥٦] بالحاء مكان الخاء لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿ثُمَّ لَا يُكَادِرُونَكَ﴾ [الأحزاب: ٦٠] بالزاي، مكان الراء أو قرأ: ﴿وَمَا يَطِيقُ عَنْ أَلْوَىٰ ۖ﴾ [النجم: ٣] بالتاء، «ينتق». أو قرأ: ﴿لَيْسَ تَلِ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٨] بالسین فيهما مكان الصاد. أو قرأ: ﴿وَكَاؤُا يُصْرُونَ﴾ [الواقعة: ٤٦] بالسین مكان الصاد. أو قرأ: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْمَوْتِ﴾ [القلم: ٤٨] بالطاء، لا تفسد صلاته في الوجوه كلها. ﴿وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ [القلم: ٤٨] وقرأ بالدال، أو بالصاد، تفسد صلاته. ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ﴾ [يس: ٣٠] قرأ: «من رزق»، لا تفسد صلاته. ﴿أَلَمْ يَحْذَرَ يَتِيمًا﴾ [الضحى: ٤] قرأها: «يجتك» بالتاء تفسد صلاته. ﴿وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [الأحزاب: ٧٠] قرأها: بالصاد «صديدا» تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ [الإسراء: ٨١] «الباطن» بالنون مكان اللام - تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿وَكَاَتَ مِنَ الْقَتَنِينَ﴾ [التحریم: ١٢] بالطاء مكان التاء. أو قرأ: ﴿إِنَّا هُمْ يَنْقُطُونَ﴾ [الروم: ٣٦]. أو قرأ: ﴿وَمَنْ يَنْقُطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ﴾ [الحجر: ٥٦] قرأهما: بالتاء مكان الطاء تفسد صلاته. ﴿وَمَنْ يَنْقُتْ مِنْكُنْ﴾ [الأحزاب: ٣١] قرأها: بالطاء تفسد صلاته. ﴿حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ [يوسف: ٨٥] قرأها: «من الجاهلين» تفسد صلاته. ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكَ نَفْعًا﴾ [النساء: ١١] «أغرب» بالغين فسدت صلاته. ﴿حَمَطٍ وَأَنْلٍ﴾ [سبا: ١٦] قرأها: «وأنل» بالتاء، تفسد صلاته، ولو قرأ: ﴿فَاكْشَبْنَا مَعَ

(١) وتما الآية: ﴿قَالَ إِنِّي لِمَلِكٌ مِنَ الْقَالِينَ﴾.

أَلْتَهَيْتَكَ (آل عمران: ٥٣، المائدة: ٨٣) ﴿فَاكْتَمْنَا بِالْمِمْ، لَا تَفْسَدُ صَلَاتَهُ. ﴿وَأُوتِيتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣] قرأها: «من كل نفس». ولو قرأ: ﴿وَلَا يَسْتَنْوُونَ﴾ [القلم: ١٨] بالطاء، مكان التاء، لا تفسد صلاته. ﴿وَيُؤْمِرُ بِأَمْرِ رَبِّهِ﴾ [القيامة: ٢٢] قرأها: بالطاء «ناظرة» لا تفسد صلاته. ﴿وَيَنْجِبُهَا مِنَ النَّارِ﴾ [الأعلى: ١١] قرأ: [الألقى] ^(١) قال ^(٢): «إن وصل به» ﴿الَّذِي يَصَلِّي النَّارَ الْكَبِيرَ﴾ [الأعلى: ١٢] تفسد صلاته، وإن لم يصل به ووقف ثم ابتداء بـ ﴿الَّذِي يَصَلِّي النَّارَ﴾ [الأعلى: ١٢] لا تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿وَسَيَجْزِيهَا اللَّهُ﴾ [الليل: ١٧] «الأشقى» مكان «الألقى» إن وصل به ﴿الَّذِي يُؤْتِي مَا لَهُ يَرْزُقُ﴾ [الليل: ١٨] تفسد صلاته وإلا فلا/.

ولو قرأ: ﴿مَا دَعَاكَ رَبُّكَ﴾ [الضحى: ٣] بغير تشديد وترك التشديد في «الرب» أيضاً، فإن ترك التشديد في قوله: «ودعك» لا تفسد صلاته. وفي «الرب» تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿أَسْفَلَ سَفِيلَيْنِ﴾ [النين: ٥] بالالف واللام لا تفسد صلاته. ﴿حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ [القدر: ٥] قال: «الفج» انقطع نفسه فركع لم تفسد صلاته. قرأ: ﴿وَأَنْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكَ لَشَّهَيْدٌ﴾ [العاديات: ٧] «لشديد» لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿فَالْغَيْرِ بِصَبَا﴾ [العاديات: ٢] بالسين «سبحا» تفسد صلاته. ﴿فَأَنْزَلَ بِهِ نَعْمًا﴾ [العاديات: ٣] تفسد صلاته. ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ [الضحى: ٩] قرأها: «تكهر» لا تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿لَا يَلْفِيفُ فَرَسٌ﴾ [قريش: ١] «كريش» لا تفسد صلاته. ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ الثَّرَاقِي﴾ [الإنسان: ٢٦] قرأها: «التراعي» بالعين مكان القاف، قيل: لا تفسد صلاته. ﴿فَالنَّعْمَةُ الْخَوْتُ﴾ [الصفات: ١٤٢] قرأها: «فالتقطه الحوت» قيل: لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ [الغاشية: ١] «العاشية» بالعين، تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿وَالْأَيْلِ إِذَا يَنْتَبَىٰ﴾ [الليل: ١] «يعشى». ﴿وَدُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذِيلًا﴾ [الإنسان: ١٤] قرأها: بالضاد «ضللت» تفسد صلاته.

(١) غير واضحة في الأصل، وصوبتها من: الفتاوى: ١٤٦/١.

(٢) قال: أي قاضي خان - صاحب الفتاوى.

ولو قرأها: بالطاء^(١) لا تفسد.

ولو قرأ: ﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَكُم﴾ [يس: ٧٢] بالضاد^(٢)، تفسد صلاته. ولو قرأها: بالطاء^(٣) لا تفسد. ولو قرأ: ﴿فَطَلَّتْ أَعْنَقُهُمْ﴾ [الشعراء: ٤] قرأها: بالضاد^(٤) أو بالذال^(٥)، لا تفسد صلاته. ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا﴾ [الضحى: ٦] قرأها: «يزدك يتيما» لا تفسد صلاته. ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ [الزلزلة: ٤] قرأها: «أخبارها» اختلفوا فيه؛ قال بعضهم: تفسد صلاته.

﴿وَتَوَّاصُوا بِالْحَقِّ وَتَوَّاصُوا بِالصَّيْرِ﴾ [العصر: ٣] قرأهما: بالسين، تفسد. ﴿أَلَوْ يَجْعَلُ كَيْدُهُ فِي تَضَلِيلٍ﴾ [الفيل: ٢] قرأها: بالذال، لا تفسد صلاته. ولو قرأها: بالطاء تفسد صلاته. ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [الكوثر: ١] وعند الوصل «الكوثر» لا تفسد صلاته. ولو تعمد ذلك^(٦) فكذلك^(٧). وكذا لو قرأ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥] يصير عند الوصل كأنه قرأ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فهو كذلك^(٨).

﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنحَرْ﴾ [الكوثر: ٢] قرأها: «وانهر» تفسد صلاته. ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد: ١] قرأها: «تبت أدا أبي لهب» تفسد صلاته. ﴿حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾ [المسد: ٤] قرأها: «الحتب» تفسد صلاته. ﴿رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ﴾ [قريش: ٢] قرأهما: بالسين، تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: «الشتاء» بالطاء مكان الشتاء. قرأ: ﴿كَمَصْفٍ مَّاكُولٍ﴾ [الفيل: ٥] كعفص، تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿يَدْعُ آلِيَتَيْهِ﴾ [الماعون: ٢] غير مشدد لا تفسد

(١) من الفتاوى: ١٤٦/١، وفي المخطوط بالطاء.

(٢) أي مكان بالذال من الفتاوى: ١٤٦/١.

(٣) أي مكان الذال، من الفتاوى: ١٤٦/١، وفي المخطوط: «بالطاء».

(٤) من الفتاوى: ١٤٦/١، وفي المخطوط: «بالضاد».

(٥) من الفتاوى: ١٤٦/١، وفي المخطوط: «بالذال».

(٦) أي تعمد ذلك الوصل.

(٧) فكذلك: أي لا تفسد صلاته.

(٨) أي لا تفسد صلاته.

صلاته. ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ [الفلق: ١] و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ [الناس: ١] وترك تشديد «الرب» فيهما، اختلفوا فيه^(١): قال بعضهم: لا تفسد^(٢). ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ [الفلق: ٣] قرأها^(٣): «فاسق» تفسد صلاته، وكذا لو قرأ: «وقب» و«وخب». ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ [الفلق: ٥] قرأهما: بالصاد، «حصد» لا تفسد صلاته. ﴿وَمِنْ أَلْجَنَةِ وَالْأَنَاسِ﴾ [الناس: ٦] قرأها: بالنصب «من الجنة» لا تفسد.

﴿كَيْدُهُ فِي تَصَالِيلِ﴾ [الفيل: ٢] قرأ: بالطاء قال بعضهم: لا يصح تفسد. ﴿إِذَا لَاقَىٰ ظَنَاقًا﴾ [الإسراء: ٧٥] قرأ: بالصاد، أو بالطاء، تفسد صلاته. ﴿وَلَا تَكُن مِّنَ الْفَاقِلِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠٥] قرأ: «من الغافرين» بالراء، تفسد صلاته. قرأ: ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [المائدة: ٣٠] «من الشاكرين»/ تفسد صلاته. ﴿وَمَن يَكْذِبْهَا﴾ [البقرة: ٢٨٣] بالباء، تفسد صلاته. ﴿إِن يَبْقُوعَنَ إِلَّا الظَّنُّ وَإَنَّا الظَّنُّ﴾ [النجم: ٢٨] قرأ: بالضاد، لا تفسد صلاته. ﴿ذَلِكُمْ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾ [البقرة: ٢٣٢] بالذال «أذكى لكم وأطهر» لا تفسد صلاته. ولو قرأ: «وأطهر» بالضاد، لا تفسد صلاته، أو بالذال، تفسد صلاته. «قال فرعون ذروني أقتل» [غافر: ٢٦] لم يجزم، فقرأ بالرفع، لا تفسد صلاته. ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾ [النساء: ٨٣] قرأها: بالضاد «أضاعوا» لا تفسد صلاته. ﴿فَأَمْنَتْ طَائِفَةٌ﴾ [الصف: ١٤] قرأها: بالطاء «فأمنط» لا تفسد صلاته، ولو قرأها: بالياء «طَائِفَةٌ» تفسد صلاته. ﴿كَلِمًا أَرَادُوا أَن يَخْرِجُوا مِنهَا أَعِيدُوا فِيهَا﴾ [الحج: ٢٢] قرأها: [بالذال]^(٤) تفسد صلاته. ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ﴾ [سبا: ٢٣] قرأها: بالراء والغين لا تفسد، وهي قراءة^(٥). ﴿فَمَن يُجِبِرِ الْكَافِرِينَ مِّنْ عَبَادٍ إِلَيْهِ﴾ [تبارك: ٢٨] «فمن ينجي الكافرين» لا تفسد صلاته. ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا﴾

(١) أي علماء الحنفية.

(٢) فتاوى قاضيخان: ١/١٤٧.

(٣) أي كلمة: «غاسق».

(٤) في الأصل: «بالذال». وما أثبتته من نسخة (ح).

(٥) منسوبة إلى الحسن، وقتادة، وأبي المتوكل. انظر: المحتسب، لابن جني: ٢/

١٩١ - ١٩٢، وإتحاف فضلاء البشر: ٢/٣٨٧.

كثيرٌ منهم» [المائدة: ٧١] قرأها؛ بالسين، «وسموا» تفسد صلاته. ﴿نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ [الصف: ١٣] قرأها: «غريب» بالغين، لا تفسد صلاته. ﴿لَنَسْفَعًا نَّاصِيَةً﴾ [العلق: ١٥، ١٦] قرأهما: بالسين، لا تفسد صلاته/ وكذا لو [١٨٩ب/ها] قرأ: «لنصفعا» بالصاد، لا تفسد صلاته. ﴿كَادِبَةٌ﴾ [العلق: ١٦] بالذال^(١)، لا تفسد صلاته. ولو قرأ: ﴿عَاطِقَةٌ﴾ [العلق: ١٦]^(٢) «خاتية» تفسد صلاته. قرأ: ﴿فَأَمَّا الزُّبْدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً﴾ [الرعد: ١٧] قرأ: «فأما الذهب» تفسد صلاته.

﴿أَتَوَكَّلُ عَلَىٰهَا﴾ [طه: ١٨] «أتوكل عليها»، لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿سَلَامٌ أَتَاهُمْ بِذَلِكَ رَعِيمٌ﴾ [القلم: ٤٠] «زنيمة» تفسد صلاته. قرأ: ﴿كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ [الإسراء: ٤٨] «كذبوا لك الأمثال» لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ﴾ [الزلزلة: ٦] بالسين والطاء، «يسطر» تفسد صلاته. ولو قرأها: بالسين والتاء اختلفوا: قال بعضهم: لا تفسد. ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ﴾ [المعارج: ٢١] «الخر» بطرح الياء، لا تفسد صلاته. [لأنه]^(٣) حذف حرفا، وحذف الحرف لا يفسد الصلاة. قرأ: ﴿وَرَزَّاقِي مَبْنُوءَةٌ﴾ [الغاشية: ١٦] «زرابيب» قال: يعيد الصلاة^(٤). قرأ: ﴿سُقْنَتُهُ لِكُلِّ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ﴾ [الأعراف: ٥٧] فأحيينا به الماء، اختلفوا فيه: قال بعضهم: لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنَكِّحَكَ﴾ [القصص: ٢٧] «أردت أن أنكحك» تفسد صلاته.

قرأ: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ [البقرة: ١٠٦] قرأ: «من آية أو نؤسها»^(٥)، لا تفسد صلاته. ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّآيَهُمْ﴾ [الكهف: ٢٢] «ثلاثة ربهم»، تفسد صلاته. قرأ: ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ﴾ [غافر: ٣٣] بالطاء لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [الفاتحة: ٢] برفع اللام الأولى لا تفسد صلاته.

(١) مكان الذال بأن قرأ: «كادية».

(٢) في الفتاوى: ١٤٨/١. قال: «لا تفسد صلاته».

(٣) في الأصل وفي (ج): «كانه». والصواب ما أثبت.

(٤) القائل: القاضي الزرنجري. انظر: ٢٩٠.

(٥) من الفتاوى: ١٤٨/١، وفي المخطوط: «نوسها».

﴿وَتَذِينَةَ أَتَائِهِمْ حُسُومًا﴾ [الحاقة: ٧] قرأها: بالصاد، «حسوما» قال: أبو عصمة سعد بن معاذ المروزي^(١) - رحمه الله تعالى -: تفسد. قرأ: ﴿فَسَرَّضُ لَّهُ أُخْرَى﴾ [الطلاق: ٦] «فسنعرض» لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿وَالَّذِينَ﴾ [التين: ١] بالطاء، تفسد صلاته. قرأ: ﴿لَعَلِّي أُلْطِعَ إِلَيْكَ وَإِلَيْهِ مُوْتُونَ﴾ [القصص: ٣٨] بالتاء، لم تفسد صلاته. قرأ: ﴿وَأَبْتِغِ فِيمَا ءَاتَيْنَاكَ اللَّهُ﴾ [القصص: ٧٧] بالعين «وأبتغ» لا تفسد صلاته.

قرأ: ﴿وَرُزُّوعٍ﴾ [الشعراء: ١٤٨، والدخان: ٢٦] بالذال، لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ [القصص: ٨٥] بالطاء «فرط» تفسد صلاته. قرأ: ﴿أَبْنَا خَالِصًا﴾ [النحل: ٦٦] بالسين، لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿إِنَّهُ كَانَ فِي حَفِيًّا﴾ [مریم: ٤٧] «خفيا» بالخاء، لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿يَكُلُّ رِيعٍ﴾ [الشعراء: ١٢٨] «بكل ريع» بالباء، لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿وَلِنَّا لَجَبَّحٌ حَذِرُونَ﴾ [الشعراء: ٥٦] بالضاد، لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿لَا تَذَرُونَ أَيُّهُمْ﴾ [النساء: ١١] بالذال «تذرون» تفسد صلاته. قرأ: ﴿وَلَا أَنْ تَذَرَكُمْ فِئَةً بَيْنَ رَيْبِهِ﴾ [القلم: ٤٩] بالذال، تفسد صلاته. قرأ: ﴿قُلْ كُلُّ مُرْتَضًى فَرَّصُوا﴾ [طه: ١٣٥] بالسين فيهما، تفسد صلاته. وإن قرأ: ﴿وَلَا كُنْتُ لِنِ السَّخِرِينَ﴾ [الزمر: ٥٦] قرأ: «الساحرين» تفسد صلاته. قرأ: ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٧٤] «نصليه أجرا» لا تفسد صلاته.

قرأ: ﴿صُحُفًا مُنَشَّرَةً﴾ [المدثر: ٥٢] [سحفا]^(٢) بالسين، تفسد صلاته. قرأ: ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَلٍ﴾ [الأعراف: ٨٠، العنكبوت: ٢٨] «سبغكم» بالغين، لا تفسد صلاته. وهو قراءة^(٣). قرأ: ﴿فَمَنْ وَضَّ فِيهِكَ الْفَحْجَ﴾

(١) هو: أبو عصمة، سعد بن معاذ المروزي. ابن مقداس، ثم قال: قال إسحاق بن إبراهيم الحافظ: سمعت الخليل بن أحمد القاضي يقول: سمعت أبا عاصم عمرو بن محمد يقول: سمعت أبا عصمة سعد بن معاذ يقول: أول ذهاب بركة العلم إعارة الكتب. ولم يذكر تاريخ لولادته أو وفاته. الجواهر المضية: ٦٦/٤، ترجمة (١٩٥١).

(٢) في الأصل: «صحفا منسرة». وما أثبتته من نسخة (ح).

(٣) وفي فتاوى قاضيخان: ١٤٩/١، قبل قوله: لا تفسد صلاته «وقالوا أنذا ضللنا» قرأ بالصاد - ضللنا - لا تفسد صلاته وهو قراءة. اهـ. فالإشارة إلى هذه الآية التي لم =

[البقرة: ١٩٧] بالطاء، أو بالذال، تفسد صلاته. قرأ: ﴿وَدَرُّوا عَلَيْهِمُ الْإِنْتِهَى﴾ [الأنعام: ١٢٠] بالطاء، أو بالضاد، «وضروا» تفسد صلاته. قرأ: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ﴾ [الأنعام: ١٣٦] بالطاء، أو بالضاد، «مما ضراً»، تفسد صلاته.

قرأ: ﴿وَتَلَذُّوا أَعْيُنُكُمْ﴾ [الزخرف: ٧١] بالصاد، أو بالطاء، مكان الذال تفسد صلاته. قرأ: ﴿فَطَأَ عَلَى تَأَيُّدٍ﴾ [القلم: ١٩] بالطاء، «تائف» تفسد صلاته. قرأ: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٨١] ووقف عليه، لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ [التوبة: ١٢٨] ووقف عليه، لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿مَأْتٍ قُلْتُ لِلنَّاسِ﴾ [المائدة: ١١٦] ووقف عليه، قرأ: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَذَخَّرُوا﴾ [النحل: ٥١] ووقف عليه. قرأ: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ لَدُنْهُمْ يَكْفُرُونَ﴾ [١٦١] [الصافات: ١٥٢] فوقف عليه. أو قرأ: ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَاوِ﴾ [الدخان: ١٤] فوقف عليه. أو قرأ: ﴿فَحَسَرَ فَنَادَى﴾ [١٣] [النازعات: ٢٣، ٢٤] فوقف عليه، إن وقف لانقطاع النفس في هذه المواضع لا تفسد صلاته. قرأ: ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْفَعَةٍ هَذَا﴾ [يس: ٥٢] ووقف عليه، قال^(١): هذا وقف حسن. قرأ: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُصْرِحٍ﴾ [إبراهيم: ٢٢] فوقف عليه. وابتدأ بقوله: ﴿إِنِّي كَفَرْتُ﴾، قال: لو تعدد ذلك يكفر وتبطل صلاته. قرأ^(٢): ﴿لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [يوسف: ٨] ووقف عليه، وابتدأ بقوله: ﴿أَقْنُلُوا يُوسُفَ﴾ [يوسف: ٩] لا يَأْثُم، ولا تبطل صلاته. قرأ: ﴿أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ هَذَا الْغُلَّابِ﴾ [المائدة: ٣١] «الغبار» قال الفقيه أبو جعفر - رحمه الله تعالى - تفسد صلاته. إذا قرأ: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ [١] عِلْمُ الْقُرْآنِ [٢] [الرحمن: ١، ٢] «الشيطان علم القرآن» تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ [مريم: ٤٥] «عذاب من الشيطان» تفسد.

= يذكرها المصنف، وهي التي فيها قراءات، كما في البحر المحيط: ٢٠٠/٧. المدقق.
(١) والقاتل الإمام الزرنجري. انظر: ٢٩٠، من هذا النوع، قلت: والأحسن أن يقف عند «مرقدنا». المدقق.

(٢) في الأصل وفي (ح): «قال». وما أثبتته أولى.

/ ولو قرأ: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ﴾ [الطلاق: ١١] ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ﴾^(١)، تفسد صلاته. هذا إذا قرأ موصولاً^(٢). وإن كان مفصولاً^(٣) لا تفسد صلاته. وإن قرأ: ﴿وَإِنْ رَبِّكُمْ الْرَّحْمَنُ﴾ [طه: ٩٠] «وإن ربكم الشيطان» تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦] قرأ بالقاف «القي» تفسد. قرأ: ﴿يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ [النصر: ٢] «يتخلون» بالتاء، تفسد صلاته. ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧] قرأه باللام، تفسد صلاته. وإذا قرأ: «عيسى بن لقمان»^(٤) تفسد صلاته؛ لأنه نسبه إلى الأب وليس له أب. ولو قرأ: / «موسى بن مريم» لأن كلاهما / في القرآن، وليس فيه نسبة من لا له أب إلى أب^(٥). فلا تفسد صلاته. ولو قرأ: «موسى بن عيسى» لا تفسد صلاته في قول محمد، وإحدى الروايتين عن أبي يوسف، وعليه العامة. ولو قرأ: «عيسى بن عمران»^(٦) تفسد صلاته.

[١٤٩/ف/ح]
[١٢٠/ح]

ولو قرأ: «موسى بن لقمان»^(٧): قال الفقيه أبو بكر^(٨) القاضي الإمام الزرنجري لا تفسد صلاته، بخلاف ما لو نسب عيسى إلى الأب؛ لأن عيسى لا أب له، ولا كذلك موسى بن لقمان؛ لأن موسى له أب إلا أنه أخطأ في

(١) مكان قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ﴾.

(٢) أي موصولاً بقوله تعالى: ﴿وَيَعْمَلْ صَالِحًا...﴾ الآية.

(٣) أي وإن كان قرأ مفصولاً قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ﴾.

(٤) في مثل الآيات التي ورد فيها ذكر عيسى عليه السلام، ومنها: قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَتُولَ...﴾ الآية [البقرة: ٨٧، ٢٥٣] وقوله تعالى: ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ...﴾ الآية [النساء: ١٥٧].

(٥) كذا في الأصل وفي (ح) وفي الفتاوى: «من لا أم له إلى الأم» انظر: فتاوى قاضيان، بهامش الفتاوى الهندية: ١٥٠/١.

(٦) في الآيات التي ورد فيها اسم عيسى عليه السلام، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يُعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتُ لِلنَّاسِ امْكُذِبِي وَأَنْتَ إِلَهِيَّ مِنْ دُونِ اللَّهِ...﴾ الآية [المائدة: ١١٦].

(٧) في الآيات التي ورد فيها اسم موسى عليه السلام، كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْمَعُوا لِلَّهِ وَأَطِيعُوا...﴾ الآية [الأعراف: ١٢٨] ونحوها من الآيات.

(٨) في الأصل وفي (ح): «أبو جعفر». والصواب ما أثبت.

انظر: ترجمته: ٢٩٠.

اسم الأب، وموسى ولقمان كلاهما في القرآن، فلا تفسد صلاته. ولو قرأ: «عيسى بن سارة» تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: «ومريم ابنت غيلان»^(١) تفسد صلاته؛ لأنه قرأ ما ليس في القرآن.

وإن أخطأ في القراءة ولم تكن المسألة فيما ذكرنا؛ فمن المشايخ من ينظر: إن كان الخطأ في الإعراب، فقد ذكرنا أنه إن لم يفحش لا تفسد صلاته عند الكل، كما لو قال: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥] بنصب التاء. وإن فحش بأن قرأ ما لو تعمده يكفر، فكذا^(٢) عند المتأخرين^(٣)، والإعادة أحوط. وإن أخطأ بذكر حرف مكان حرف ولم يختلف المعنى، والتي قرأها تكون في القرآن، جازت صلاته عند الكل، كما لو قال: «إن المسلمون»^(٤) «إن الظالمون»^(٥). وإن يختلف المعنى، لكن ما قرأه ليس في القرآن، كما لو قرأ: «كونوا قيامين بالقسط»^(٦) «لا تذر على الأرض من الكافرين دوارا» [نوح: ٢٦] أو كما لو قرأ: ﴿أَلَيْسَ الْيَوْمَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]^(٧) فسدت صلاته في قول أبي يوسف - رحمه الله تعالى -، وفي قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله لا تفسد. وإن اختلف المعنى ولم تكن^(٨) التي قرأها في القرآن نحو أن يقرأ: «فسحقا لأصحاب الشعير»^(٩)

(١) مكان «عمران»، كما في قوله تعالى: «ومريم ابنت عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا... الآية» [التحریم: ١٢] ونحوها من الآيات التي ورد فيها اسم مريم مضافة على عمران عليهما السلام.
(٢) أي لا تفسد صلاته.

(٣) من علماء الحنفية، وقد تقدم ذكرهم: ٢٨٧ - ٢٩٢.
(٤)، (٥) بدلاً أن يقرأ: «إن المسلمين»، «إن الظالمين» في الآيات التي ورد فيها هذان اللفظان، مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ...﴾ الآية [الأحزاب: ٣٥] ونحوها. وقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُتِنَ بِهِمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ لَكَانَ الْفَلَاحُ لَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الشورى: ٢١]. ونحوها من الآيات.
(٦) وهي في المصحف: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ...﴾.
(٧) يعني قرأها «الحي القيوم» (المدقق).
(٨) في الأصل وفي (ج): «يكن»، والأولى ما أثبتته.
(٩) وهي في المصحف: ﴿نَسْحَقًا لِأَصْحَابِ النَّعِيرِ﴾.

تفسد صلاته عند الكل، ولا يميز بين حرف وحرف. بخلاف ما قاله أبو نصر العراقي^(١). ولا يعتبر تعذر^(٢) الفصل بين الحرفين، ولا قرب المخارج، كما قاله محمد بن سلمة^(٣)، إنما العبرة باتفاق^(٤) المعنى، في قول أبي حنيفة ومحمد - رحمهما الله تعالى -؛ ولوجود المثل عند أبي يوسف. ولو قرأ: ﴿إِنَّكُمْ ظَنُّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ [الانشقاق: ١٤] «يحول»، مكان «يحور» قال أبو القاسم الصفار البلخي^(٥) - رحمه الله تعالى -: لا تفسد صلاته؛ لأن التحوير، والتحويل، معناهما واحد. ولو قرأ: ﴿وَفُتِحَ مَرْوَعَةٌ﴾ [الواقعة: ٣٤] بالقاف^(٦)، اختلفوا^(٧) فيه: قال بعضهم: فسدت صلاته لأن المرقوع ثوب خلق متمزق، وثياب أهل الجنة لا تكون كذلك.

وقال بعضهم: لا تفسد صلاته؛ لأن الرقعة عبارة عن نفس الشيء يقال: ثوب جيد الرقعة^(٨)، إذا كان أصله جيداً. ولو قرأ: ﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ

(١) في الأصل وفي (ح): «منصور العراقي»، والصواب ما أثبت. وسبقت ترجمته: ٢٩٢.

(٢) في الأصل وفي (ح): «بعذر»، والصواب ما أثبت.

(٣) هو: محمد بن سلمة، أبو عبد الله، الفقيه البلخي. قيل له: لم لم تأخذ العلم عن علي الرازي؟ فقال: لكثرة ما وجدت في منزله من الملاهي، (١٩٢هـ - ٢٧٨هـ).
الجواهر المضية: ١٦٢/٣ - ١٦٣، والفوائد البهية: ١٦٨، ومشايخ بلخ من الحنفية: ٦٧/١.

(٤) في الأصل وفي (ح): «لاتفاق»، والصواب ما أثبت.

(٥) هو: أحمد بن حام بن عصمة، وقيل: عضد، أبو القاسم الصفار البلخي.
من مشاهير بلخ ومفاخرها وفقهائها، بلغ من فقهه واعتداده بنفسه أن قال: خالفت أبا حنيفة في ألف مسألة، وكنت أفتي باختياري، واجتهادي، والفتوى اليوم على قولي في هذه الألف مسألة، توفي سنة (٣٢٦هـ)، وقيل: (٣٣٦هـ).
مشايخ بلخ من الحنفية: ٩٠/١.

(٦) مكان الفاء: «مرقوعة».

(٧) أي علماء الحنفية.

(٨) ورقعة الثوب: أصله وجوهه، وتطلق على ما يكتب عليه وعلى الثوب وترقيعه.
مختار الصحاح: ١٠٦ - مادة: (رقع)، القاموس المحيط: ٩٣٣ - مادة: (الرقعة).

يَجْرُهُ إِلَيْهِ» [الأعراف: ١٥٠] بالحاء والزاي^(١). قال بعضهم^(٢): تفسد صلاته؛ لأن «الحز» قطع و«الجر» ليس بقطع. وقال بعضهم: لا تفسد؛ لأن الجر هو التمييز، ثم التمييز قد يكون قطعاً، وقد لا يكون، فإذا قرأ: «يجره إليه» كان مقصده، خصه بهذا الأخذ حيث أخذ [برأسه ولم يأخذ]^(٣) برأس السامري^(٤). ولو قرأ: ﴿فَعَزَّزْنَا﴾ [يس: ١٤]^(٥) «فعرزنا»، قال بعضهم: تفسد صلاته؛ لاختلاف المعنى؛ لأن «التعزير» إهانة، و«العزير» كرامة. وقال بعضهم: لا تفسد؛ لأن في درء الحد والاكتفاء بما دون الحد كرامة. قال الله جل شأنه: ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ﴾ [الفتح: ٩] أقول^(٦): ليس معنى الآية ما يفهمه كلامه، بل «التعزير» في الآية^(٧) بمعنى: الإكرام والاحترام^(٨). والتعزير: مشترك بين الإهانة والكرامة^(٩). يقال: عزز فلاناً بمعنى أكرمه، وعززه بمعنى أهانه. وأصل التعزير في معنى الاجتماع والتشيع. ثم لما كان من يظهر إكرامه يكون ذلك سبباً لاجتماع الخلق،

(١) أي قرأ: «يجزه إليه».

(٢) أي بعض علماء الحنفية.

(٣) ما بين المعقوفتين من (ح).

(٤) السامري: هو موسى بن المظفر - أو موسى بن ظفر - كما قال السيوطي، وأصله من قوم كانوا يعبدون أصناماً على صور البقر. ولذلك نزع إلى عبادة العجل.

انظر: التعريف والإعلام، للسهيلى: ٥٨، ١١٢، ومفحات الأقران، للسيوطي: ٧٢.

(٥) وتامها: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِدَالِكِ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ﴾.

(٦) القائل هنا هو: المصنف ابن عقيلة، معلقاً على ما سبق من كلام قاضيخان.

(٧) أي في الآية: ٩ من سورة الفتح الأنفة الذكر.

(٨) انظر: تفسير البغوي: ٤/١٩٠، حيث قال في تفسيرها: «وتعزروه» أي: تعينوه

وتنصروه. وتفسير ابن كثير: ٤/١٩٩، حيث روى عن ابن عباس ؓ أنه قال في تفسيرها: «وتعزروه» أي تعظموه.

(٩) انظر: مادة: (عز) الصحاح، للجوهري: ٢/٧٤٤.

وفيه قال: التعزير: التعظيم والتوقير والتعزير أيضاً: التأديب، ومنه سمي الضرب دون الحد تعزيراً.

والقاموس المحيط: ٥٦٣، والمفردات: ٣٤٥، والنهاية: ٣/٢٢٨، ومعجم مقاييس اللغة، لابن فارس: ٤/٣١١.

قيل^(١) فيه: تعزير. وكذلك الإهانة. انتهى^(٢).

[١٥٥/ب/هـ]

فإذا زاد حرفاً في كلمة فهو على وجهين: إن لم يغير المعنى ومثله/ يوجد في القرآن لا تفسد صلاته في قولهم، كما لو قرأ: ﴿وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [لقمان: ١٧] بزيادة الباء^(٣). أو قرأ: ﴿إِنَّا رَأَوُوهُ يُنَادِيكَ﴾ [القصص: ٧] بزيادة دال^(٤). أو قرأ: ﴿فَحْيُوا يَاحَسَنَ يَنْهَا أَوْ رُدُّوهُا﴾ [النساء: ١٠] يقرأ: أو «رددوها»، أو قرأ: «ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخلهم» [النساء: ١٤]^(٥) بزيادة ميم^(٦)، قال عامة المشايخ - رحمهم الله تعالى -: لا تفسد صلاته في قياس قول أبي حنيفة ومحمد - رحمهما الله تعالى -، وكذا في قياس [قول]^(٧) أبي يوسف في رواية. وإن تغير المعنى بالزيادة بأن قرأ: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَنفَشُ﴾ [١] وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى [٢] وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى [٣] إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى [٤] [الليل: ١ - ٤] بزيادة «واو»^(٨)، أو قرأ: ﴿بِسْ [١] وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ [٢] إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ [٣]﴾ [يس: ١ - ٣]، تفسد صلاته؛ لأنه جعل جواب القسم^(٩) قسماً. وإن نقص حرفاً من كلمة: إن لم يتغير المعنى، لا تفسد صلاته في قولهم، كما لو قرأ: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [المائدة: ٣٢] «ولقد جاءهم» بحذف التاء، أو قرأ: ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ [٥٣] مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [٥٤] [الشعراء: ١٥٣ - ١٥٤] بحذف الواو^(١٠)، أو قرأ: ﴿فَسَبِّحْنِ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [يس: ٨٣].

(١) من نسخة (ح).

(٢) أي انتهى كلام المصنف ابن عقيلة.

(٣) في الأصل: «الباء»، وما أثبتته من (ح).

(٤) بأن قرأ: «رaddوه».

(٥) والأصل: «يدخله».

(٦) في لفظه: «يدخله» فصار: «يدخلهم».

(٧) زيادة من الفتاوى: ١٥١/١.

(٨) في قوله تعالى: «إن سعيكم».

(٩) وهو قوله تعالى: «إن سعيكم» في الآية الأولى. وقوله تعالى: «إنك لمن

المرسلين» في الآية الثانية. حيث زاد قبلها واو القسم. المدقق.

(١٠) في قوله تعالى: ﴿قَالُوا﴾.

قرأ «سبحان الذي بيده ملكوت كل شيء» وكذا ما جاء في القرآن بالواو، والفاء، وبدونهما، إذا قرأ بغيرها لم تفسد صلاته. وإن كان حذف أصلياً من كلمة وتغير المعنى تفسد صلاته عند أبي حنيفة ومحمد. كما لو قرأ: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ [البقرة: ٣، والأنفال: ٣، والحج: ٣٥، والقصص: ٥٤، والسجدة: ١٦، والشورى: ٣٨] بحذف الراء والزاي، قرأ: ﴿وَلْيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ [الأنعام: ١٠٥] بغير دال، أو قرأ: ﴿مِمَّا خَلَقْنَا أَنْفَكُمَا﴾ [الفرقان: ٤٩] بغير خاء، أو قرأ: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً﴾ [المؤمنون: ٥٠] بحذف جيم «جعلنا»، أو قرأ: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا يَتَتَّبَعُونَ الْأَنْبِيَاءَ إِذَا نَجَّيَ ۖ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ [الليل: ١ - ٣] بحذف الواو عن «ما خلق» لأن الواو فيه واو قسم، [إذا حذف حرف القسم]^(١) يصير جواباً للقسم، ويصير نفياً بعدما كان إثباتاً، ولو تعدد به يكفر، فإذا جرى على لسانه سهواً وخطأ تفسد صلاته. وقالوا: على قياس [١٢٦ب/ح] قول أبي يوسف - رحمه الله تعالى - لا تفسد؛ لأن المقروء موجود في القرآن. ولو كانت الكلمة ثلاثية^(٢) فحذف حرفاً من أولها [أ]^(٣) ووسطها، كما لو قرأ: ﴿عَرَبِيًّا﴾^(٤) «ريياً» بحذف العين، أو «عربياً» بحذف «الباء» تفسد صلاته، أما لتغير المعنى، أو لأنه يصير^(٥) لغواً في الكلام. وكذا لو حذف الحرف الآخر^(٦)، نحو أن يقرأ: ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ [الزمر: ٢٩، التحريم: ١٠] بحذف «الباء»^(٧) فإن كان الحذف على وجه الترخيم^(٨) لا تفسد صلاته،

(١) ما بين المعقوفتين من (ح).

(٢) في الأصل: «الثلاثية» وتصويبها من (ح).

(٣) ما بين المعقوفتين من (ح).

(٤) أي: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ وقد ورد في عدة آيات من القرآن الكريم منها: قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف: ٢]. وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ...﴾ [طه: ١١٣]. وغيرها.

(٥) في الأصل: «تصير» وما أثبتته من (ح).

(٦) أي آخر الكلمة.

(٧) من كلمة «ضرب» فقرآها: «ضر».

(٨) الترخيم في اللغة: التسهيل والتليين. يقال: «صوت رخيم» أي سهل لين.

اللسان: ٢٣٤/١٢ - مادة: (رخم).

وشروطه: أن يكون [بعد^(١)] النداء من أسماء [الأعلام]^(٢)، وأن لا يكون الاسم ثلاثياً، بل يكون رباعياً، أو خماسياً، فيحذف الحرف الآخر^(٣)، كما لو قرأ: ﴿يَمْلِكُ﴾ [الزخرف: ٧٧] «يا مال»^(٤)؛ لأن الترخيم نوع من الفصاحة، يقال: يا حارث - مكان - يا حارثة، أو عائش، مكان يا عائشة^(٥). كان رسول الله ﷺ يقول لعائشة رضي الله عنها: «يا عائش»^(٦).

وإن قدم حرفاً على حرف في كلمة، كما لو قرأ: ﴿كَعْصِفٍ مَّاكُولٍ﴾ [الفيل: ٥] قرأ: «كعفص» أو قرأ: ﴿فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾ [المدثر: ٥٠] من «قوسرة»، أو قرأ: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَشِيرٌ ۝٢﴾ [المعصر: ١، ٢] «سخر» تفسد صلاته؛ لأن بالتقديم والتأخير يتغير المعنى. وإن أخطأ بذكر كلمة مكان كلمة، فإن كان بينهما مخالفة في المعنى، والثانية لا يوجد مثلها في القرآن، تفسد صلاته. في قولهم: كما لو قرأ: «وإن الفجار لفي حمام» [الانفطار: ١٤]^(٧) أو قرأ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [البقرة: ٢٧٧]

= وفي اصطلاح النحاة: هو حذف أو آخر الأسماء المفردة تخفيفاً. الكتاب: ٢٣٩/٢، وانظر: المساعد: ٥٤٦/٢.

(١) في الأصل وفي (ح): «في» وصوبته من الفتاوى: ١٥٢/١.

(٢) في الأصل وفي (ح): «الأعمال» وصوبته من الفتاوى: ١٥٢/١.

(٣) انظر: الكتاب: ٢٣٩/٢، ٢٥٥، والمساعد: ٥٤٧/٢، وأوضح المسالك: ٥٩/٤.

- ٦١ -

(٤) انظر: المحتسب: ٢٥٧/٢، حيث نسب هذه القراءة إلى علي بن أبي طالب وابن مسعود رضي الله عنهما ويحيى، والأعمش، ثم قال: هذا المذهب المؤلف في الترخيم، إلا أن في هذا الموضوع سراً جديداً، وذلك أنهم - لعظم ما هم عليه - ضعفت قواهم، وذلت أنفسهم، وصغر كلامهم. فكان هذا من مواضع الاختصار ضرورة عليه ووقوفاً دون تجاوزه إلى ما يستعمله المالك لقلوه، القادر على التصرف في منطق.

(٥) انظر: الكتاب: ٢٤١/٢، والمساعد: ٥٤٧/٢، وأوضح المسالك: ٥٨/٤. وفيه قال ابن هشام: ثم إن كان المنادي مختوماً بتاء التانيث جاز ترخيمه مطلقاً.

(٦) هذا الكلام ورد في حديث أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز، باب: ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها: (٩٧٤)، ٦٦٩/٢ - ٦٧١.

(٧) وهي في المصحف: ﴿وَإِنَّ الْفَجَارَ لَفِي بَحِيرٍ﴾.

«الحسنات»^(١). وإن كان بينهما موافقة في المعنى إلا أن الثانية ليست في القرآن، بأن قرأ: «طعام الفاجر» مكان ﴿طَعَامُ الْأَثِيرِ﴾ [الدخان: ٤٤] لا تفسد صلاته، في قول أبي حنيفة ومحمد - رحمهما الله تعالى -، وكذا لو قرأ: «إنَّ إبراهيمَ لأياه حليم» [هود: ٧٥]. وعن أبي يوسف - رحمه الله تعالى - فيه روايتان.

وإن كانت الكلمة الثانية في القرآن فهو على وجهين:

إما أن [تكون]^(٢) موافقة للأولى^(٣) في المعنى أو مخالفة. فإن كانت موافقة لا تفسد صلاته، في قولهم، كما لو قرأ: ﴿الْحَكِيمُ﴾ مكان ﴿الْعَلِيمُ﴾ أو ما أشبه ذلك.

وإن كانت مخالفة، كما لو قرأ: «وعدا علينا إنا كنا غافلين» - مكان - ﴿فَعَلِيلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]. أو قرأ: «الشيطان» بدل ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] أو ما أشبه ذلك، أو ختم/ آية الرحمة بآية العذاب، [١٩٠/ها] أو على العكس، قال عامة المشايخ - رحمهم الله تعالى - تفسد صلاته في قول أبي حنيفة ومحمد - رحمهما الله تعالى - . وعن أبي يوسف فيه روايتان، والصحيح هو الفساد؛ لأنه أخبر بخلاف ما أخبر الله تعالى به.

ولو قرأ: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ «قالوا نعم» [الأعراف: ١٧٢]^(٤) قالوا: تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِكَ ثُبُورٌ﴾ «قال نعم»^(٥) [البقرة: ٢٦٠]، أو قرأ: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ «قالوا نعم» [الزمر: ٧١]، أو قرأ: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ «قالوا نعم»

(١) أي قرأ: «الحسنات» مكان «الصالحات».

(٢) في الأصل وفي (ح): «كان»، وما أثبتته أنسب للسياق.

(٣) في الأصل وفي (ح): «الأول»، وما أثبتته أنسب للسياق.

(٤) وهي في المصحف: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾.

(٥) أي بدلاً من «بَلَى». وهو الذي في المصحف.

[الأحفاف: ٣٤] تفسد صلاته؛ لأن «بلى» إذا ذكرت عقيب النفي يراد به^(١) رد النفي والتصديق في الإثبات^(٢). و«نعم» يكون تصديقاً في النفي^(٣). يقول الرجل ألم أعطك كذا؟ ألم أبعدك هذا العبد [بألف؟ إن]^(٤) قال: بلى، يكون رداً للنفي وتصديقاً للإثبات، معناه: لا بل أعطيتني، ولا بل بعثني. وإذا قال نعم: يكون تصديقاً في المنفي معناه: ما بعثني، ولا أعطيتني. فإذا اختلف المعنى اختلافاً فاحشاً تفسد صلاته.

قلت^(٥): سيأتي في بحث «الأدوات»^(٦) تحقيق «نعم» و«بلى». و«نعم» - كما ذكره - تصديق للنفي و«بلى» تكذيب للنفي ورد له^(٧)، غير أن الأمثلة المذكورة^(٨) كلها إثبات لا نفي، و«نعم» و«بلى» يجاب بهما بالإثبات، كما سيأتي تحقيقه في بحث الأدوات.

وإن^(٩) أراد أن يقرأ كلمة فجرى على لسانه شطر كلمة [أخرى]^(١٠) فرجع وقرأ الأولى، أو ركع ولم يتم الشطران أو قرأ شطراً من كلمة لو أتمها تفسد صلاته، كما لو قرأ: ﴿وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ﴾ [التين: ١] ووقف، ثم ابتداً: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ [التين: ٤] لا تفسد صلاته. وكذا لو قرأ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [البينة: ٧] ووقف، ثم قرأ: ﴿أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ [البينة: ٧]. وإن لم يقف وقرأ موصولاً إذا لم يغير الأولى

(١) في الأصل «يرادفه» وما أثبتته من (ح).

(٢) انظر: مغني اللبيب: ١٥٣ - ١٥٤، والإتقان، للسيوطي: ١٨٦/٢ - ١٨٧.

(٣) انظر: مغني اللبيب، لابن هشام: ٤٥١. وللتفصيل انظر أيضاً: ٤٥٢، وما بعدها، والإتقان: ٢٥٢/٢.

(٤) في الأصل وفي (ح): «بألفين»، وصوبته من الفتاوى: ١٥٣/١.

(٥) هذا تعليق من المصنف ابن عقيلة على كلام «قاضيخان».

(٦) وذلك في النوع الرابع والأربعين بعد المائة.

(٧) انظر: مغني اللبيب: ١٥٣، ١٥٤.

(٨) ص: ٣١٥ من هذا النوع.

(٩) عود إلى كلام قاضيخان في الفتاوى: ١٥٣/١.

(١٠) من الفتاوى: ١٥٣/١، ولم يذكر في المخطوط.

بالثانية كما لو قرأ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [البينة: ٧]،
«فلهم جزاء الحسنی» أو قرأ: «وجوه يومئذ غبرة» [عبس: ٤٠]، ﴿أُولَئِكَ هُمُ
الْكَاذِبُونَ﴾ [عبس: ٤٢] لا تفسد صلاته. وإن تغير المعنى. ولو
قرأ: «إن الأبرار لفي جحيم، وإن الفجار لفي نعيم» [الانفطار: ١٣، ١٤]
أو قرأ: «إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم شر البرية» [البينة:
٧]، أو قرأ: «وجوه يومئذ عليها غبرة» [عبس: ٤٠] «أولئك هم
المؤمنون»^(١) تفسد صلاته؛ لأنه أخير بخلاف ما أخبر الله تعالى [به]^(٢).
وقال بعضهم^(٣): لا تفسد صلاته، لعموم البلوى، والأول أصح. وإن ترك
كلمة من آية، إن لم يتغير المعنى، كما لو قرأ: ﴿وَمَا تَدْرِي نَقَسٌ مَاذَا
تَكْسِبُ غَدًا﴾ [لقمان: ٣٤] وترك^(٤) «ذا»، لا تفسد صلاته؛ لأنه يفهم به
ما يفهم بدون الترك. وكذا لو قرأ: ﴿وَلَيِّنِ أَتْبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ
الْعِلْمِ﴾ [البقرة: ١٢٠]، وترك «من»، أو قرأ: «وجزاء سيئة مثلها» [الشورى:
٤٠] ولم يذكر السيئة الثانية، لا تفسد صلاته. وإن تغير المعنى بترك
كلمة، بأن قرأ: ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الانشقاق: ٢٠]، وترك «لا». أو
قرأ: «وإذا قرئ عليهم القرآن يسجدون» [الانشقاق: ٢١] وترك «لا» تفسد
صلاته عند العامة؛ لأنه أخير بخلاف ما أخبر الله تعالى به، ولو اعتقد
ذلك يكفر، فإذا أخطأ تفسد صلاته، وقيل: لا تفسد؛ لأن فيه بلوى
وضرورة، والصحيح الأول.

فإن زاد كلمة في آية، فهذا على وجهين: إن كانت الزيادة في القرآن
أو لم تكن: فإن كانت في القرآن ولم يتغير^(٥) المعنى بأن قرأ: ﴿لَا تَقْبُذُوا

(١) ونصها: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ الْفَجَرُونَ﴾.

(٢) زيادة من الفتاوى الهندية: ١٥٣/١ يقتضيها السياق.

(٣) علماء الحنفية ممن تقدم ذكرهم.

(٤) في الأصل وفي (ح): «ويترك»، والأولى ما أثبت.

(٥) في الأصل وفي (ح): «يغير»، والأولى ما أثبت لأنه أنسب للسياق.

إِلَّا اللَّهُ وَيَالِ الَّذِينَ إِحْسَاسًا [وبرا] ^(١) وَذِي الْقُرْبَىٰ ﴿البقرة: ٨٣﴾، أو قرأ: ﴿إِن
 اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا [عليما] ^(٢)﴾، ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ [كريم]﴾ ^(٣) [التحريم:
 ١]، أو قرأ: ﴿وَلَا تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ [العليم]﴾ ^(٤) [المائدة:
 ١١٨] لا تفسد صلاته، في قولهم. وإن كانت [الزيادة] ^(٥) تغير المعنى، وهي
 موجودة في القرآن، مثل أن يقرأ: ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ/ وَعَمِلَ صَالِحًا
 [وكفر] ^(٦) فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٦٢] تفسد صلاته. أو قرأ: ﴿وَالَّذِينَ
 آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ - وكفروا - ﴿أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ﴾ [النساء: ١٥٢].
 أو قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ﴿٥﴾ - وكفر - وَصَدَّقَ بِالْحَقِّ ﴿٦﴾﴾ [الليل: ٦]. أو
 قرأ: ﴿وَأَمَّا مَنْ بَدَلَ وَأَسْتَفْتَىٰ ﴿٨﴾ / - وآمن - وَكَذَّبَ بِالْحَقِّ ﴿٩﴾﴾ [الليل: ٨ - ٩].
 أو قرأ: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا - وآمنوا - أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [التغابن:
 ١٠] لأنه لو تعمد ذلك يكفر، فإذا أخطأ تفسد صلاته.

وإن لم تكن الزيادة موجودة في القرآن، ويتغير بها المعنى بأن قرأ:
 ﴿وَأَمَّا نُمُودُ فَمَهْدِيَّتُهُمْ - وعصيناهم - فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ [فصلت: ١٧]
 تفسد صلاته؛ لأنه تغير فاحش لو تعمده يكفر، فإذا أخطأ تفسد صلاته. وهو
 الأصل في جنس هذه المسائل. وإن كانت الزيادة لا تغير المعنى بأن قرأ:
 ﴿كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ - واستحصد -﴾ [الأنعام: ١٤١]. أو قرأ: ﴿فِيهَا
 فَكَّهُهٌ وَغُلٌّ [وتفاح] وَرَمَانٌ﴾ [الرحمن: ٦٨] لا تفسد صلاته؛ لأنه ليس فيه تغيير
 للمعنى. بل هذه زيادة تشبه القرآن، وما يشبه القرآن لا يفسد الصلاة، مروي
 ذلك عن أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - ^(٧).

وإن ترك آية من سورة، وقد قرأ مقدار ما تجوز به الصلاة، جازت صلاته.
 وإن وصل في غير موضعه، أو فصل في غير موضعه فقد ذكرنا نحوه ^(٧)، وإن لم

(١)، (٢)، (٣) ليست في الأصل ولا في (ح)، وألحقها من الفتاوى: ١٥٤/١
 لاقتضاء المقام، حتى يتضح المثال.
 (٤)، (٥)، (٦) ليست في الأصل ولا في (ح)، وألحقها من الفتاوى: ١٥٤/١
 لاقتضاء السياق لها.
 (٧) انظر: ذلك فيما سبق من هذا النوع: ٢٩١ وما بعدها.

يتغير المعنى تغيراً فاحشاً، بأن وقف على الشرط، وابتدأ بالجزاء^(١) فقرأ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [البينة: ٧] ووقف، وابتدأ: ﴿أُولَئِكَ هُمُ حَيْرَ الْاَلْبَتَةِ﴾ [البينة: ٧] أو قال: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [النحل: ٩٧] فوقف عليه، وابتدأ بقوله: ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً﴾ [النحل: ٩٧]، أو فصل بين الوصف والموصوف، بأن قرأ: ﴿إِنَّمَا كَانَتْ عِبَادًا﴾ [الإسراء: ٣] ووقف، ثم ابتدأ بقوله: ﴿شُكْرًا﴾ [الإسراء: ٣] فمثل هذا لا يحسن، ولا تفسد صلاته، وكذا لو فصل بين قوله: ﴿أَلَا يَذَكِّرِ اَللَّهُ﴾ ﴿تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد: ٢٨] لا تفسد صلاته، وإن كان لا يحسن هذا الوقف؛ لأن مواضع الوصل والفصل لا يعرفها إلا العلماء.

وإن تغير المعنى تغيراً فاحشاً، نحو أن يقرأ: ﴿اَللَّهُ لَا اِلٰهَ﴾ [البقرة: ٢٥٥] ووقف، ثم ابتدأ بقوله: ﴿إِلَّا هُوَ﴾، أو قرأ: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ [التوبة: ٣٠] ووقف، ثم بدأ بقوله: ﴿عُزَيْرُ بْنُ اَللَّهِ﴾ ونحو ذلك، قال عامة علمائنا - رحمهم الله تعالى -: لا تفسد صلاته، لما قلنا من المعنى^(٢)، وقال بعضهم: تفسد.

وأما حكم التخفيف والتشديد، فقد ذكرنا^(٣) فيه قول القاضي الإمام - رحمه الله تعالى^(٤) -. ومن العلماء من قال: ترك التشديد إذا كان غير تغييراً فاحشاً كما لو قرأ: ﴿وَوَلَلْنَا عَلَيْهِمُ اَلْعَمَمَ﴾ [الأعراف: ١٦٠] بالتخفيف. وقرأ: ﴿إِنَّ اَلنَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣] بدون التشديد، أو شدد كاف ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾^(٥) وكاف ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٤] تفسد صلاته. وينبغي أن لا تفسد؛ لأنه زاد حرفاً لا يغير المعنى، فلا تفسد صلاته، وكذا إذا شدد.

(١) في الأصل وفي (ح): «بالخير»، وصوبته من الفتاوى: ١٥٥/١.

(٢) أي لما ذكرنا من المعنى، وهو: أن مواضع الفصل والوصل لا يدرکہا إلا العلماء.

(٣) انظر: ٢٩٠ فيما سبق من هذا النوع.

(٤) أي القاضي أبو بكر الزرنجری. انظر: ٢٩٠ فيما سبق من هذا النوع.

(٥) في الأصل: «إِيَّاكَ» بدون «نعبد» وما أثبتته من نسخة (ح).

وأما^(١) ترك المد، إن لم يغير المعنى، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ [النساء: ١٠٥]، ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [الكوثر: ١] لا تفسد صلاته. وإن غير المعنى كما في قوله: ﴿دُعَاءَ وَبَدَأَ﴾ [البقرة: ١٧١] ﴿وَجَزَّوْا﴾ وما أشبه ذلك^(٢)، اختلف المشايخ فيه حسب اختلافهم في ترك التشديد إذا غير المعنى، فإن كان الرجل ممن لا يحسن بعض الحروف، ينبغي أن يجتهد، ولا يعذر في ذلك، فإن كان لا ينطق لسانه في بعض الحروف إن لم يجد آية ليس فيها تلك الحروف تجوز صلاته ولا يؤم غيره، وكذا الرجل إذا كان لا يقف في مواضع الوقف، أو يتنحج عند القراءة، لا يؤم غيره. وإن وجد آية لا يكون فيها تلك الحروف فقرأها جازت صلاته عند الكل. وإن قرأ الآية التي فيها تلك الحروف، قال بعضهم: لا تجوز صلاته. لأنه ترك القراءة مع القدرة عليها، بخلاف الأخرس إذا صلى وحده [حيث]^(٣) تجوز صلاته، وإن^(٤) كان [يقدر على أن يقتدي]^(٥) بغيره؛ لأن ذلك قد يكون وقد لا يكون.

[ولول]^(٦) قرأ في صلاته ما ليس في مصحف الإمام^(٧)، نحو مصحف عبد الله بن مسعود^(٨) - رضي الله تعالى عنه -، وأبي بن كعب^(٩) - رضي الله

(١) في الأصل وفي (ح): «وما»، وصوبته من الفتاوى: ١٥٥/١.

(٢) كما في قوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ [المائدة: ٨٥]. وقوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى﴾ [طه: ٨٦]. وقوله تعالى: ﴿كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَصِيْرًا﴾ [الفرقان: ١٥].

(٣) ما بين المعقوفين من (ح).

(٤) في الأصل وفي (ح): «بأن»، والصواب ما أثبت لأنه أنسب للسياق.

(٥) في الأصل: «يقندر المقتدي» وما أثبتته من (ح).

(٦) ما بين المعقوفين ملحق من الفتاوى: ١٥٥/١، لاقتضاء السياق له.

(٧) وهو مصحف عثمان بن عفان - رضي الله تعالى عنه -.. وسمي بذلك لأنه كتب مصاحف سبعة ووزعها على الأمصار لتكون إماماً لهم. المدقق.

كتاب المصاحف، للسجستاني: ٢١، ٣٧. وانظر: المقنع، للداني: ٧، ٩، وانظر: النشر: ٧/١.

(٨) مصحف عبد الله بن مسعود؛ أي قراءته.

انظر: مصحف عبد الله بن مسعود، ضمن كتاب المصاحف، للسجستاني: ٥٤.

(٩) مصحف أبي بن كعب، ضمن كتاب المصاحف، للسجستاني: ٥٣.

تعالى عنه .. إن لم يكن معناه في مصحف الإمام، ولم يكن ذلك ذكراً ولا تهليلاً، تفسد صلاته؛ لأنه من كلام الناس. وإن كان معناه في مصحف الإمام تجوز صلاته في قياس قول أبي حنيفة ومحمد - رحمهما الله تعالى -، ولا تجوز في قياس قول أبي يوسف - رحمه الله تعالى -.. أما عند أبي حنيفة فلا لأنه تجوز قراءة القرآن بأي لفظ كان. ومحمد - رحمه الله تعالى - يجوز لفظ العربية [و^(١)] لا يجوز غيرها. ولا يقال كيف يجوز بقراءة عبد الله بن مسعود، ورسول الله ﷺ رغبتا في قراءة القرآن بقراءته^(٢)؟ لأننا نقول إنما لا تجوز الصلاة بما كان في مصحفه الأول؛ لأن ذلك قد انتسخ^(٣)، وعبد الله بن مسعود رضي الله عنه أخذ بقراءة رسول الله ﷺ في أول عمره، وأهل (الكوفة) أخذوا/ بقراءته الثانية، وهي قراءة عاصم، فإنما رغبتا رسول الله ﷺ في تلك القراءة^(٤). كذا ذكره الطحاوي^(٥).

ولو قرأ القرآن في صلاته بالألحان: إن غير الكلمة تفسد صلاته - كما عرف -.. فإن كان ذلك في أحد حروف المد، واللين، وهي: الياء، والألف، والواو، ولا يغير المعنى إلا إذا فحش، وعند الشافعي^(٦) -

(١) زيادة من الفتاوى: ١٥٦/١، يقتضيها السياق.

(٢) حيث قال ﷺ: «من سره أن يقرأ القرآن غصاً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد». انظر: مجمع الزوائد: ٢٨٧/٩ - ٢٨٨.

(٣) أي صار في حكم المنسوخ، بعد إجماع الصحابة رضي الله عنهم، على مصحف عثمان رضي الله عنه المشهور بمصحف الإمام، والذي نسخت عنه المصاحف التي وزعت على الأمصار.

(٤) كما سبق ذكر ما يدل على ذلك.

(٥) هو: أحمد بن محمد بن سلامة، الأزدي، الحجري، المصري، أبو جعفر الطحاوي، إمام، فقيه، محدث، ثقة، ثبتاً، نبيلاً. له مصنفات كثيرة منها: «أحكام القرآن»، «معاني الآثار»، «بيان مشكل الآثار»، وغيرها. (٢٢٩هـ - ٣٢١هـ).

الجواهر المضية: ٢٧١/١ - ٢٧٧، وطبقات القراء: ١١٦/١، وتذكرة الحفاظ: ٣/ ٨٠٨، والفوائد السنية: ٤٩/١.

وانظر: كلام الطحاوي في فتاوى قاضيهان، ضمن الفتاوى الهندية: ١٥٦/١.

(٦) هو: الإمام الجليل أبو عبد الله، محمد بن إدريس بن العباس بن شافع القرشي المطلبي. صاحب المذهب المعروف والمناقب الكثيرة، (١٥٠هـ - ٢٠٤هـ). وهو أكبر من أن يعرف. =

رضي الله تعالى عنه - الخطأ في غير (الفاتحة) لا يفسد الصلاة؛ لأن عنده الكلام لا يقطع الصلاة إذا لم يكن تعمداً^(١)، وليس هذا بعمد؛ لأنه يريد قراءة القرآن. وإنما تفسد الصلاة بالخطأ في (الفاتحة)؛ لأن عنده لا تجوز الصلاة بدون (الفاتحة)^(٢).

وإن قرأ بالألحان في غير الصلاة: اختلفوا في جوازه: وعامة المشايخ^(٣) - رحمهم الله تعالى - كرهوا ذلك، وكرهوا الاستماع أيضاً؛ لأنه تشبه^(٤) بالفسقة في فسقهم^(٥). وكذا الترجيع^(٦) في الأذان. انتهى^(٧). والله تعالى أعلم.

= ترجمة الإمام في طبقات الشافعية، للأسنوي: ١١/١ وما بعدها.
 غاية النهاية: ٩٥/٢ - ٩٧، ومناقب الإمام الشافعي، للفخر الرازي.
 حلية الأولياء: ٦٣/٩، وشذرات الذهب: ٩/٢، والوافي والوفيات: ١٧١/٢، وغيرها

(١) انظر: الأم، للإمام الشافعي: ١٤٧/١ وما بعدها.
 ومما قاله في هذا الصدد: ... فبهذا كله نأخذ فنقول: إن حتماً أن لا يعتمد أحد للكلام في الصلاة وهو ذاكر أنه فيها، فإن فعل انتقضت صلاته، وكان عليه أن يستأنف صلاة غيرها، لحديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ، ثم ما أعلم فيه مخالفاً ممن لقيت من أهل العلم.

وقال أيضاً: ومن تكلم في الصلاة وهو يرى أنه قد أكملها أو نسي أنه في صلاة فتكلم فيها بنى على صلاته وسجد للسهو...

وانظر: المغني، لابن قدامة: ٤٤٤/٢ وما بعدها.

(٢) انظر: الأم: ١٢٩/١ وما بعدها.

(٣) من الحنفية.

(٤) من الفتاوى: ١٥٦/١، وفي المخطوط: «يشبه».

(٥) من الفتاوى: ١٥٦/١، وفي المخطوط: «قسمهم».

(٦) الترجيع في الأذان صفته: أن يأتي بكلمة الشهادتين مرتين يخفض بهما صوته، ثم يرجع فيأتي بهما مرتين آخرين يرفع بهما صوته. المبسوط، للسرخسي: ١٢٨/١.

وقال السرخسي: والترجيع ليس من سنة الأذان عندنا خلافاً للشافعي - رحمه الله تعالى -.

المرجع السابق. وانظر: الشرح الكبير: ١٩٤/١ - ١٩٥.

(٧) أي انتهى من فتاوى قاضيخان: ١٣٩/١ - ١٥٦.

النوع الخامس والتسعون

«علم آيات الأحكام»



النوع الخامس والتسعون

«علم آيات الأحكام»

ولم يذكر هذا النوع الحافظ السيوطي - رحمه الله تعالى - في «الإتقان»^(١) وهو حقيق بالذكر. وقد ألف العلماء - رحمهم الله تعالى - في ذلك^(٢). ورأيت عدة تأليف في ذلك.

(١) قلت: بل أشار إليه في النوع الخامس والستون: في العلوم المستنبطة من القرآن. انظر: ٣٥/٤ - ٣٧.

(٢) ومن أشهر المصنفات في هذا الفن:

١ - «تفسير الخمسمائة آية» لمقاتل بن سليمان البلخي المتوفى سنة (١٥٠هـ) والكتاب لا يزال مخطوطاً. ويوجد منه نسخة كاملة في المتحف البريطاني، مخطوطات شرقية: (٦٣٣٣).

٢ - «أحكام القرآن» لأبي بكر الجصاص الحنفي، توفي سنة (٣٧٠هـ)، وقد طبع الكتاب عدة طبعات سنة (١٣٣٥هـ) في (استانبول). وأخرى (بمصر) سنة (١٣٤٧هـ).

٣ - «أحكام القرآن» لأحمد بن علي الباغائي المالكي، توفي سنة (٤٠١هـ) مخطوط. يوجد منه نسخة خطية واحدة بالمكتبة الأزهرية (بالقاهرة): (٣٦٠) رواق المغاربة.

٤ - «أحكام القرآن» للإمام الشافعي، توفي سنة (٢٠٤هـ) جمع أبي بكر البيهقي، توفي سنة (٤٥٨هـ). وقد طبع في جزأين في مجلد واحد بتصحيح وتعليق: عبد الغني عبد الخالق، وتقديم محمد زاهد الكوثري. ونشر أبي أسامة عزت العطار سنة (١٣٧١هـ)، وأعيد نشره بدار الكتب العلمية في بيروت سنة (١٣٩٥هـ).

٥ - «أحكام القرآن» لأبي الحسن الكيا الهراسي الشافعي، توفي سنة (٥٠٤هـ).

وهو مطبوع في أربع مجلدات بتحقيق موسى محمد علي، والدكتور: عزت علي عيد عطية، نشر دار الكتب الحديثة (بالقاهرة) عام (١٩٧٤م)، وطبع ثانية في أربعة أجزاء في مجلدين بتصحيح جماعة من العلماء، ونشر دار الكتب العلمية في (بيروت) سنة (١٤٠٣هـ).

٦ - «أحكام القرآن» لأبي بكر ابن العربي المالكي، توفي سنة (٥٤٣هـ)، والكتاب مطبوع عدة طبعات منها: ط. أولى عام (١٣٣١هـ) في جزأين بمجلدين، في مطبعة =

سُورَةُ الْبَقَرَةِ

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا...﴾ ﴿١٩﴾.

الحكم في هذه الآية: أَنَّ الله ﷻ خلق ما في الأرض جميعاً لنفع الإنسان، فتكون جميع الأشياء مباحة له، غير محظورة عليه، ما لم يرد عن الله تعالى، وعن رسوله ﷺ نهى أو منع.
فالأصل في الأشياء الإباحة بهذه الآية^(١).

= السعادة بالقاهرة. وط. ثانية عن البايع الحلي (بالقاهرة) عام (١٣٨٧ - ١٣٨٨هـ) في أربعة أجزاء بأربعة مجلدات بتحقيق على البجاوي. وط. الثالثة عام (١٣٩٢هـ) عن البايع الحلي أيضاً. وط. رابعة عام (١٣٩٤هـ) عن دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة في أربع مجلدات.

٧ - «الجامع لأحكام القرآن» لأبي عبد الله القرطبي المالكي، توفي سنة (٦٧١هـ)، ويعتبر من أوسع كتب الأحكام المطبوعة، إذ يبلغ عشرين جزءاً في عشر مجلدات. وقد طبعت دار الكتب المصرية مرتين، ثم دار إحياء التراث العربي، في (بيروت) عن طبعة دار الكتب المصرية.

٨ - «القول الوجيز في أحكام الكتاب العزيز» للسمين الحلي الشافعي، توفي سنة (٧٥٦هـ)، ويعتبر من الكتب المطولة في الأحكام. وهو لا يزال مخطوط، ومنه نسخة في دار الكتب المصرية برقم: (٢٦١) - تفسير.

٩ - «تيسير البيان لأحكام القرآن» لابن نور الدين الموزعي المتوفى سنة (٨٢٠هـ) ألفه على مذهب الإمام الشافعي. وقد قام بتحقيق الكتاب برسالة علمية أحمد بن محمد المقرئ أحد طلاب الدراسات العليا في قسم القرآن وعلومه، بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

١٠ - «أحكام الكتاب المبين» لعلي بن عبد الله الشنفكي الشافعي المتوفى سنة (٩٠٧هـ). وهو مخطوط، ويوجد نسخة منه في المكتبة الأزهرية برقم: (٢٦٦١٥) - رافعي.

١١ - «الإكليل في استنباط التنزيل» لجلال الدين السيوطي، توفي سنة (٩١١هـ)، وقد طبع عدة طبعات منها: طبعة بمجلد واحد بتصحيح عبد الله محمد الصديق الغماري بمطبعة دار العهد الجديد (بالقاهرة) سنة (١٣٧٣هـ)، وطبع أخرى بمجلد واحد عن دار الكتب العلمية في (بيروت) عام ١٤٠١هـ، بتحقيق سيف الدين عبد القادر الكاتب.

(١) [٢٩] انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٢٨/١، وفيه قال بعد أن ساق هذه الآية =

وقوله تعالى: ﴿... وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَمُكُمْ﴾.

وقوله تعالى: ﴿... وَلَا تَشْرَوْا بِعَابَتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاقَتْوَنَ وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبُطْلِ وَتَكُونُوا الْخَاسِرِينَ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (١) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَبُوا مَعَ الزَّكَاةِ﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعَثُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٣).

وقوله تعالى: ﴿... وَإِلَّا لَوَلَّيْتُمْ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَكُلُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ...﴾ (٤).

= وبعض الآيات كقوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢]، وكقوله: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالْكَلْبَتَ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الأعراف: ٣٢].

وانظر: أحكام القرآن، لإلكيا الهراسي: ٧/١ - ٨. كذلك قوله: ﴿سَخَّرَ لَكُمْ مَاءً فِي السَّكُونِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [لقمان: ٢٠، والجاثية: ١٣]، وتفسير القرطبي: ٢٥١/١ - ٢٦١. (١) [٤٠ - ٤٢]: الخطاب فيها لبني إسرائيل أمراً بإيهاهم بالدخول في الإسلام، ومتابعة الرسول ﷺ مهيجاً لهم بذكر أبيهم إسرائيل، وهو نبي الله يعقوب عليه السلام بعد تذكيرهم بالنعم التي أنعم بها عليهم. وغير ذلك.

انظر: تفسير ابن كثير: ٨٦/١، وتفسير القرطبي: ٣٣٠/١ - ٣٤٢.

(٢) [٤٣]: انظر: أحكام القرآن، للخصاص: ٣٢/١ - ٣٣ وخلاصة ما قاله: أنه قد يكون مراداً بذلك صلاة معهودة، وزكاة معهودة، أو أن ذلك حكم مجمل موقوف على البيان، إلا أننا قد علمنا الآن المراد بهما.. وفي قوله: ﴿وَارْكَبُوا مَعَ الزَّكَاةِ﴾ قيل: إنه ذكر لأن صلاة أهل الكتاب لا ركوع فيها. فأراد أن يخصص الركوع ليعلم به تمييز صلاتنا عن صلاتهم.... وانظر: أحكام الكيا الهراسي: ٩/١، تفسير القرطبي: ٣٤٣/١ - ٣٦٤.

(٣) [٦٠]: وفيها دليل على إباحة النعم وتعدادها، والنهي عن المعاصي. تفسير القرطبي: ٤٢١/١.

(٤) [٨٣]: أي وأمرناهم بالوالدين إحساناً، وقرن الله تعالى في هذه الآية حق الوالدين بالتوحيد؛ لأن النشأة الأولى من عند الله تعالى، والنشأة الثانية وهو التربية، من جهة الوالدين.. والإحسان إلى الوالدين معاشرتهما بالمعروف، والتواضع لهما، وامتنال أمرهما، والدعاء لهما بالمغفرة بعد مآثرتهم، وصلة أهل دهما.. وفيها أمر بالإحسان إلى ذي القربى، والمساكين، وحسن القول مع الناس جميعاً مع الأمر بالمعروف والنهي =

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ... ﴾ (٨٤) ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿... وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ... ﴾ (١٧٢) ﴿٢﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَعَيْنَا وَكُفُّوا أَنْظُرْنَا وَاسْمَعُوا ... ﴾ (١٧٢) ﴿٣﴾.

إنما نهى عن قولهم لكونها كلمة سب عند اليهود، فكانوا إذا سمعوا المؤمنين يقولون للنبي ﷺ راعنا، يقولونها للنبي ﷺ على قصد السب، فنهى الله جل شأنه المؤمنين عن هذه الكلمة، وأمرهم ببديلها مما يؤدي معناها (٣). وقوله: ﴿أَنْظُرْنَا﴾؛ أي: انظر إلينا (٤).

= عن المنكر.. وهذا كله حض على مكارم الأخلاق والانسباط مع الناس واللين معهم من غير مdahنة، أو مجازاة للعصاة والمبتدعين، بل الإنكار عليهم بالأسلوب الحسن.. والأمر بالصلاة وإيتاء الزكاة يقال فيها - كما سبق في الآية: (٤٣) من هذه السورة، وأنها أحكام مجملة بينت فيما بعد...

انظر: تفسير القرطبي: ١٢/٢ - ١٧.

(١) [٨٤]: أي لا يقتل بعضهم بعضاً، أو لا يقتل غيره فيقتل به، واللفظ يحتملها جميعاً، والخطاب لليهود... أطلع الله نبيه عليه وجعله دلالة وحجة عليهم في جحدهم نبوته...

انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٣٩/١ - ٤٠، وتفسير القرطبي: ١٨/٢ - ١٩.

(٢) [١٠٢]: قال الطبري: وتأويل ذلك: وما يعلم الملكان أحداً من الناس الذي أنزل عليهما من التفريق بين المرء وزوجه، حتى يقولوا له: إنما نحن بلاء وفتنة لبني آدم، فلا تكفر بربك. تفسيره: ٤٤٢/٢.

وانظر: تفسير ابن كثير: ١٤٧/١ - ١٤٨، والبغوي: ١٠١/١ - ١٠٢.

وانظر: أحكام الجصاص: ٥٣/١ - ٥٧، وأحكام ابن العربي: ٢٦/١ - ٢٩ - ٣٠، وتفسير القرطبي: ٤١/٢ - ٥٦.

(٣) [١٠٤]: ذكر هذه الآية من جملة آيات الأحكام: الجصاص في أحكامه: ١/ ٥٨، وابن العربي: ٣٢/١، والقرطبي في تفسيره: ٥٧/٢ - ٦٠.

(٤) انظر: تفسير الطبري: ٤٦٠/٢ - ٤٦١.

هذا وقد رجح الإمام الطبري أن الصواب من القول في نهى الله - جل ثناؤه - =

وقوله تعالى: ﴿... فَأَعْمُوا وَأَصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٦) ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ...﴾ (١٦) ﴿٢﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾ (١٦) ﴿٣﴾.

= المؤمنين أن يقولوا لنبه: «راعنا» أن يقال: إنها كلمة كرهها الله لهم أن يقولوها لنبه ﷺ توقيراً له وتعظيماً، وأمرهم أن يتخيروا لخطابه من الألفاظ أحسنها، ومن المعاني أرقها، فكان من ذلك قولهم: «راعنا» لما فيه من احتمال معنى: «راعنا نرعاك» بمعنى: افعل بنا نفعل بك، واحتمال معنى: «أرعا سمعك حتى نفهمك وتفهم عنا». فهى الله - تعالى ذكره - أصحاب محمد ﷺ أن يقولوا ذلك كذلك، تشبهاً منهم باليهود في خطابهم نبي الله ﷺ، بقولهم له: ﴿وَاتَمَعَ عَيْرٌ مُّسَمِّعٌ وَرَاعِنًا﴾ [النساء: ٤٦].
تفسير الطبري: ٤٦٣/٢ - ٤٦٥. وانظر: تفسير ابن كثير: ١٥٤/١، وتفسير القرطبي: ٥٧/٢. وتفسير البغوي: ١٠٢/١.

(١) [١٠٩]: قوله: «فاعفو»: العفو: ترك المؤاخذه بالذنب. والصفح: إزالة أثره من النفس.

قيل: هذه الآية منسوخة. والصواب: أنها محكمة.

انظر: تفصيل ذلك في نوع الناسخ والمنسوخ.

وقوله: «حتى يأتي الله بأمره»: يعني قتل بني قريظة وجلاء بني النضير.

انظر: تفسير القرطبي: ٧٠/٢ - ٧٣.

(٢) [١١٠]: الحكم في هذه الآية كما سبقت الإشارة إليه في آيات مضت - حكم

مجمّل، بيّن في آيات وأحاديث أخرى.

انظر: تفسير القرطبي: ١٦٤/١ - وما بعدها.

(٣) [١١٤]: نزلت هذه الآية بشأن قريش لما منعوا النبي ﷺ الصلاة عند الكعبة في

المسجد الحرام. وقيل: نزلت في المشركين حين صدوا رسول الله ﷺ عن مكة يوم الحديبية.

انظر: أسباب النزول، للسيوطي: ١٦.

ذكر ابن العربي أن فيها خمس مسائل:

الأول: أنه بخت نصر. الثاني: أنهم مانعوا بيت المقدس من النصارى.

الثالث: أنه المسجد الحرام. الرابع: أنه كل مسجد.

ثم ذكر أن من الفوائد التي تؤخذ من هذه الآية تعظيم أمر الصلاة، ولما كانت أفضل =

وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ...﴾ (١٥).

الحكم في هذه الآية يظهر من أسباب نزولها، قيل: نزلت في التنفل على الراحلة^(١).

وقيل: نزلت في قوم مسافرين عميت عليهم القبلة فعملوا إلى جهات مختلفة، فسألوا النبي ﷺ فأُنزلت^(٢).

= الأعمال وأعظمها أجراً، كان منعها أعظم إثماً، وإخراب المساجد تعطيل لها...
انظر: أحكام القرآن: ٣٣/١.

وانظر: الكلام عن هذه الآية في أحكام الهراسي: ١٣/١، وتفسير القرطبي: ٧٦/٢ - ٧٩. (١) وهذا مروى عن ابن عمر رضي الله عنهما، فقد أخرج مسلم، والترمذي وغيرهما، عنه رضي الله عنه أنه قال: كان النبي ﷺ يصلي على راحلته تطوعاً أينما توجهت به، وهو آت من (مكة) إلى (المدينة)، ثم قرأ ابن عمر رضي الله عنهما ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾، وقال: في هذا نزلت هذه الآية. انظر: صحيح مسلم، صلاة المسافرين، باب: جواز صلاة النافلة على الدابة في السفر، برقم: (٧٠٠) ٤٨٦/١ - ٤٨٧.

وسنن الترمذي، التفسير، تفسير سورة (البقرة) رقم: (٢٩٥٨) ٢٠٥/٥. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وأخرجه الحاكم في مستدركه عنه أيضاً أنه قال: أنزلت ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ أن تصلي حيثما توجهت بك راحلتك في التطوع. وقال: صحيح على شرط مسلم. وسكت عنه الذهبي في التلخيص. انظر: المستدرک: ٢٦٦/٢.

قال السيوطي: هذا أصح ما ورد في الآية إسناداً، وقد اعتمده جماعة، لكنه ليس فيه تصريح بذكر السبب، بل قال: أنزلت في كذا...

أسباب النزول، للسيوطي: ١٦. وانظر: تفسير الطبري: ٥٣٠/٢، وتفسير البغوي: ١٠٨/١، والدر المنثور: ٢٦٦/١، وتفسير ابن كثير: ١٦٣/١، وتفسير القرطبي: ٢/٨٠، وأسباب النزول، للواحدي: ٣٥.

(٢) روى ذلك الترمذي عن عامر بن ربيعة عن أبيه. انظر: سنن الترمذي، التفسير، سورة (البقرة): برقم: (٢٩٥٧) ٢٠٥/٥. قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث أشعث السمان أبي الربيع، عن عاصم بن عبد الله، وأشعث يضعف في الحديث. قال السيوطي: وفي الآية روايات أخرى ضعيفة.

انظر: أسباب النزول، للسيوطي: ١٧، وكذلك انظر: أسباب النزول للواحدي: ٣٥، وتفسير الطبري: ٥٠٣ - ٥٠٤، وتفسير القرطبي: ٧٩/٢ - ٨٠، وزاد المسير: ١٣٤/١، وأحكام ابن العربي: ٣٤/١، والدر المنثور: ٢٦٦/١.

وقيل: في الدعاء^(١).

وقيل: لما اعترض اليهود بقولهم: ﴿مَا وَلَنَّهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الْبَرُّ كَافُوا عَلَيْهِمْ﴾
رد الله عليهم بأن التوجه إليه وهو في كل وجهة لا تختص بمكان، وما أمر
به امتثل^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ
إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٣).

(١) قاله مجاهد والحسن. انظر: تفسير الطبري: ٥٠٥/١، وتفسير البغوي: ١٠٨/١،
وأَسْبَابُ النُّزُولِ، للسيوطي: ١٧، وزاد المسير: ١٣٤/١، والدر المثور: ٢٦٧/١.

(٢) فقد أخرج ابن جرير وغيره من طريق علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس ؓ أن
رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة أمره الله أن يستقبل بيت المقدس، فرحلت اليهود،
فاستقبلها بضعة عشر شهراً وكان يحب قبلة إبراهيم، وكان يدعو الله وينظر إلى السماء،
فأنزل الله: ﴿قُولُوا وَبُورَهُكُمْ سَطَرًا﴾ فارتاب في ذلك اليهود، قالوا: ﴿مَا وَلَنَّهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الْبَرُّ
كَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ فأنزل الله: ﴿ثَلَّ يَلَوَ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ وقال: ﴿فَأَيُّنَا تَوَلَّوْا فَنَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾.

انظر: تفسير الطبري: ٥٠١/١ - ٥٠٢، وأحكام القرآن، لابن العربي: ٣٤/١، وزاد
المسير: ١٣٥/١، وتفسير ابن كثير: ١٦٢/١ - ١٦٣.

قال السيوطي بعد أن ساق الأثر السابق: إسناده قوي والمعنى أيضاً يساعده فليعتمد.
أسباب النزول، للسيوطي: ١٦ - ١٧.

هذا وقد ساق ابن العربي أقوالاً سبعة في سبب نزول هذه الآية، منها الأقوال الأربعة
التي ذكرها المؤلف. وأما الثلاثة الباقية فهي بإيجاز:

١ - أنها نزلت في تخيير النبي ﷺ ليصلوا حيث شاءوا من النواحي - قاله قتادة.

٢ - أنها نزلت في النجاشي، آمن بالنبي ﷺ ولم يصل إلى قبلتنا - قاله قتادة.

٣ - أن معناها أينما كنتم وحيثما كنتم من مشرق أو مغرب فلكم قبلة واحدة
تستقبلونها.

ثم قال: قال القاضي: هذه الأقوال السبعة لقائلها تحتمل الآية جميعها، ثم بين
ذلك، وخلاصته: جواز صلاة النافلة على الراحلة.

انظر: أحكام القرآن: ٣٤/١ - ٣٥. وانظر كذلك: أحكام القرآن، للجصاص: ٦٢/١ -
٦٣، وأحكام القرآن للهراس: ١٣/١.

(٣) [١٢٤]: قوله: «إماماً»: الإمام: من يؤتم به في أمر الدين، كالنبي عليه السلام.
والخليفة، والعالم. وفي هذه الآية أخبر الله تعالى إبراهيم أنه جاعله للناس إماماً، وسأل
إبراهيم ربه أن يجعل من ذريته أئمة، فقال تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ فدل قول الله =

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ (١٢٥).

وقوله تعالى: ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ...﴾ (١٢٤).

= ذلك، على أن الإجابة قد وقعت له في أن من ذريته أئمة، ولكن لا إمامة لظالم حتى لا يقتدى به، ولا يجب على الناس قبوله في أمر الدين.

والعهد: يحتمل أن يكون النبوة، ويحتمل أن يكون ما أودعهم من أمر دينه، وأجاز قولهم فيه، وأمر الناس بقبوله منهم.

انظر: تفصيل ذلك في تفسير القرطبي: ١٠٨/٢ - ١٠٩، وأحكام الكيا الهراسي: ١/ ١٥، وأحكام الجصاص: ٦٩/١ - ٧٠، وأحكام ابن العربي: ٣٦/١ - ٣٧.

(١) [١٢٥]: قيل: المراد بمقام إبراهيم ﷺ عموم مناسك الحج.

والتقدير: واتخذوا من مناسك إبراهيم في الحج عبادة وقدوة. والأكثرون: حملوه على الخصوص في بعضها. فمن حملة على العموم قال معنى مصلى: مدعى، أي موضعاً للدعاء. ومن خصصه قال معناه: موضعاً للصلاة المعهودة نافلة أو فريضة. وهو الصحيح.

انظر: تفصيل ذلك في أحكام ابن العربي: ٣٩/١ - ٤٠، وأحكام الجصاص: ٧٤/١ - ٧٥، وأحكام الهراسي: ١٧/١، وتفسير القرطبي: ١١٢/٢ - ١١٣.

أما قوله: ﴿أَنَّ طَهَّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ فقد دلت على جملة أحكام منها: فعل الطواف في البيت وأنه قرينة إلى الله تعالى يستحق فاعله الثواب، وأنه للغرباء أفضل من الصلاة، ومنها: فعل الاعتكاف في البيت.. ومنها: جواز الصلاة في البيت نفلاً، وفرضاً على خلاف...

انظر: تفصيل ذلك في أحكام الجصاص: ٧٦/١ - ٧٧، وأحكام الكيا الهراسي: ١/ ١٧، وتفسير القرطبي: ١١٣/٢ - ١١٧.

(٢) [١٤٤]: الشطر في اللغة: يقال على النصف من الشيء، ويقال على القصد، وهذا خطاب لجميع المسلمين، من كان منهم معائناً للبيت، ومن كان غائباً عنه، والمسجد الحرام هنا: المراد به البيت. وفي هذه الآية أراد الله سبحانه أن يعرف أن من بعد عن البيت فإنه يقصد الناحية لا عين البيت..

انظر: أحكام القرآن: ٤٢/١ - ٤٣، وأحكام الجصاص: ٩١/١ - ٩٢، وتفسير القرطبي: ١٦٠/١ - ١٦١.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ (١) ﴿١٥٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي

(١) [١٥٨]: «الصفاء»، «المروة» المذكوران في هذه الآية هما الجبلين المسميين بذلك في الحرم. وقوله: «مِن شَعَائِرِ اللَّهِ»؛ أي من معالم الحج، ومناسكه، ومشروعاته. قال الطبري بعد أن ذكر أن الطواف بين الصفا والمروة من شعائر الله كما أن الطواف بالبيت من شعائره، وأن الله تعالى ذكره مساوياً بينهما -:

فأما قوله: «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا» فجاز أن يكون قيل لكلا الفريقين اللذين يخوف بعضهم الطواف بهما من أجل الصنمين اللذين ذكر أنهما فوقهما. وبعضهم من أجل ما كان من كراهتهم الطواف بهما في الجاهلية على ما روي عن عائشة رضي الله عنها. قال: الاختلاف في ذلك بين أهل العلم على أوجه: فرأى بعضهم أن تارك الطواف بينهما تارك من مناسك حجه ما لا يجزيه منه غير قضاؤه بعينه، كما لا يجزي تارك الطواف - الذي هو طواف الإفاضة - إلا قضاؤه بعينه، وقالوا: هما طوافان: أمر الله بأحدهما بالبيت، والآخر بين الصفا والمروة.

ورأى بعضهم أن تارك الطواف بهما يجزيه من تركه فدية، ورأوا أن حكم الطواف بهما حكم رمي بعض الجمرات، والوقوف بالمشعر، وطواف الصدر - الوداع - وما أشبه ذلك، مما يجزي تاركة من تركه فدية، ولا يلزمه العود لقضاؤه. ورأى آخرون: أن الطواف بهما تطوع، إن فعله صاحبه كان محسناً، وإن تركه تارك لم يلزمه بتركه شيء.

هذا وقد قال بالقول الأول: عائشة رضي الله عنها وابن عباس، وجابر، وقال بقولها الإمام مالك بن أنس، والإمام الشافعي..

أما الثاني: فقد قال به الإمام أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد قالوا: إن عاد تارك الطواف بينهما لقضاؤه فحسن، وإن لم يعد فعليه دم.

أما الثالث: فقد روى عن عطاء، وأنس، وابن عباس، ومجاهد.

وقد رجح الطبري القول بأن الطواف بينهما فرض واجب وأن على من تركه العود لقضاؤه، ناسياً كان أو عامداً لأنه لا يجزيه غير ذلك، لتظاهر الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه حج بالناس، فكان مما علمهم من مناسك حجهم الطواف بهما..

وقد ساق الطبري ما يؤيد ما ذهب إليه من روايات مفصلاً القول في توجيهها.

انظر: تفسيره: ٢٣٩/٣ - ٢٤٦.

وانظر: أحكام الجصاص: ٩٥/١ - ١٠٠، وأحكام ابن العربي: ٤٦/١ - ٤٨، والقرطبي: ١٧٧/٢ - ١٨٤.

أَلَيْسَ أُولَئِكَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا كُنْتُمْ تُعْمَلُونَ ﴿١٦٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا فَاوْلَئِكَ أَنُوبَ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٧٠﴾ .

وقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِن مَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ (١٧١) .

وقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (١٧٢) (٤) إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَن اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ... ﴿١٧٣﴾ (٥) .

(١) [١٥٩]: هذه الآية فيها دليل على وجوب تبليغ الحق وبيان علوم الدين للناس، زاجرة عن كتمانها.

انظر: الكلام في ذلك بالتفصيل في أحكام الجصاص: ١٠٠/١ - ١٠١، وأحكام الهراسي: ٢٥/١، وأحكام ابن العربي: ٤٨/١، وتفسير القرطبي: ١٨٤ - ١٨٧.

(٢) [١٦٠]: قال الجصاص: هذه الآية تدل على أن التوبة من الكتمان إنما يكون بإظهار البيان وأنه لا يكتفي في صحة التوبة بالندم على الكتمان فيما سلف دون البيان فيما استقبل.

أحكام القرآن: ١٠١/١، وانظر: أحكام الهراسي: ٢٥/١، وتفسير القرطبي: ١٨٧/٢ - ١٨٨.

(٣) [١٦٨]: قيل: إنها نزلت في ثقيف وخزاعة وبني مدلج فيما حرموه على أنفسهم من الأنعام، واللفظ عام. انظر: تفسير القرطبي: ٢٠٧/٢.

وقال الطبري في الآية: يا أيها الناس كلوا مما أحللت لكم من الأطعمة على لسان رسولي محمد ﷺ فطيبته لكم - ما تحرمونه على أنفسكم من البحائر والسوائب والوصائل وما أشبه ذلك مما لم أحرمه عليكم - دون ما حرمته عليكم من المطاعم والمأكول فنجسته من ميتة، ودم، ولحم خنزير، وما أهل به لغير الله، ودعو خطوات الشيطان الذي يوشككم فيهلككم .. تفسيره: ٣٠٠/٣.

(٤) [١٧٢]: قال القرطبي: هذا تأكيد للأمر الأول، وخص المؤمنين هنا بالذكر تفضيلاً، والمراد بالأكل: الانتفاع من جميع الوجوه، وقيل: هو الأكل المعتاد. تفسيره: ٢١٥/٢.

(٥) [١٧٣]: هذه الآية الكريمة حصرت ما هنا المحرم لا سيما وقد جاءت عقب المحلل في الآية السابقة. التي أدت الإباحة على الإطلاق، ثم عقبها بالمحرم بكلمة «إنما» التي للحصر، فاقضى ذلك الإيعاب للقسمين، فلا محرم يخرج عن هذه الآية، وهي مدنية، وأكدتها الآية الأخرى التي روى أنها نزلت (بعرفة) ﴿قُلْ لَا أُبَدِّ فِي مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ...﴾ إلى آخرها [الأنعام: ١٤٥]. فاستوى البيان أولاً وآخرأ. أحكام ابن العربي: =

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ الْكِتَابِ وَيَشْتُرُونَ بِهِ نَفْسًا قَلِيلًا أَوْلِيَّكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ ...﴾ (١٧٧) ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْإِلَهَ مَنْ عَمَّنْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ وَمَا أَلَمَّا عَلَى حُبِّهِ دَوَى الْقُرْبِ وَالْيَتَمَى وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ فِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَمَا أَلَمَّا الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (١٧٧) ﴿٢﴾ يَتَابِعُ الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ

= ٥١/١. وقد ذكر أن فيها خمس عشرة مسألة.

أما الجصاص فقد أطل الكلام فيها فلينظر كتابه الأحكام: ١٠٧/١ - ١٠٩. وانظر: أحكام الهراسي: ٣٢/١، والقرطبي: ٢١٦/٢ - ٢٣٤. وقد ذكر أن فيها أربعاً وثلاثين مسألة..

(١) [١٧٤]: هذه الآية بشأن علماء اليهود الذين كتموا ما أنزل الله في التوراة من صفة محمد ﷺ وصحة رسالته، والثمن القليل هو الرشاء، وسماه قليلاً لانقطاعه وسوء عاقبته.

قال القرطبي: وهذه الآية - وإن كانت في الأخبار فإنها تتناول من المسلمين من كتم الحق مختاراً لذلك بسبب دنيا يصيبها. تفسيره: ٢٣٤/٢.

(٢) [١٧٧]: هذه الآية من أمهات الأحكام - كما قال الإمام القرطبي؛ لأنها تضمنت ست عشرة قاعدة: الإيمان بالله وبأسمائه وصفاته، والنشر والحشر والميزان والصراف والحوض والشفاعاة والجنة والنار والملائكة والكتب المنزل، وأنها حق من عند الله، والنبيين، وإنفاق المال فيما يعن من الواجب والمندوب، وإيصال القرابة وترك قطعهم، وتفقد اليتيم وعدم إهماله، والمساكين كذلك، ومراعاة ابن السبيل - قيل: المنقطع به، وقيل: الضيف، والسؤال وفك الرقاب، والمحافظة على الصلاة، وإيتاء الزكاة، والوفاء بالعهود، والصبر في الشدائد.

ثم قال: وكل قاعدة من هذه القواعد تحتاج إلى كتاب..

تفسيره: ٢٤١/٢.

وقال الجصاص حول الآية: قيل إن الخطاب فيها لليهود والنصارى حين أنكرت نسخ القبلية، فاعلم الله تعالى أن البر إنما هو في طاعة الله تعالى واتباع أمره لا في التوجه إلى المشرق والمغرب إذا لم يكن فيه اتباع أمره، وأن طاعة الله الآن في التوجه إلى الكعبة إذ كان التوجه إلى غيرها منسوخاً... أحكام القرآن: ١٣٠/١ - ١٣١. وابن العربي في أحكامه: ٥٩/١ - ٦٠.

الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْخُرِّ بِالْخُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَصَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾^(٢) فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَمَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ^(٣) فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا

(١) [١٧٨]: هذه الآية الكريمة اقتضى ظاهرها وجوب القصاص على المؤمنين في جميع القتلى. والقصاص: هو أن يفعل بالقاتل مثل ما فعل بالمقتول... ومعنى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ﴾ يعني: فرض عليكم، كقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِيَامُ﴾ ونحوها. قال الجصاص: وليس توجيه الخطاب إلى المؤمنين بإيجاب القصاص عليهم في القتلى بموجب أن يكون القتلى مؤمنين؛ لأن علينا اتباع عموم اللفظ ما لم تقم دلالة الخصوص... أحكام القرآن: ١٣٣/١ - ١٦٣، وكذلك انظر: أحكام ابن العربي: ٦٠/١ - ٦٩، وأحكام الهراسي: ٥٦/١، والقرطبي: ٢٤٤/٢ - ٢٥٦.

(٢) [١٨٠]: قال القرطبي في تفسيره: ٢٥٧/٢: هذه آية الوصية، وليس في القرآن ذكر للوصية إلا في هذه الآية، وفي (النساء) من بعد وصية، وفي (المائدة)، حين الوصية والتي في (البقرة) أتمها وأكملها، ونزلت قبل نزول الفرائض والموارث... وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ٢٥٩/١ - ٢٦٠.

هذا وذهب الجمهور من العلماء إلى أنه لا يجوز لأحد أن يوصي بأكثر من الثلث إلا أبا حنيفة وأصحابه فإنهم قالوا: إن لم يترك الموصي ورثة جاز له أن يوصي بماله كله... وقد أجمع على أن من مات وله ورثة فليس له أن يوصي بجميع ماله، كما أجمعوا على أن للإنسان أن يغير وصيته، ويرجع فيما شاء منها، إلا في المدبر فقد اختلفوا فيه. انظر ذلك في: تفسير القرطبي: ٢٦١/١.

وانظر كذلك: تفسير الطبري: ٣٨٤/٣ - ٣٩٦، وأحكام الجصاص: ١٦٣/١ - ١٦٧، وأحكام ابن العربي: ٦٩/١ - ٧٤، وأحكام الهراسي: ٥٧/١ - ٦١. كذلك انظر: مزيداً من التفصيل حول نسخها أو عدمه في النوع الثامن بعد المائة: علم الناسخ والمنسوخ..

(٣) [١٨١]: أي فمن غير ما أوصى به الموصي، بعد ما سمع الوصية فإنما إثم التبديل على من بدل وصيته. وفيها دليل على أن الدين إذا أوصى به الميت خرج به عن ذمته، وحصل الولي مطلوباً به، له الأجر في قضائه وعليه الوزر في تأخيرها. وهذا إذا لم يفرط الميت في أدائه.

فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٧٣﴾ ^(١) يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ أَجْرٌ تَنْقُوتَ ﴿١٧٤﴾ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٥﴾ .

ذكر المفسرون أن حكم هذه الآية كان في ابتداء الإسلام ثم نسخ ^(٢) بالآية التي بعدها وهي قوله: ﴿فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ...﴾ .

وقوله تعالى: ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا آلِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتُمُ وَلَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾ .

وقوله تعالى: ﴿أَحَلَّ لَكُم بَيْتَهُ الْفَيْحَ الْيَسِيرَ الرَّفَتْ إِلَى يَسَاطِئِكُمْ مِّنْ لَّيَالٍ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَاسٍ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضَ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَنْكُمُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَالنَّاسِ

= انظر: أحكام ابن العربي: ٧٣/١، وأحكام الهراسي: ٦٠/١، وأحكام الجصاص: ١٦٩/١ - ١٧٠، وتفسير القرطبي: ٢/٢٦٩.

(١) [١٨٢]: روى قتادة قال في تفسير الآية: قال هو الرجل يوصي فيجنف في وصيته، فيردها الولي إلى العدل والحق. وعن الربيع ابن أنس قال: «الجنف» الخطأ، و«الإثم» العمد... انظر: أحكام الجصاص: ١٧١/١....

وانظر كذلك: أحكام الهراسي: ٦٠/١، وأحكام ابن العربي: ٧٣/١ - ٧٤.

وانظر: ما يتعلق بالآيات: ١٨٣ - ١٨٥، من أحكام وغيرها في أحكام القرآن للجصاص: ١٧٣/١ - ٢٢٦، وأحكام الكيا الهراسي: ٦٤/١ - ٧١، وأحكام ابن العربي: ٧٤/١ - ٨٩، وتفسير القرطبي: ٢/٢٧٢ - ٣٠٨، وغيرها.

(٢) انظر: ذلك مفصلاً في النوع الثامن بعد المائة، علم الناسخ والمنسوخ.

لَمَلَهُمْ يَنْقُوتُ ﴿١﴾ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّارِ
لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ ﴿٣﴾ يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ
الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَدَّةٌ لِلنَّاسِ وَالْحَيِّ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٤﴾ وَأَنْتُمْ أَلْبَسْتُمْ مِنَ الْكِبَرِ مِنْهُمْ
وَلَكِنَّ الْكِبَرَ مِنَ الْكِبَرِ وَأَنْتُمْ أَلْبَسْتُمْ مِنَ الْكِبَرِ وَأَنْتُمْ أَلْبَسْتُمْ مِنَ الْكِبَرِ وَأَنْتُمْ أَلْبَسْتُمْ
مِنَ الْكِبَرِ ﴿٥﴾ وَفَقَتُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْقَهُونَهُمْ وَلَا تَعْدُوا إِلَهُ اللَّهِ لَا يُحِبُّ
الْمُعْتَدِينَ ﴿٦﴾ ﴿٧﴾

وقوله تعالى: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ يَقْبَلُونَهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمْ وَالَّذِينَ أَشَدُّ

(١) [١٨٧]: «الرفث»: يقع على الجماع، ويقع على الكلام الفاحش، والمراد به هنا: الجماع بإجماع أهل العلم. وفي هذه الآية إباحة الأكل والشرب والجماع بعد النوم في ليالي الصوم بعد أن كان ذلك محرماً.

كما أن الآية تفيد أن هذه الإباحة حتى يتبين الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر، والمراد بهما: سواد الليل وبياض النهار.

كذلك أفادت الآية: تحريم مباشرة المعتكف زوجته. إلى غير ذلك مما تفيد هذه الآية من أحكام.

انظر: تفصيل ذلك في أحكام القرآن للجصاص: ٢٦٦/١ - ٢٥٠، والكنز هراسي ١/ ٧١ - ٧٥، وابن العربي: ٨٩/١ - ٩٦، والجامع لأحكام القرآن: ٣١٤/٢ - ٣٣٧.

(٢) [١٨٨]: هذه الآية - كما قال ابن العربي - من قواعد المعاملات، وأساس المعارضات، التي تبني عليها، وهي أربعة: هذه الآية، وقوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزَّهْوَ﴾ [الآية: ٢٧٥] وأحاديث الغرر، واعتبار المقاصد والمصالح.

انظر: ذلك وغيره حول الآية: أحكام القرآن: ٩٦/١ - ١٠١.

(٣) [١٨٩]: هذه الآية أيضاً - أفادت بيان حكمة الأهلة في الجملة، وأنها مواقبت للناس، يعني في صومهم، وإفطارهم، وآجالهم، وتصرفاتهم، ومنافع كثيرة لهم، والحج، أي مواقبت للحج أيضاً، وفائدة تخصيص الحج آخراً مع دخوله في عموم اللفظ الأول؟ هو أن العرب كانت تحج بالعدد وتبدل الشهور، فأبطل الله تعالى فعلهم وقولهم، وجعله مقروناً بالرؤية..

أحكام القرآن لابن العربي: ٩٩/١. وانظر: أيضاً حول هذه الآية والتي قبلها وما فيهما من أحكام في أحكام القرآن، للجصاص: ٢٥٠/١ - ٢٥٦، والكنز الهراسي: ١/ ٧٦ - ٧٨، والقرطبي: ٣٣٧/٢ - ٣٤٧.

(٤) [١٩٠]: ينظر الكلام عنها مع ما بعدها من الآيات...

مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِن قَتَلْتُمُ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٩١﴾ فَإِن أَنْهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٩٢﴾ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ يُلَهُ فَإِن أَنْهَوْا فَلَا عُدُونِ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٩٣﴾ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ وَصَاصٌ فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٩٤﴾ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾ ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَأْتُوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِلُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَن كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِوَعْدَةِ رَبِّهِ فَلَا يَدْرَأُ فِتْنَةً مِّنَ الْحَجِّ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أُنْتَمِتُمْ فَمَن تَمَعَ بِالْعَمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ/ فَمَن لَّمْ يَجِدْ قِيسَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَعَىٰ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَن لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٩٦﴾ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَتٌ فَمَن وَضَّ فِيهِكَ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَسْمُهُ اللَّهُ وَتَكْرَرُوا فَإِنَّ مِن خَيْرٍ لِّذَٰلِكَ الْقَوْلَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأُولَىٰ آلَ أَبِي بَكْرٍ ﴿١٩٧﴾﴾ ﴿٢﴾.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾

(١) [١٩١ - ١٩٥]: قال ابن العربي: والصحيح أن أول آية نزلت في الإذن في القتال آية الحج: ﴿أُوْنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ﴾ ثم نزل: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُوكُمْ﴾، فكان القتال إذنا، ثم أصبح بعد ذلك فرضاً، لأن آية الإذن في القتال مكية، وهذه الآية مدنية متأخرة.

انظر: أحكام القرآن: ١٠٢/١ - ١١٧، وزاد المسير: ١٩٨/١، وانظر أيضاً حول هذه الآيات وما فيها من أحكام: أحكام القرآن، للخصاص: ٢٥٦/١ - ٢٦٣، والكنيا الهراسي: ٧٨/١ - ٨٩، والقرطبي: ٣٤٧/٢ - ٣٦٥ وغيرها.

(٢) [١٩٦ - ١٩٧]: انظر: حول هاتين الآيتين: أحكام القرآن للخصاص: ١٦٣/١ - ٣٠٩، وابن العربي: ١١٧/١ - ١٣٥ حيث قال عند كلامه على الآية الأولى: فيها اثنان وثلاثون مسألة.. ثم أخذ يفصل القول فيها، ومما قاله في قوله تعالى: ﴿وَأْتُوا﴾ فيه سبعة أقوال، ثم سردها..

وانظر أيضاً ذلك في: أحكام الكيا الهراسي: ٨٩/١ - ١١٤، وتفسير القرطبي: ٢/ ٣٦٥ - ٤١٢، وشافي العليل: ٢٠٠/١ - ٢٢٩.

هذه الآية نزلت لما تخرجوا عن البيع والشراء وكراء جمالهم في الحج^(١).

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَيِّنَ الصَّكَّالِينَ﴾ ﴿٢٢٦﴾ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢٧﴾ فَإِذَا قُضِيَتْ سَائِلكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمَنْ الْكَاسِبُ يَقُولُ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَنَا فِي

وقوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَن تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ وَالْأَقْرَبِينَ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآيِنِ السَّبِيلِ وَمَا تَقَعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٦﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْهَرَمِ الْقِتَالِ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كِبَرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْيَتَمَّةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ... ﴿٢١٧﴾ ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْهَرَمِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ ... ﴿٢١٨﴾﴾ (٢).

(١) [٢١٥ - ٢١٧]: انظر حول الآيات: أحكام القرآن، للجصاص: ٣١٩/١ - ٣٢٢.

وأحكام الكيا الهراسي: ١٢٢/١ - ١٢٤.

وقال ابن العربي: إنها مبينة مصارف صدقة التطوع. أحكام القرآن: ١٤٥/١ - ١٤٨.
(٢) [٢١٩]: الخمر: المسكر من عصير العنب وغيره، وهي مأخوذة من خمر الشيء إذا ستره وغطاه، سميت خمرًا لأنها تستر العقل وتغطي، ومنه قولهم: خمرت الإناء: أي غطيته.

انظر: معاني القرآن، للزجاج: ٢٩١/١، وتهذيب اللغة: ٣٧٦/٧ - وما بعدها - مادة: (خمر)، المفردات، للراغب: ١٦٠، مادة: (خمر).

انظر: زاد المسير: ٢٣٩/١، والقرطبي: ٥١/٣ - ٥٢.

والميسر: القمار، من اليسر وهو السهولة لأنه كسب من غير كد ولا تعب، أو من اليسار «الغنى» لأنه سبب يساره. انظر: الكشاف: ٢٦١/١.

تهذيب اللغة: ٦٠/١٣، وانظر: تفسير القرطبي: ٥٣/٣.

هذا وللمفسرين في المراد بـ «الغفو» خمسة أقوال:

الأول: أنه ما يفضل عن حاجة المرء وعياله.

الثاني: ما تطيب به أنفسهم من قليل وكثير.

الثالث: أنه القصد بين الإسراف والإقتار.

الرابع: أنه الصدقة المفروضة.

الخامس: أنه ما لا يتبين عليهم مقداره.

وقد تكلم علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية، انظر: ذلك في النوع الثامن بعد المائة - الناسخ والمنسوخ في سورة (البقرة).

وقوله تعالى: ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الَّتِي تَمْلِكُ قُلُوبَ إِبْرَاهِيمَ هُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ...﴾ (١٣٦).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَئِنَّكُمْ مُؤْمِنَةً خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ (١٣٧) ﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَئِنَّكُمْ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ (١٣٨).

وقوله تعالى: ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُطْهِرِينَ﴾ (١٣٩) ﴿يَسْأَلُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوُهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٤٠) ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْنِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١٤١).

(١) [٢٢٠ - ٢٢١]: انظر: الكلام عن هاتين الآيتين والآية (٢١٩) السابقة وما فيها من أحكام وناسخ ومنسوخ في: أحكام القرآن، للجصاص: ٣٢٢/١ - ٣٣٦.

وانظر كذلك: أحكام الكيا الهراسي: ١٢٤/١ - ١٣٤، وابن العربي: ١٤٨/١ - ١٥٨، والقرطبي: ٥١/٣ - ٨٠، وزاد المسير: ٢٣٩/١ - ٢٤٧.

(٢) [٢٢٢]: المحيض: الحيض وهو مصدر. يقال: حاضت المرأة حيضاً ومحاضاً ومحيضاً، فهي حائض، وحائضة أيضاً.

وأصل الحيض: من السيلان والانفجار، وحاضت المرأة وتحيضت إذا سال الدم منها في أوقات معلومة...

«أذى»: أي هو شيء تتأذى به المرأة وغيرها، أي برائحة دم الحيض.

(٣) [٢٢٣]: «الحَرْث»: إلقاء البذور في الأرض وتهيؤها للزرع، ويسمى المحروث حرثاً. قال تعالى: ﴿أَنْ أَفْذُو عَلَى حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [ن]. مفردات الراغب: مادة: (حرث).

﴿أَنْى شِئْتُمْ﴾: أي كيف شئتم، أو على أي وجه شئتم مقبلة أو مدبرة، أو قائمة، أو مضجعة، بعد أن يكون المأتي في موضع الحرث.

(٤) [٢٢٤]: ﴿عُرْضَةً﴾: بضم العين أي مانعاً. وكل ما يعترض فيمنع عن الشيء فهو عرضة. والمعنى: لا تعترضوا اسم الله وتبذلوه في كل شيء حقاً كان أو باطلاً، فإله ينهاكم عن كثرة الأيمان والجرأة على الله تعالى، وكذلك لا تجعلوا اليمين بالله عرضة مانعة من البر والتقوى والإصلاح. أحكام القرآن، للجصاص: ٣٥٤/١.

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْنِيكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٢٥﴾ (١) الَّذِينَ يُؤْذُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ رُبُّمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ قَامُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٦﴾ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٧﴾ ﴿١٢٨﴾

وقوله تعالى: ﴿وَالطَّلَاقُ يُرِيصُكَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَوْ كُنَّ أَحَقَّ بِرَيْهِنٍ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٢٨﴾ الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَلَوْ سَاوَأُ يَتَعَوَّضُ أَوْ تَتَرَجَّعُ يُلْحِقَنَّ لَكُمْ أَنْ تُأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُعْصِمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ يُعْصِمَا أَلَّا يُعْصِمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ (١٢٩) ﴿١٣٠﴾

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ

(١) [٢٢٥]: اللغو في كلام العرب مخصوص بكل كلام لا يفيد وقد يطلق على ما لا يضر. وفي المراد به هنا أقوال سبعة:

ولإيضاح ذلك وتفصيله انظر: أحكام القرآن، لابن العربي: ١/١٧٦. وكذلك تفسير القرطبي: ٩٩/٣ - ١٠٢.

أما الآية: [٢٢٦] فقال فيها ابن العربي: وهي آية عظيمة الموقع جداً، يترتب عليها حكم كبير اختلف فيه الصحابة والتابعون وفقهاء الأمصار، ودقت مداركها... أحكام القرآن: ١/١٧٦ - ١٧٧.

وانظر: ١٧٨ - ١٨٣ من المرجع نفسه. وتفسير القرطبي: ١٠٢/٣ - ١١٢، وأحكام الجصاص: ١/٣٥٥ - ٣٦٤، الكيا الهراسي: ١/١٤٧ - ١٥٢. وغيرها.

(٢) [٢٢٨ - ٢٢٩]: انظر تفصيل القول في هاتين الآيتين في: أحكام القرآن، للجصاص: ١/٣٦٤ - ٣٩١ حيث ذكرا اختلاف السلف في المراد بالقرء، وهل هو الطهر أو الحيض؟ ثم قال: فدل ذلك على احتمال اللفظ للمعنيين، وتسويغ الاجتهاد فيه.

وانظر: أحكام القرآن، لابن العربي: ١/١٨٣ - ١٩٧، حيث قال حول الآية الأولى: هذه الآية من أشكال آية في كتاب الله تعالى من الأحكام، تردد فيها علماء الإسلام، واختلف فيها الصحابة.. إلى أن قال: والضابط لأطرافها ينحصر في إحدى عشرة مسألة.

كذلك انظر: تفسير القرطبي: ١١٢/٣ - ١٤٦.

وأحكام القرآن، للكيا الهراسي: ١/١٥٢ - ١٨١، وشفاء العليل: ١/٢٦٤ - ٢٨٦.

طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَرَاجَعَا إِنْ طَلَّأَ أَنْ يُعِيْمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٢٢﴾ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُمْ أَجَلَهُنَّ فَأُمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِعَعْدَتِكُنَّ... ﴿٢٢٣﴾ ﴿٢٢٤﴾

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُمْ أَجَلَهُنَّ فَلَا تُمْسِكُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَرْوَاحَهُنَّ إِذَا تَرَصَّوْنَ بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ... ﴿٢٢٣﴾﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَالْوَلَدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِّمَ الرِّضَاعَةُ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لُمٌ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ بَيْنَهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا بَيْنَكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٢٢﴾﴾^(٢) وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَرْوَاحًا يَرَوْنَهَا أَنْفُسُهُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٢٣﴾ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنَّكُمْ سَتَذَكَّرُنَّ وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَقْرَبُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌ حَلِيمٌ ﴿٢٢٤﴾﴾.

(١) [٢٣٠ - ٢٣٢]؛ انظر: الكلام عن هذه الآيات في أحكام القرآن، للجصاص: ١/ ٣٩٨ - ٤٠٣، ولابن العربي: ١/ ١٩٧ - ٢٠٢، والقرطبي: ٣/ ١٤٦ - ١٦٠، أحكام القرآن، للكنيا الهراسي: ١/ ٨١ - ١٨٦، وشفاء العليل: ١/ ٢٨٧ - ٢٩٤، زاد المسير: ١/ ٢٦٦ - ٢٧٠.

(٢) [٢٣٣]: من الأحكام التي حوتها هذه الآية:

- ١ - أحكام الرضاع، ومن أحق بها.
 - ٢ - نفقة الرضاع، ووجوبها في حال الزوجية وأحكامها.
 - ٣ - نفقة الولد وغير ذلك من الأحكام التي يتبعها فروع كثيرة.
- انظر: أحكام القرآن للجصاص: ١/ ٤٠٣ - ٤٢٧، وأحكام القرآن للهراسي: ١/ ١٨٧ - ١٩٩، وأحكام القرآن لابن عربي: ١/ ٢٠٢ - ٢١٥، وتفسير القرآن للقرطبي: ٣/ ١٦٠ - ١٩١، وكذا الآية التي بعدها.

وقوله تعالى: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدَرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْحَسَنِينَ ٢٣٦﴾ (١) وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُوكَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٢٣٧﴾ (٢) حَفِظُوا عَلَى الصُّلُوحَاتِ

(١) [٢٣٦]: هذه الآية الكريمة تدل على إباحة طلاق المرأة بعد العقد عليها، وقبل الدخول بها.

ثم أشار إلى الخلاف في وجوب المتعة بين السلف.
انظر: أحكام القرآن: ٤٢٧/١ - ٤٣٦. وانظر أيضاً: أحكام القرآن، للكنيا الهراسي: ٢٠٠/١ - ٢٠٦ حيث تكلم عن هذه الآية، وجواز الطلاق في حالة الحيض قبل الدخول..

أما ابن العربي فقد تكلم عن هذه الآية وفسرها، وأشار إلى أن الإمام الطبري قال: معناها: لا جناح عليكم إن طلقتم النساء المفروض لهن الصداق من قبل الدخول ما لم تمسوهن، وغير المفروض لهن قبل الفرض.
تفسيره: ١١٩/٥.

ثم ذكر بعض الأقوال الأخرى في تفسير هذه الآية، ثم قال: المطلقة التي لم تمس ولم يفرض لها لا تخلو من أربعة أقسام.

أحكام القرآن: ٢١٦/١ - ٢١٨، كذلك انظر: تفسير القرطبي: ١٩٦/٣ - ٢٠٣.
وانظر أيضاً: في الكلام عن هذه الآية والخلاف في وجوب المتعة في تفسير البغوي: ٢١٧/١ - ٢١٨، وتفسير ابن كثير: ٢٩٥/١.

(٢) [٢٣٧]: هذه الآية الكريمة أيضاً مما يدل على اختصاص المتعة بما دلت عليه الآية السابقة.

قال ابن كثير: إنه إذا خلا بها من غير مس ثم طلقها، فليس لها إلا نصف الصداق بمقتضى هذه الآية..

انظر: تفسيره: ٢٩٦/١.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُوكَ﴾؛ أي النساء عما وجب لها على زوجها، فلا يجب لها عليه شيء.. وقوله تعالى: ﴿أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾. اختلف العلماء في المراد بذلك: فذهب بعضهم إلى أن الذي بيده عقدة النكاح هو الولي. وذهب آخرون: إلى أن الذي بيده عقدة النكاح هو الزوج، واختاره ابن جرير الطبري. انظر: تفسيره: ١٥٨/٥ - ١٥٩.

وَالصَّلَاةَ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَنِينَ ﴿٢٣٨﴾ فَإِنْ خِفْتُمْ رِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَلِذَا أَمْنٌ
فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٩﴾ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ
وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ
عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٤٠﴾

= وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْأَلُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ أي: إفضال بعضكم على بعض، بإعطاء الرجل المرأة تمام الصداق، أو ترك المرأة نصيبها من الصداق للرجل، حثهما جميعاً على الإحسان. انظر: تفسير البغوي: ١/ ٢٢٠. وكذلك انظر في الكلام عن هذه الآية في: أحكام القرآن للجصاص: ١/ ٤٣٦ - ٤٤٢.

وأحكام القرآن، للكنيا الهراسي: ١/ ٢٠٦ - ٢١٢ حيث رجح أن المراد بالذي بيده عقدة النكاح هو الزوج وناقش ذلك، وانتصر له. وأيضاً انظر: أحكام القرآن، لابن العربي: ١/ ٢١٨ - ٢٢٣، وتفسير القرطبي: ٣/ ٢٠٤ - ٢٠٨.

(١) [٢٣٨ - ٢٣٩]: هاتان الآيتان الكرمتان في شأن الصلاة التي هي أعظم أركان الإسلام بعد الشهادتين. فالآية الأولى ذكر الله تعالى فيها الأمر بالصلاة والمحافظة عليها، وذلك يدل على لزوم استيفاء فروضها، والقيام بحدودها، وأدائها في أوقاتها، وترك التقصير فيها، إذ إن الأمر بالمحافظة يقتضي ذلك كله، ثم أكد على الصلاة الوسطى - وهي على الأرجح صلاة العصر - بإفرادها بالذكر لفوائد منها أنها تأتي بعد نوم القيلولة، وقد تفوت المصلي..

ثم عطف عليه قوله تعالى: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَنِينَ﴾ فاشتمل ذلك على لزوم السكوت والخشوع فيها، والمداومة عليها.. وذلك في حال الأمن والطمأنينة، ثم عطف عليه حال الخوف وأمر بفعلها على الأحوال كلها ولم يخصص في تركها لأجل ذلك فقال تعالى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ رِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا...﴾ الآية. وهذه غير صلاة الخوف التي بين كيفية في سورة (النساء)، فتلک الصلاة تتم في حالة ما إذا كان الموقف يسمح بإقامة صف من المصلين، يصلي ركعة خلف الإمام بينما يقف وراءه صف يحرسه... إلخ على الكيفية التي وردت، وأما هذه الآية فتبين كيفية الصلاة في حالة اشتداد الخوف والمسايقة..

وانظر ذلك في أحكام القرآن، للجصاص: ١/ ٤٤٢ - ٤٤٩.

وأحكام القرآن، للكنيا الهراسي: ١/ ٢١٢ - ٢١٩.

وأحكام القرآن، لابن العربي: ١/ ٢٢٣ - ٢٢٨.

وتفسير القرطبي: ٣/ ٢٠٨ - ٢٢٦، تفسير ابن كثير: ١/ ٢٩٧ - ٣٠٣.

(٢) [٢٤٠]: ذهب جماعة من المفسرين في تأويل هذه الآية الكريمة: أن المتوفى

عنها زوجها كانت تجلس في بيت المتوفى عنها حولاً، وينفق عليها من ماله ما لم تخرج =

وَلَمْ تَلْطَفْتِ مَنَعُ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿٢١﴾

وقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٢) مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فُضِّلَتْ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً... ﴿٢٢﴾ (٣).

= من المنزل، فإن خرجت لم يكن على الورثة جناح في قطع النفقة عنها، ثم نسخ الحول بالأربعة أشهر والعشر، ونسخت النفقة بالربع والثلث في سورة النساء...

انظر: تفسير القرطبي: ٢٢٦/٣. لكن الطبري روى بسنده عن مجاهد قوله: إن هذه الآية محكمة لا نسخ فيها، والعدة كانت قد ثبتت أربعة أشهر وعشرًا، ثم جعل الله لهن وصية منه، سكنى سبعة أشهر وعشرين ليلة، فإن شاءت المرأة سكنت في وصيتها، وإن شاءت خرجت، وهو قول الله ﷻ: ﴿عَيَّرَ لِأَخْرَاجٍ فَإِنْ حَرَجْنَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾. انظر: تفسير الطبري: ٢٥٨/٥.

قال القرطبي: ما ذكره الطبري عن مجاهد صحيح ثابت.. تفسيره: ٢٢٧/٣. هذا ولمزيد من التفصيل في مناقشة دعوى النسخ في هذه الآية ينظر النوع الثامن بعد المائة: علم الناسخ والمنسوخ.

(١) [٢٤١]: استدلل بهذه الآية من ذهب من العلماء إلى وجوب المتعة لكل مطلقة، سواء كانت مفوضة أو مفروضا لها، أو مطلقة قبل الميسس، أو مدخولا بها، وهو قول الشافعي رحمه الله، وإليه ذهب سعيد بن جبير وغيره من السلف. واختاره ابن جرير الطبري. انظر: تفسيره: ٢٦٤/٥ - ٢٦٥، تفسير ابن كثير: ٣٠٥/١.

(٢) [٢٤٤]: قال ابن العربي: بل هي عامة، قال مالك: سبل الله كثيرة. ثم نقل عن القاضي قوله: ما من سبيل من سبل الله تعالى إلا يقاتل عليها وفيها، وأولها وأعظمها دين الإسلام.. إلى أن قال: فليس شيء من الشريعة إلا يجوز القتال عليه وعنه، فقد صح العموم وظهر تأكيدات التخصيص. أحكام القرآن: ٢٢٩/١.

وقال الكيا الهراسي في الآية: هي من قبيل ما تأخر بيانه إلى وقت الحاجة؛ لأن السبيل مجمل، وقد بينه في مواضع عدة. أحكام القرآن: ٢٢٠/١. وقال القرطبي فيها: هذا خطاب لأمة محمد ﷺ بالقتال في سبيل الله في قول الجمهور. تفسيره: ٢٣٦/٣.

(٣) [٢٤٥]: قال قوم: المراد بالآية: الإنفاق في سبيل الله تعالى، لأنه قال قبلها: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فهذا الجهاد بالبدن، ثم قال بعد: ﴿مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾. فهذا الجهاد بالمال.

قال ابن العربي: والصحيح عندي ما قاله الحسن من أنه في أبواب البر كلها، ولا يرد عمومها ما تقدمه من ذكر الجهاد. أحكام القرآن: ٢٣٠/١. وانظر: أحكام القرآن الكيا الهراسي: ٢٢١/١.

وقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِنَّا رَزَقْنَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَنِعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ...﴾ (١) ﴿١٥٤﴾.

وقوله تعالى: ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّن صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَلِيمٌ﴾ (٢) ﴿١٦٦﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَبْطُلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى...﴾ (٣) ﴿١٦٧﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِتَاجِزِينَ إِلَيْهَا أَن تُنْفِقُوا فِيهِ...﴾ (٤) ﴿١٦٧﴾.

= وانظر: حول الآيتين وما فيهما من دلالات أيضاً في: تفسير القرطبي: ٢٣٦/٣ - ٢٤٣.

(١) [٢٥٤]: قال الحسن في المراء بهذه الآية: هي الزكاة المفروضة، وقال ابن جريج وسعيد بن جبير: هذه الآية تجمع الزكاة المفروضة والتطوع، وإنفاق الأموال مرة وأجبا، ومرة ندبا بحسب تعين الجهاد وعدم تعينه.. تفسير القرطبي: ٢٦٦/٣.

(٢) [٢٦٣]: ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ ابتداء والخبر محذوف أي قول معروف أولى وأمثل. ويجوز أن يكون ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ خبر ابتداء محذوف، أي الذي أمرتم به قول معروف.

والقول المعروف: هو الدعاء والتأنيس والترجئة بما عند الله خير من صدقة هي في ظاهرها صدقة وفي باطنها لا شيء؛ لأن ذكر القول المعروف فيه أجر، وهذه لا أجر فيها. و«مغفرة»: المغفرة هنا: الستر للخلعة وسوء حالة المحتاج، ومن هذا قول الأعرابي - وقد سأل قوماً بكلام فصيح فقال له قائل: من الرجل؟ فقال له: اللهم غفرا! سوء الاكتساب يمنع من الانتساب.

وقيل: المعنى تجاوز عن السائل إذا ألح وأغلظ وحفى خير من التصديق عليه مع المن والأذى.

تفسير القرطبي: ٣٠٩/٣ - ٣١٠.

(٣) [٢٦٤]: «المن»: ذكر النعمة على معنى التعديد لها والتقريع بها، وهو فعل مدموم.

قال القرطبي: هو من الكبائر.. وقال: عبر تعالى عن عدم القبول وحرمان الثواب بالأبطال، والمراد الصدقة التي يمن بها ويؤذي، لا غيرها. قال جمهور العلماء في هذه الآية: إن الصدقة التي يعلم الله من صاحبها أنه يمن أو يؤذي بها فإنها لا تقبل..

تفسير القرطبي: ٣٠٨/٣، ٣١١. وانظر: شافي العليل: ٣٤٢/١، وأحكام القرآن، للجصاص: ٤٥٦/١ - ٤٥٧.

(٤) [٢٦٧]: للعلماء في المراء بالنفقة المذكورة في الآية قولان: أحدهما: أنها صدقة الفرض. الثاني: أنها عامة في كل صدقة.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ تَبُدُّوا أَنْ صَدَقْتُمْ فَبِمَا هِيَ وَلِإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا
الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ...﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ
مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن
كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٣) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ
رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ (٤) وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى
مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٥).

= قال ابن العربي: والصحيح أنها عامة في الفرض والنفل، والدليل عليه أن سبب نزول
الآية كان في التطوع، فإنه لا خلاف بين المفسرين أن سبب نزولها: أن الرجل كان يأتي
بالقنو وهو (العذق بما في الرطب) من الحشف فيعلقه في المسجد يأكل منه الفقراء -
فنزلت...

أحكام القرآن: ٢٣٤/١، وانظر: الجصاص: ٤٥٧/١ - ٤٥٩، والكنز الهراسي: ١/
٢٢٦ - ٢٢٧.

(١) [٢٧١]: ولا خلاف في أن إظهار صدقة الفرض أفضل وأولى من إخفائها،
كصلاة الفرض وسائر فرائض الشريعة؛ لأن المرء يحرز بها إسلامه، ويعصم ماله.
أما صدقة النفل: فالقرآن صرح بأنها في السر أفضل منها في الجهر، بيد أن بعض
العلماء قالوا: إن هذا على الغالب مخرجه..

انظر: أحكام الجصاص: ٤٥٩/١ - ٤٦٠، والكنز الهراسي: ١/٢٢٧، وابن العربي:
٢٣٦/١ - ٢٣٧ حيث قال: والتحقيق في ذلك؛ أن الحال في الصدقة تختلف بحال
المعطي لها، والمعطى إياها، والناس الشاهدين لها.
أحكام القرآن: ٢٣٧/١.

وانظر حول هذه الآية والتي قبلها أيضاً: تفسير القرطبي: ٣/٣٢٠ - ٣٢٨، ٣٣٢ -
٣٣٦.

(٢) [٢٧٥، ٢٧٨، ٢٧٩]: هذه الآيات تضمنت أحكام الربا. وجواز عقود
المبيعات، والوعيد لمن استحل الربا وأصر على فعله. وهل الربا والبيع في هذه الآيات
مجملان أو مبينان؟

(٣) [٢٨٠]: هذه الآية تدل على وجوب إنظار المعسر، لكن قال شريح وإبراهيم:
هذا في الربا خاصة.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَدَيْتُمُ يَدَيَّ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاصْبِرُوا وَلَكُمْ فِي الْقُرْآنِ عَلَمٌ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلِيُمْلِئِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلِيَتَّقِيَ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن رَضَوْنَ مِنَ الشَّهَادَةِ أَنْ تَصَلَّ إِحْدَهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَهُمَا الْأُخْرَىٰ وَلَا يَأْبَ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُمُوا صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَّا أَجَلًا ذَلِكَمُ افْسَاطٌ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْرَبُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾ .

[١٩٣/هـ]

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَنَّ مَقْبُوضَةً فَإِنْ أَنِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِنَ أَمْنَتَهُ وَلِيَتَّقِيَ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ عَنِ اللَّهِ عَائِزٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢١﴾ .

- = وقال الآخرون: بل في كل دين .. انظر: شافي العليل: ٣٥١/١ - ٣٥٣.
- هذا وانظر: تفصيل الكلام في هذه الآيات وما فيها من أحكام في تفسير القرطبي: ٣٤٨/٣ - ٣٧٥، وأحكام القرآن، للجصاص: ٤٦٤/١ - ٤٨١، وابن العربي: ٢٤٠/١ - ٢٤٦، والكنيا الهراسي: ٢٣٢/١ - ٢٣٧، وشافي العليل: ٣٥١/١ - ٣٥٦.
- (١) [٢٨٢]: قال ابن العربي بشأن هذه الآية: هي آية عظمى في الأحكام، مبنية جملاً من الحلال والحرام، وهي أصل في مسائل البيوع، وكثير من الفروع، جماعها على اختصار مع استيفاء الغرض دون الإكثار في اثنتين وخمسين مسألة .. ثم أخذ في بيان ذلك ..
- انظر: أحكام القرآن: ٢٤٦/١ - ٢٦٠، وتفسير القرطبي: ٣٧٧/٣ - ٥٢٢، والكنيا الهراسي: ٢٣٧/١ - ٢٦٢، وشفاء العليل: ٣٥٧/١ - ٣٧٢.
- (٢) [٢٨٣]: استدلل بهذه الآية مجاهد وقال: إن الرهن لا يكون إلا في السفر.
- وأما كافة العلماء فجوزوه في الحضر والسفر ...
- انظر: تفصيل ذلك في أحكام القرآن: لابن العربي: ٢٦٠/١ - ٢٦٤.
- وانظر أيضاً: أحكام القرآن، للجصاص: ٥٢٣/١ - ٥٣٦، والكنيا الهراسي: ٢٦٢/١ - ٢٧٠، وتفسير القرطبي: ٤٠٦/٣ - ٤٢٠.

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ

قوله تعالى: ﴿لَا يَنْجِيذُ الْمُنْمُونُونَ الْكَافِرِينَ أُولَئِكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّةً وَيَعِزُّكُمْ اللَّهُ نَفْسُكُمْ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ...﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ عِزَّ الدُّنْيَا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ...﴾ (٣).

﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ...﴾ (٤).

(١) [٢٨]: دلت هذه الآية على حرمة موالاة الكافر، وعلى إباحة التقية بالإظهار فقط، والقلب مضمّر بعداوته.

أحكام القرآن، لابن عربي: ٢٦٧/١ - ٢٦٨.

وقال الجصاص في قوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّةً﴾؛ يعني أن تخالفوا تلف النفس وبعض الأعضاء فتتقوهم بإظهار الموالاة من غير اعتقاد لها، وهذا هو ظاهر ما يقتضيه اللفظ وعليه الجمهور من أهل العلم.. أحكام القرآن: ٩/٢.

وانظر: أحكام القرآن، للهراسي: ٢٨٥/١، وشافي العليل: ٣٩٤/١ - ٣٩٧، وتفسير القرطبي: ٥٧/٤ - ٥٨.

(٢) [٧٧]: هذه الآية تدل على أن المال لا يصير حلالاً له إذا قضى القاضي بحكم الظاهر.

انظر: تفصيل ذلك في: أحكام القرآن، للجصاص: ١٧/٢، والكنز الهراسي: ٢/٢٨٩، وابن العربي: ٢٧٧/١ - ٢٧٨، وتفسير القرطبي: ١١٩/٤ - ١٢٠.

(٣) [٨٥]: نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلاً ارتدوا عن الإسلام وخرجوا من المدينة وأتوا مكة كفاراً، منهم الحارث بن سويد الأنصاري. تفسير البغوي: ٣٢٣/١.

وانظر: تفسير القرطبي: ١٢٨/٤ - ١٢٩.

(٤) [٩٢]: قيل في معنى البر ها هنا وجهان:

أحدهما: الجنة. والثاني: فعل الخير الذي يستحقون به الأجر.

والنفقة ها هنا: إخراج ما يحبه في سبيل الله من صدقة أو غيرها. انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ١٨/٢، وابن العربي: ٢٨٠/١ - ٢٨١، وتفسير القرطبي: ١٣٢/٤ - ١٣٤.

وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا...﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ...﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُؤًا مَا...﴾ (٣).

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ الَّتِي بَنَيْتُمُوهَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ لَتَكُنَّ لَكُمْ فِتْنَةً...﴾ (٤).

(١) [٩٧]: أجمع العلماء على أن الخطاب بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ عام في جميعهم، مسترسل على جملتهم.

أحكام القرآن: ٢٨٧/١، وانظر: تفسير القرطبي: ١٤٥/٤، أحكام القرآن، للجصاص: ٢٣/٢ - ٢٧، والكنز الهراسي: ٢٩٤/٢ - ٢٩٨.

(٢) [١٠٤]: قال الجصاص: قد حوت هذه الآية معنيين:

أحدهما: وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

والثاني: أنه فرض على الكفاية، ليس بفرض على كل أحد في نفسه إذا قام به غيره. أحكام القرآن: ٢٩/٢ - ٣٤.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن، لابن العربي: ٢٩٢/١ - ٢٩٤، تفسير القرطبي: ١٦٥/٤ - ١٦٦، وشافي العليل: ٤١٤/١ - ٤٢٠.

(٣) [١١٨]: قال الكيا الهراسي: في هذه الآية دلالة على أنه لا يجوز الاستعانة بأهل الذمة في شيء من أمور المسلمين من العملات والكتابة. أحكام القرآن: ٣٠٤/٢.

وقال الجصاص: بطانة الرجل: خاصته الذين يستبطنون أمره ويثق بهم في أمره، فنهى الله تعالى المؤمنين أن يتخذوا أهل الكفر بطانة من دون المؤمنين. أحكام القرآن: ٣٦/٢ - ٣٧. وانظر: أحكام القرآن، لابن العربي: ٢٩٥/١ - ٢٩٦، وتفسير القرطبي: ١٨١/٤ - ١٧٨.

(٤) [١٣٠]: قوله تعالى: ﴿أَضَاعَا﴾: نصب على الحال. ﴿مُضْعَفَةً﴾: نعتة. وفيه إشارة إلى تكرار التضعيف عاماً بعد عام كما كانوا يصنعون، فدلّت هذه العبارة على شناعة فعلهم وقيحه.

انظر: تفسير القرطبي: ٢٠٢/٤، وانظر: حول الآية: أحكام القرآن، للجصاص: ٣٧/٢.

وقوله تعالى: ﴿وَكَارِعُوا إِلَٰكَ مَعْفَرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٦٦﴾ الَّذِينَ يُفْقُونَ فِي الشَّرَاءِ وَالْبَيْعِ وَالْكَلِيمِ الْفَيْضَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦٧﴾﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ... ﴿١٦٩﴾﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ... ﴿١٧١﴾﴾^(٣).

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ... ﴿١٧٧﴾﴾^(٤).

وقوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ... ﴿١٨٣﴾﴾^(٥).

(١) [١٣٣ - ١٣٤]: انظر: معنى هاتين الآيتين في أحكام القرآن، للجصاص: ٢/ ٣٧، وتفسير القرطبي: ٢٠٣/٤ - ٢٠٩، وزاد المسير: ٤٥٩/١ - ٤٦١.

(٢) [١٥٩]: قال الجصاص: اختلف الناس في معنى أمر الله تعالى لرسوله ﷺ بالمشاورة مع استغنائه بالوحي عن تعرف صواب الرأي من الصحابة. ينظر ذلك كله في كتابه: أحكام القرآن: ٤٠/٢ - ٤٢.

وانظر: حول الآية: أحكام القرآن، لابن العربي: ١/ ٢٩٧ - ٢٩٩، والكنز الهراسي: ٣٠٥/٢، وتفسير القرطبي: ٢٤٨/٤ - ٢٥٣.

(٣) [١٦١]: قال الكيا الهراسي: وفيها دليل على أن الغلول فيما قل وكثر من أصناف الأموال. أحكام القرآن: ٣٠٥/٢ - ٣٠٦.

وانظر: تفصيل القول في هذه الآية وما فيها من أحكام في: أحكام القرآن، للجصاص: ٤٢/٢ - ٤٣، وابن العربي: ١/ ٢٩٩ - ٣٠٣، وتفسير القرطبي: ٢٥٤/٤ - ٢٦٢، وشافي العليل: ٤٣٢/١.

(٤) [١٨٧]: روى عن ابن عباس، وسعيد بن جبير، والسدي أن المراد به اليهود. وقال غيرهم: المراد به اليهود والنصارى. وقال الحسن وقتادة المراد به كل من أوتي علماً فكتمه. أحكام القرآن: ٤٤/٢.

وانظر: تفسير القرطبي: ٣٠٤/٤ - ٣٠٥، وشافي العليل: ٤٣٣/١ - ٤٣٤.

(٥) [١٨٨]: قال القرطبي: ثبت في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري أن رجلاً من المنافقين على عهد رسول الله ﷺ كان إذا خرج النبي ﷺ للغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله ﷺ، فإذا قدم اعتذروا إليه، فنزلت هذه الآية. تفسير القرطبي: ٣٠٦/٤.

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَنَّكَرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ قِيَمًا عَذَابِ النَّارِ﴾ ﴿١﴾ .

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا...﴾ ﴿٢﴾ .

سُورَةُ النَّسَاءِ

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَأَمْوَالُهُمْ لَا تَبَدَّلُوا بِالْغَيْبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِهِمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ ﴿٣﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمْنِ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتَىٰ وَكَلْتُمْ وَرَبِّعْ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذَقْتُمْ أَلَّا تَعْلُوا﴾ ﴿٤﴾ .

- (١) [١٩١]: قال ابن العربي: فيها أربعة أقوال:
- الأول: الذين يذكرون الله في الصلاة المشتملة على قيام وقعود، ومضطجعين على جنوبهم.
- الثاني: أنها في المريض الذي تختلف أحواله بحسب استطاعته.
- الثالث: أنه الذكر المطلق.
- الرابع: المعنى: قياماً بحق الذكر، وقعوداً عن الدعوى فيه..
- ثم قال: والصحيح أن الآية عامة في كل ما ذكر. أحكام القرآن: ٣٠٤/١ - ٣٠٥، وانظر: تفسير القرطبي: ٣٠٩/٤ - ٣١٦.
- (٢) [٢٠٠]: قال الحسن وقتادة وابن جريج والضحاك معناها: اصبروا على طاعة الله، وصابروا على دينكم وصابروا أعداء الله، ورابطوا في سبيل الله.. وفيها أقوال أخرى..
- انظر: تفصيل ذلك في أحكام القرآن، للجصاص: ٤٥/٢، وابن العربي: ٣٠٥/١ - ٣٠٦، وتفسير القرطبي: ٣٢٢/٤ - ٣٢٧.
- (٣) [٢]: في هذه الآية الكريمة يأمر الله تعالى بدفع أموال اليتامى إليهم إذا بلغوا الحلم، كاملة موفرة، وينهى عن أكلها وضمها إلى أموالهم. ففيها التحذير من أكل مال اليتيم وأنه من الكبائر.
- انظر ذلك في: تفسير البغوي: ٣٩٠/١، وابن كثير: ٤٥٩/١.
- كذلك انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٤٧/٢ - ٥٠، والكنيا الهراسي: ٣٠٨/١ - ٣١٠، وابن العربي: ٣٠٨/١ - ٣٠٩، وتفسير القرطبي: ٨/٥ - ١١.
- (٤) [٣]: روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها: أن رجلاً كانت له يتيمة فنكحها وكان لها =

= عذق، وكان يمسكها عليه، ولم يكن لها من نفسه شيء، فنزلت فيه: ﴿وَإِنْ حَقَمْتَ آلَا نَقِيطُوا فِي الْيَتَامَى﴾، أحسبه قال: كانت شريكته في ذلك العذق وفي ماله. ثم روى البخاري أيضاً عن عروة بن الزبير أنه سأل عائشة رضي الله عنها عن هذه الآية، قالت: يا ابن أختي: هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشركه في ماله ويعجبه مالها وجمالها، فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها، فيعطيها مثل ما يعطيها غيره، فنهوا عن أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن، ويبلغوا لهن أعلى سنتهن في الصداق، وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن.

قال عروة: قالت عائشة: وإن الناس استفتوا رسول الله ﷺ بعد هذه الآية، فأنزل الله: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾، قالت عائشة: وقول الله تعالى في آية أخرى: ﴿وَرَغِبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ رغبة أحدهم عن يتيمة حين تكون قليلة المال والجمال، قالت: فنهوا أن ينكحوا عن من رغبوا في ماله وجماله في يتامى النساء إلا بالقسط، من أجل رغبتهم عنهن إذا كن قليلات المال والجمال.

انظر: البخاري مع الفتح، التفسير، باب: ﴿وَإِنْ حَقَمْتَ آلَا نَقِيطُوا فِي الْيَتَامَى﴾، حديث: (٤٥٧٣، ٤٥٧٦) ٢٣٨/٨ - ٢٣٩.

وانظر أيضاً: الكلام عن هذه الآية وما تتضمنه من أحكام وفوائد في أحكام القرآن، للجصاص: ٥٠/٢ - ٥٧.

وقال في قوله: ﴿ذَلِكَ أَذَى آلَا تَوَلَّوْا﴾: أن معناه: لا تملوا عن الحق.

وهو العدل إلى الجور. ورد على من فسر ذلك بأن معناه: لا يكثر من تعولون، وبين أن هذا المعنى خطأ من وجوه ثلاثة:

أحدها: أنه روى عن السلف - بلا خلاف - أن المراد بقوله: ﴿آلَا تَوَلَّوْا﴾؛ أي لا تملوا ولا تجوروا.

الثاني: خطأه في اللغة؛ لأن أهل اللغة لا يختلفون في أنه لا يقال في كثرة العيال: عال يعول.

الثالث: إن في الآية ذكر الواحدة أو ملك اليمين، والإماء في العيال بمنزلة النساء، ولا خلاف أن له أن يجمع من العدد من شاء بملك اليمين، فعلمنا أنه لم يرد كثرة العيال، وأن المراد نفي الجور والميل بتزوج امرأة واحدة، إذ ليس معها من يلزمه القسم بينه وبينها، إذ لا قسم للإماء بملك اليمين..

وانظر: أيضاً في الكلام عن هذه الآية في أحكام القرآن، للكنيا الهراسي: ٣١٠/١ - ٣٢٤.

أما ابن العربي فقد أورد هذه الآية في كتابه: أحكام القرآن: ٣٠٩/١ - ٣١٦ وتحدث عنها مبيناً أن فيها اثنتا عشرة مسألة. وفي قوله تعالى: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ﴾ قال: =

﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ خِيَلًا فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُوهُ هِيَئًا مَرِيئًا﴾ (١)
وَلَا تَتُوتُوا الشُّهُمَةَ أَمْوَالَكُمْ أَلَيْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ فِتْنًا وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَأَكْسُوهُمْ وَوَلُّوْا لَهُمْ قَوْلًا
مَعْرُوفًا ﴿٥﴾ وَابْتَاعُوا الْيَتِمَى حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ
أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا
فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِإِلَهِكُمْ حَسِيبًا﴾ (٢).

= اختلف الناس فيه، فمنهم من رده إلى العقد، ومنهم من رده إلى المعقود عليه، ثم قال: والصحيح رجوعه إلى المعقود عليه، والتقدير: انكحوا من حل لكم من النساء..
أما قوله تعالى: ﴿لَا تَقُولُوا﴾ فإن ابن العربي ذكر أن الناس اختلفوا في معناه على أقوال ثلاثة هي:

الأول: ألا يكثر عيالكم، قاله الشافعي.

الثاني: ألا تفضلوا، قاله مجاهد.

الثالث: ألا تميلوا، قاله ابن عباس، والناس.

كذلك انظر في الكلام عن الآية: تفسير القرطبي: ١١/٥ - ٢٣.

(١) [٤]: قوله تعالى: ﴿وَمَا تَأْتِي السَّاءَ صَدَقْتِهِنَّ عِلاَ﴾ قيل: نحلة أي فريضة، وقيل: المهر، وقيل: النحلة في كلام العرب: الواجب. والآية فيها دلالة على مشروعية المهر ووجوبه وأنه لا يخلوا منه نكاح.

انظر: ذلك في: أحكام القرآن، للجصاص: ٥٧/٢ - ٥٩.

قال قتادة في هذه الآية: ما طابت به نفسها من المهر من غير كره فهو حلال. وقال علقمة لامرأته: أطعمني من الهنيء المريء، وقال علي عليه السلام: إذا اشتكى أحدكم شيئاً فليسأل امرأته ثلاثة دراهم - أو نحو ذلك - فليبتع بها عسلاً ثم ليأخذ ماء السماء فيجتمع هنئاً مريضاً شفاءً مباركاً.

قال الجصاص: تضمنت هذه الآية معاني منها: أن المهر لها، وهي المستحقة له، لا حق للولي فيه. ومنها: أن على الزوج أن يعطيها مهرها بطيبة من نفسه. ومنها: جواز هبتها المهر للزوج، والإباحة للزوج في أخذه. كما يدل على جواز هبتها للمهر قبل القبض.

المرجع السابق، وانظر أيضاً: تفسير ابن كثير: ٤٦٢/١. كذلك انظر: أحكام القرآن، للكنيا الهراسي: ٣٢٤/١ - ٣٢٦.

وانظر أيضاً هذه الآية في: أحكام القرآن، لابن العربي: ٣١٦/١ - ٣١٨، حيث بين أن المخاطب بالإتياء ها هنا هم الأزواج على الصحيح وليس الأولياء.

هذا وانظر كذلك: تفسير القرطبي: ٢٣/٥ - ٢٥ وقد تحدث عن هذه الآية أيضاً مشيراً إلى ما أشار إليه ابن العربي من أحكام.

(٢) [٥ - ٦]: في الآية الأولى: ينهى الله ﷻ من تمكين السفهاء من التصرف في =

وقوله تعالى: ﴿لِرَبَّالِ نَصِيبٍ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ (٧) وَإِذَا حَصَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٨) (٢)

= الأموال التي جعلها الله للناس قياماً، فهي تدل على الحجر على السفهاء. كما أنها تضمنت أيضاً الأمر بالإحسان إلى العائلة، ومن تحت الحجر بالفعل، بالإِنفاق في الكساي والأرزاق، والكلام الطيب، وتحسين الأخلاق.

ومما تدل عليه الآية: الحث على حفظ الأموال وعدم تضييعها.

أما الآية الثانية فإنها تتضمن جملة من أحكام مال اليتيم، ففيها أولاً: دليل على وجوب اختيار اليتيم على الولي، لنظر حالته في الرشد ونحوه، وأن محل الابتلاء قبل البلوغ، لا بعده، وقد أشار الجصاص إلى أن هذه الآية قد دلت على أن هذا الابتلاء قبل البلوغ من وجهين.

كما أشار أيضاً إلى أن في هذه الآية دليل على جواز الإذن للصغير الذي يعقل في التجارة.

وفي قوله: ﴿وَمَنْ كَانَ عَيْنًا فَلْيَسْتَوْفَ وَمَنْ كَانَ قَفِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قال اختلف السلف في تأويله.

أما الكيا الهراسي فقد أورد الآيتين في كتابه: أحكام القرآن: ٣٢٦/١ - ٣٣٣. كذلك ابن العربي أورد الآيتين في كتابه: أحكام القرآن: ٣١٨/١ - ٣٢٧. وكذلك القرطبي تكلم عنهما في تفسيره: ٢٧/٥ - ٤٥، إلى أن قال: فدلّت الآية على ثبوت الوصي والولي، والكفيل للأيّام. وأجمع أهل العلم على أن الوصية إلى المسلم الحر الثقة العدل جائزة، واختلفوا في الوصية إلى المرأة الحرة.

(١) [٧]: هذه الآية الكريمة فيها إثبات أصل الميراث، وقد استدل بعمومها على توريث ذوي الأرحام.

انظر ذلك في: أحكام القرآن: ٦٩/٢ - ٧١.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن، للكيا الهراسي: ٣٣٣/١ - ٣٣٤.

وقال ابن عربي في هذه الآية ثلاثة فوائد:

أحدها: بيان علة الميراث وهي القرابة.

الثانية: عموم القرابة كيفما تصرفت من قريب أو بعيد.

الثالثة: إجمال النصيب المفروض.

انظر: أحكام القرآن: ٣٢٧/١ - ٣٢٩، وتفسير القرطبي: ٤٧/٥ - ٤٨.

(٢) [٨]: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَصَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَى﴾ قيل: المراد حضر قسمة

الميراث ذوو القربى ممن ليس بوارث واليتامى والمساكين فارزقوهم منه؛ أي فليرضخ =

وَلَيْخَسَّ الَّذِينَ لَوْ رَزَقُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً ضَعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَسْتَقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٩﴾ ﴿١١﴾ .

= لهم من التركة نصيب، وأن ذلك كان واجباً في أول الإسلام، وقيل: مستحب. هذا وقد اختلف في هذه الآية أمسوخة هي أو لا؟ على قولين: قيل: منسوخة بآية الميراث. وقيل: هي حكمة، لما أخرج البخاري عن ابن عباس أنه قال: هي محكمة غير منسوخة، وهي حق واجب ما طابت به نفوس أهل الميراث.

انظر: البخاري مع الفتح، التفسير، باب: وإذا حضر القسمة. حديث: (٤٥٧٦) ٨/ ٢٤٢ - ٢٤٣.

هذا وانظر تفصيل القول في مسألة النسخ في هذه الآية في النوع الثامن بعد المائة: علم الناسخ والمنسوخ..

وانظر كذلك: أحكام القرآن، للجصاص: ٧١/٢ - ٧٣.

كذلك الكيا الهراسي في: أحكام القرآن: ٣٣٤/١ - ٣٣٥.

كذلك ابن العربي في: أحكام القرآن: ٣٢٩/١ قال بعد أن حكى الأقوال الثلاثة فيها: والصحيح أنها مبنية استحقاق الورثة لنصيبهم، واستحباب المشاركة لمن لا نصيب له منهم، بأن يسهم لهم من التركة، ويذكر لهم من القول ما يؤنسهم وتطيب به نفوسهم.. وهو محمول على الندب؛ لأن المقصود من ذلك الصلة. وانظر: القرطبي في تفسيره: ٤٩/٥، وكذلك الطبري في تفسيره: ٥٩٣/٧ - ٥٩٦، وابن كثير في تفسيره: ٤٦٦/١.

(١) [٩]: هذه الآية الكريمة اختلف العلماء في تأويلها على أقوال:

الأول: هي في الرجل يحضره الموت، فيسمعه يوصي بوصية تضر بورثته، فأمر الله ﷻ الذي سمعه أن يتقي الله ويوفقه ويسدده للصواب، ولينظر لورثة الموصي، كما كان يحب أن يصنع بورثته هو إذا خشي عليهم الضيعة.

الثاني: أنها في الرجل يحضره الموت، فيقول له من يحضره: اتق الله وأمسك عليك مالك، فليس أحد أحق بمالك من ولدك، فينهاه عن الإعطاء في الوصية للضعفاء والمساكين، ولو كان الذي يوصي ذا قرابة لهم، لأحبوا أن يوصي لهم.

الثالث: وقيل معنى الآية: كما تحب أن تعامل ذريتك من بعدك، فعامل الناس في ذرياتهم إذا وليتهم بمثل ذلك. ففي الآية أمر باتقاء الله تعالى في مباشرة أموال اليتامى، وعدم أكلها إسرافاً وبداراً.

انظر: الكلام عن هذه الآية والأقوال الواردة فيها في: تفسير الطبري: ١٩/٨ - ٢٦.

وانظر: أحكام القرآن للجصاص: ٧٣/٢ - ٧٤.

أما الكيا الهراسي، فإنه بعد أن أورد الأقوال في معنى الآية قال: وهذه المعاني =

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ (١٠) ﴿١١﴾.

وقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِنْهُ حَقٌّ لِلْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ أَلْفَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ وَلَدٌ لَّهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتُهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّاتِ يَوْصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ؕ أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَتُكَ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (١١) وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّاتِ يَوْصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ

= بجمليتها يجوز أن تكون معنية بالآية إذ لا تناقض فيها، ويجمعها مراعاة المصلحة للورثة، واليتامى، والموصي. انظر: أحكام القرآن: ١/ ٣٣٥ - ٣٣٦.

كذلك ابن العربي أشار إلى ما أشار إليه الكيا الهراسي، انظر: أحكام القرآن: ١/ ٣٢٩ - ٣٣٠.

وإذا ترك ورثة ضعفاء مهملين مقلين حسن أن يندب إلى الترك لهم والاحتياط؛ فإن أجره في قصد ذلك، كأجره في المساكين، فالمراعاة إنما هو الضعف، فيجب أن يمال معه. انظر: تفسير القرطبي: ٥١/٥ - ٥٢.

(١١) [١٠]: في هذه الآية الكريمة تهديد ووعد لمن أكل أموال اليتامى ظلماً وعدواناً، بأنه يأكل في بطنه ناراً تأجج فيه يوم القيامة. وقد ورد الوعيد على ذلك في غير ما آية أو حديث.. فقد أخرج البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: اجتنبوا السبع الموبقات وذكر منها: أكل مال اليتيم.

انظر: البخاري مع الفتح، الوصايا، باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ﴾ حديث: (٢٧٦٦) ٣٩٣/٥.

هذا ولما نزلت هذه الآية الكريمة عزل كل من كان في حجرة يتيم طعامه عن طعامه، وشرايه عن شرايه حتى فسد ذلك. فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِنْ عَاظِمْتُمْ فَاخُذُوا مِنْهُمُ وَاللَّهُ يَتِمُّ الْمَفْسَدَ مِنَ الْمُفْسِدِ﴾ [البقرة: ٢٢٠]. فرخص الله لهم في الخلطة على وجه الإصلاح. وقد زعم قوم: أن هذه الآية منسوخة بآية البقرة. وهذا قول فاسد.

انظر: أحكام القرآن، للخصاص: ٧٤/٢، والكيا الهراسي: ١/ ٣٣٦ - ٣٣٧، وانظر أيضاً: تفسير ابن كثير: ٤٦٧/١.

وَلَكَّ فَلَهَنَّ الثَّمَنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ تُوْصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُورَثُ كَذَلِكَ أَوْ أَمْرَأَةً وَلَهُ أَحٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَجِدٍ مِنْهُمَا أَلْسُدُسٌ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلْثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوْصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَآوٍ وَصِيَّتِهِ مِنَ اللَّهِ ... ﴿١٦﴾ ﴿١٧﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفَجْئَةُ مِنْ إِسَاءِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ أَزْوَجَ مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ ﴿١٦﴾ وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَازِفُوهُمَا فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ ﴿١٧﴾.

(١) [١١ - ١٢]: هاتان الآيتان الكريمتان، والآية التي في خاتمة هذه السورة الكريمة، هن آيات علم الفرائض.
انظر: تفسير ابن كثير: ٤٦٧/١.

أما الآية الأولى ها هنا فقال ابن العربي فيها: إنها ركن من أركان الدين، وعمدة من عمد الأحكام، وأم من أمهات الآيات؛ فإن الفرائض عظيمة القدر، حتى أنها ثلث العلم، وقد قال ﷺ: العلم ثلاث؛ آية محكمة، أو سنة قائمة، أو فريضة عادلة.. وقال أيضاً: وكان هذا العلم جل علم الصحابة، وعظيم مناظرتهم، ولكن الخلق ضيعوه، وانتقلوا منه إلى غيره، أما لدين ناقص، أو علم قاصر، أو غرض في طلب الدنيا ظاهر، والله يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون. أحكام القرآن: ١/٣٣٠.

وكذا قال القرطبي في: تفسيره: ٥٥/٥ - ٥٦، وانظر قول السيوطي في: الإكليل: ٦٣، وابن كثير: تفسيره: ٤٦٨/١، والبخاري مع الفتح، التفسير، باب ﴿يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ حديث: ٤٥٧٧، ٢٤٣/٨، وتفسير الطبري: ٣١/٨ - ٣٤، وأحكام القرآن، للجصاص: ٧٥/٢ - ١٠٥، والكنيا الهراسي: ٣٣٧/١، وابن العربي: ٣٣٠ - ٣٥٣، وأسباب النزول، للواحدي: ١٧٦ - ١٧٧، وتفسير البغوي: ٤٠٢/١، والقرطبي: ٥٥/٥ - ٨٢، وابن كثير: ٤٦٧/١ - ٤٨٢، وتفسير البغوي: ٣٩٩/١ - ٤٠٤.

(٢) [١٥ - ١٦]: قيل إن الحكم في هاتين الآيتين منسوخ بما نزل في سورة النور من أحكام. انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ١٠٥/١ - ١٠٩، والكنيا الهراسي: ٣٧٤/٢ - ٣٧٩، وابن العربي: ٣٥٤/١ - ٣٦١، وقد رد النسخ في الآية: [١٥] واختاره في الآية: [١٦].

وانظر كذلك: القرطبي: ٨٢/٥ - ٩٠، وشافعي العليل: ٤٨٤/١ - ٤٨٦.
وينظر النوع الثامن بعد المائة - علم الناسخ والمنسوخ.

وقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَقْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿١٥﴾ وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُبَدِّلُوا دُوحَ مَكَاتٍ دُوحٍ وَأَتَّخِذُوا لَهُنَّ إِفْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا بُهْتَانُكُمْ﴾ (١٥) ﴿١٦﴾.

وقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخُوتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَأُمَّهَاتُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَالَاتُ أَبَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا ٢٣﴾.

(١) [١٩ - ٢٠]: قوله: ﴿وَلَا تَصُولُوا﴾: العضل يتصرف على وجوه مرجعها إلى المنع، وهو المراد ها هنا، فهني الله تعالى أولياء المرأة من منعها عن نكاح من ترضاه.. أحكام القرآن، لابن العربي: ٢٠١/١، وانظر: ٣٦١ - ٣٦٧. كذلك ينظر فيما يتعلق بالآيتين من أحكام الجصاص: ١٠٩/٢ - ١١١، والكنيا الهراسي: ٣٧٩/٢ - ٣٨٢، والقرطبي: ٩٤/٥ - ١٠٢، وشافي العليل: ٤٨٧/١ - ٤٩٠. ومما قال في قوله تعالى: فعسى أن تكرهوا شيئاً دلت على كراهة الطلاق، والعجلة فيه، وأنه ينبغي التؤدة.

يُضْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا
خَيْرٌ لَكُمْ ... ﴿٢٥﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ
بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٦﴾﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَارَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ
وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلَ كَرِيمًا ﴿٢٧﴾﴾^(٣) وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ
لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ
إِنَّ اللَّهَ كَانَ يَكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٢٨﴾ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلًى مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٢٩﴾﴾.

وقوله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ
وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَلَا تُكْرِهَنَّ حِفْظُكَ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّذِي تُخَافُونَ
شُرَّهُمْ لَا يَعْطَوْنَكُمْ وَأَنْفُسُهُمْ فِي الصَّاحِجِ وَأَضْرِبُوهُمْ إِنْ أَلْفَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ

(١) [٢٢ - ٢٥]: هذه الآيات الكريمة فيها بيان المحرمات من النساء والأحكام المتعلقة بذلك. انظر: تفصيل القول فيها في: أحكام القرآن، للجصاص: ١١٢/٢ - ١٨٢، وابن العربي: ٣٦٨/١ - ٤٠٧، والكنيا الهراسي: ٣٨٣/٢ - ٤٣٧، والقرطبي: ٥/ ١٠٣ - ١٥٧، وشافي العليل: ٤٩٣/١ - ٥٣٤.

(٢) [٢٩]: قال الجصاص في هذه الآية: قد انتظم هذا العموم النهي عن أكل مال الغير بالباطل، وأكل مال نفسه بالباطل.

وقال آخرون هي محكمة لا تنسخ. انظر: ذلك بالتفصيل في أحكام القرآن: ١٧١/٢ - ١٧٢. وانظر: النوع الثامن بعد المائة - علم الناسخ والمنسوخ..

وانظر: أيضاً حول الآية: شافي العليل: ٥٣٤/١ - ٥٣٥. وقال: إن الآية دلت على بطلان عقد المكره، كما دلت على وجوب تجنب ما يظن فيه الهلاك مطلقاً.

وكذلك: أحكام القرآن، لابن العربي: ٤٠٨/١ - ٤١٢، وتفسير القرطبي: ١٤٩/٥ - ١٥٧.

(٣) [٣١]: قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية: ... دل هذا على أن في الذنوب كبائر وصغائر.. انظر: ١٥٨/٥.

سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٦﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ رِشْقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِمْ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٧﴾ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٣٨﴾ ﴿٣٨﴾

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْهَقًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٣٩﴾﴾ ﴿٣٩﴾

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَيْهِنَّ وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ...﴾ ﴿٤٠﴾ ﴿٤٠﴾

(١) [٣٦ - ٣٧]: انظر: تفصيل القول فيها والكلام عما تضمنته من أحكام وفوائد في أحكام القرآن، للجصاص: ١٨٢/٢ - ٢٠١، وابن العربي: ٤١٢/١ - ٤٣١. ومما قال: المراد بالتمني ها هنا: النهي عن التمني الذي تستحسنه عند الغير، حتى ينتقل إليك، وهو الحسد المنهي عنه مطلقاً في غير هذا الموضع. أما أنه يجوز تمني مثله - وهي الغبطة - فيستحب الغبط في الخير.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن، لألكيا الهراسي: ٤٤٢/٢ - ٤٥٥، وتفسير القرطبي: ٥/ ١٦٢ - ١٩٢، وشافي العليل: ٥٣٦/١ - ٥٤٧.

(٢) [٤٣]: الخطاب في هذه الآية للمؤمنين، وقوله: ﴿سُكَرَى﴾ السكر سكر الخمر، وأن ذلك أبان كانت الخمر حلالاً. لكن الضحاك قال: معناه: سكارى من النوم. انظر: أحكام القرآن: ٤٣٢/١ - ٤٤٩. وانظر: تفصيل القول في أحكام هذه الآية أيضاً في: أحكام القرآن، للجصاص: ٢٠١/٢ - ٢٠٥، والكنيا الهراسي: ٤٥٧/٢ - ٤٧١، والقرطبي: ١٩٩/٥ - ٢٤١.

(٣) [٥٨]: في هذه الآية دليل على وجوب رد الأمانة إذا طلبها مالكيها. أحكام القرآن، للهراشي: ٤٧١/٢.

والمراد بالمأمورين بأدائها: كل من أؤتمن على شيء؛ لأن الخطاب عام. أحكام القرآن: ٢٠٧/٢.

وانظر: حول الآية: أحكام القرآن، لابن العربي: ٤٤٩/١ - ٤٥٤، والقرطبي: ٥/ ٢٥٥ - ٢٥٨.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ...﴾ (٥٩) (١).

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حُذُوا حِذْرَكُمْ فَاتَّبِعُوا نَبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾ (٦١) (٢).

وقوله تعالى: ﴿فَلْيَقْتُلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٦١) وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ...﴾ (٦٥) (٣).

وقوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ (٦١) (٤).

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنَيطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ

(١) [٥٩]: اختلف من أولي الأمر من هم؟ فقيل: هم أولوا الفقه والعلم. وقيل: أمراء السرايا.

قال الجصاص: ويجوز أن يكونوا جميعاً مرادين بالآية؛ لأن الاسم يتناولهم جميعاً... أحكام القرآن: ٢/٢١٠ - ٢١١.

وقال الكيا الهراسي: يحتمل أن يراد به الأمراء وهو الأظهر، لما تقدم من ذكر العدل... أحكام القرآن: ٢/٤٧٢.

وانظر: ابن العربي: ١/٤٥١ - ٤٥٢، والقرطبي: ٥/٢٥٩ - ٢٦١.

(٢) [٦١]: قيل: الثبات: الجماعات، واحدها ثبة. وقيل: الثبة: عصبة منفردة من عصب. فأمرهم الله بأن ينفروا فرقاً، فرقة بعد فرقة، فرقة في جهة، وفرقة في جهة أخرى، أو ينفروا جميعاً من غير تفرق ﴿حُذُوا حِذْرَكُمْ﴾: معناه حذوا سلاحكم، ويحتمل: احذروا عدوكم بأخذ سلاحكم..

أحكام القرآن، للجصاص: ٢/٢١٤، وابن العربي: ١/٤٥٨، والقرطبي: ٥/٢٧٣ - ٢٧٥.

(٣) [٧٤ - ٧٥]: انظر: أحكام القرآن، لابن العربي: ١/٤٥٨ - ٤٦١.

ومما قاله حول الآية: [٧٤]: سوى الله تعالى بين من قُتل شهيداً، أو انقلب غانماً، وقد ثبت عن النبي ﷺ ذلك...

وفي الآية: [٧٥]: قال: أوجب الله ﷻ في هذه الآية القتال لاستنقاذ الأسرى من يد العدو.

وانظر: تفسير القرطبي: ٥/٢٧٧ - ٢٨٠.

عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٧﴾ ^(١) فَتَنِيلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُفُّ إِلَّا نَفْسُكَ وَحَرِصَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكُفَّ بِأَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنَكِيلًا ﴿٢٨﴾ .

وقوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَهُ شَفَعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيمًا ﴿٢٧﴾ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَّةٍ فَحِجُوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٢٨﴾﴾ ^(٢) .

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْبِلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَنَّحِزُوا مِنْهُمْ وَلَيْسَ وَلَا نَصِيرًا ﴿٢٨﴾﴾ .

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءَهُمْ حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْبِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَنَّاكُمْ فَإِنْ أَعَزَّ لَكُمْ فَلَمْ يَقْبِلُواكُمْ وَأَلْفَوْا إِلَيْكُمْ أَلْسَلَمَ مَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿٢٩﴾ سَتَجِدُونَ آخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رَدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا

(١) [٧٦]: انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٢١٤/٢. حيث قال في الآية: الكيد: هو السعي في فساد الحال على جهة الاحتيال والقصد لإيقاع الضرر. ومعنى ﴿ضَعِيفًا﴾: أي ضعيفاً لضعف نصرته لأوليائه بالإضافة إلى نصرته الله للمؤمنين.. وانظر: القرطبي: ٢٨٠/٥.

(٢) [٨٣]: قوله: ﴿وَالَّذِينَ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ قيل: هم أهل العلم والفقه. وقيل: الأمراء والولاة. قال الجصاص: يجوز أن يراد به الفريقين لوقوع الاسم عليهم جميعاً.. وقوله: ﴿يَسْتَنْظِرُونَ﴾ الاستنباط، هو الاستخراج. وهو في الشرع نظير الاستدلال والاستعلام. قال: وفي هذه الآية دليل على وجوب القول بالقياس واجتهاد الرأي في أحكام الحوادث.. وذلك فيما لا نص فيه. أحكام القرآن: ٢١٥/٢.

ومعنى: ﴿أَذَاعُوا يَدِيَّ﴾؛ أي أفسوه وأظهروه وتحدثوا به. تفسير القرطبي: ٢٩١/٥ - ٢٩٢.

(٣) [٨٤ - ٨٦]: انظر: تفصيل القول في هذه الآيات وما فيها من أحكام في: أحكام القرآن، لابن العربي: ٤٦٢/١ - ٤٦٨.

وتفسير القرطبي: ٢٩٢/٥ - ٣٠٥.

وانظر أيضاً حول الآية: [٨٦]: أحكام القرآن، للجصاص: ٢١٧/٢ - ٢١٨، والكنز الهراسي ٤٧٣/٢، وشافي العليل: ٥٧٨/١ - ٥٩٣.

فَإِنْ لَمْ يَعْزِلُوهُ وَيُلْقُوا إِلَيْكَ السَّلَامَ وَيَكُونُوا آيِدِيَهُمْ فُحْدُوهُمْ وَأَقْبَلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿٩١﴾ ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ لِأُولَئِكَ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٢﴾﴾ (٢) وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعَصَبُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَعْنُهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرِئَتْ مِنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَيَتَّبِعُونَ لَا يَقُولُوا لِمَنْ آفَقَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَوَيْدَ اللَّهِ مَكَانُكُمْ كَثِيرٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ آتَاكُمْ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٩٤﴾﴾ (٣).

(١) [٨٩ - ٩١]: انظر: تفصيل القول في هذه الآيات في أحكام القرآن، للجصاص: ٢١٨/٢ - ٢٢٢. ومما قاله في قوله: ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ...﴾: أن هؤلاء القوم الذين أظهروا الإسلام بمكة وكانوا يعينون المشركين على المسلمين.. لا ينبغي إحسان الظن بهم والمجادلة عنهم، فأخبر عن ضمانهم واعتقاداتهم، لئلا يندفع بهم المؤمنون، وأبان عن أحوالهم. وانظر في: النوع الثامن بعد المائة - علم الناسخ والمنسوخ، وأحكام القرآن، لابن العربي: ١/٤٦٨ - ٤٧٠، وتفسير القرطبي: ٥/٣٠٧ - ٣١١، والكنز الهراسي: ٢/٤٧٤ - ٤٧٦، وشافي العليل: ١/٥٩٤ - ٥٩٥.

(٢) [٩٢]: قال القرطبي: هذه آية من أمهات الأحكام. والمعنى: ما ينبغي لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ. تفسيره: ٥/٣١١ - ٣٢٨.

وانظر: أيضاً الكلام عن هذه الآية وعن الآية [٩٣] التي بعدها في أحكام القرآن، للجصاص: ٢/٢٢٢ - ٢٤٦، وابن العربي: ١/٤٧٠ - ٤٨٠، والكنز الهراسي: ٢/٤٧٦ - ٤٨٣، وشافي العليل: ١/٥٩٨ - ٦١٠.

(٣) [٩٤]: روي أن سبب نزول هذه الآية أن سرية للنبي ﷺ لقيت رجلاً ومعه غنيمات له فقال: السلام عليكم لا إله إلا الله محمداً رسول الله، فقتله رجل من القوم، فلما رجعوا أخبروا النبي ﷺ بذلك، فقال: لم تقتله وقد أسلم؟ فقال: إنما قالها متعوذاً من القتل، فقال: هلا شققت عن قلبه؟! وحمل رسول الله ﷺ ديته إلى أهله، ورد عليهم غنيماته.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْمُسْتَقِيمِينَ...﴾ (٩٥) (١).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمْ أَمْوَالَكُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيهِ مِنْكُمْ قَالُوا كُنَّا مُتَضَاعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (٩٧) إِلَّا الْمُتَضَاعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حَبْلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا (٩٨) (٢).

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (١١٠) (٣).

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا ضَرَأْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ

= انظر: ذلك، وما يتعلق بالآية من أحكام في: أحكام القرآن للجصاص: ٢٤٦/٢ - ٢٤٩، والكنيا الهراسي: ٤٨٣/٢ - ٤٨٦، وابن العربي: ٤٨٠/١ - ٤٨٣، وأسباب النزول للواحدي: ٢٠٢ - ٢٠٦، وتفسير القرطبي: ٣٣٦/٥ - ٣٤١، وشافي العليل: ١/ ٦١١ - ٦١٢.

(١) [٩٥]: في هذه الآية دلالة على أن كثرة الجزاء على قدر شرف العمل، وأن الذي لا يجاهد لا يثاب ثواب المجاهدين، إلا أن يعلم الله من نيته أنه لو كان الجهاد لجاهد. أحكام القرآن، للكنيا الهراسي: ٤٨٦/٢ - ٤٨٧، وأحكام القرآن، للجصاص: ٢/ ٢٤٩ - ٢٥٠، وذكر أن فرض الجهاد على الكفاية وليس على كل أحد بعينه... وتفسير القرطبي: ٣٤١/٥ - ٣٤٤.

(٢) [٩٧ - ٩٨]: قال القرطبي: المراد جماعة من أهل مكة كانوا قد أسلموا وأظهروا للنبي ﷺ الإيمان به، فلما هاجر النبي ﷺ أقاموا مع قومهم، وفتن منهم جماعة فافتتنوا، فلما كان أمر بدر خرج منهم قوم مع الكفار... فنزلت الآية: تفسيره: ٣٤٥/٥ - ٣٤٦.

وانظر: أسباب النزول، للواحدي: ٢٠٧ - ٢٠٨. كذلك انظر في معنى الآيتين وما فيهما من فوائد: أحكام القرآن، للجصاص: ٢٥٠/٢، وشافي العليل: ٦١٦/١ - ٦١٨. (٣) [١٠٠]: هذه الآية الكريمة دليل على ثبوت أجر من هاجر إلى الله تعالى ورسوله، وإن لم تتم هجرته، وهذا يدل على أن من خرج متوجهاً لفعل شيء من القرب أن الله تعالى يجازيه بقدر نيته وسعيه وإن اقتطع دونه. أحكام القرآن، للجصاص: ٢٥١/٢. وأحكام القرآن، للقرطبي: ٣٤٨/٥، والإكليل: ٨٠.

إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿١٦١﴾ ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنْتُمْ طَائِفَةً مِنْهُمْ مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلِتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذَىٰ مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٦٢﴾ ﴿٢﴾ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ فِيْمَا وَفَعَلُوا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴿١٦٣﴾ ﴿٣﴾ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَرَجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٦٤﴾ ﴿٤﴾

(١) [١٠١]: هذه الآية الكريمة فيها مشروعية القصر، وأنه ليس بواجب يكون بعد مجاوزة عمران البلد. انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٢٥١/٢ - ٢٥٧. وأحكام القرآن، لإلكيا الهراسي: ٤٨٧/٢ - ٤٨٩. وأحكام القرآن، لابن العربي: ٤٨٣/١ - ٤٩٠. والجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٣٤٧/٥ - ٣٦٣. والإكليل، للسيوطي: ٨٠ - ٨١.

(٢) [١٠٢]: في هذه الآية الكريمة مشروعية صلاة الخوف وصفتها، وأنها جائزة في الحضر والسفر، وأنه لا يجب قضاؤها، وأنه يندب فيها حمل السلاح. إلى غير ذلك من التفصيل حول ذلك.

انظره مفصلاً في: أحكام القرآن، للجصاص: ٢٥٧/٢ - ٢٦٥، والكنيا الهراسي: ٢/٤٩٠ - ٤٩٣، وابن العربي: ٤٩٠/١ - ٤٩٦، وتفسير القرطبي: ٣٦٤/٥ - ٣٧٣، وشافي العليل: ٦٣٣/١ - ٦٣٨، والأكليل في استنباط التنزيل: ٨١.

(٣) [١٠٣]: قال ابن مسعود: هي في المريض يصلي قائماً فإن لم يستطع فقاعداً، فإن لم يستطع فعلى جنبه. وقوله: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾: هذه الآية أصل مواقيت الصلاة، كما فسرها بذلك ابن مسعود..

انظر ذلك في: أحكام القرآن، للجصاص: ٢٦٥/٢ - ٢٧٨، وأحكام القرآن، للكنيا الهراسي: ٤٩٣/٢ - ٤٩٧، وابن العربي: ٤٩٦/١ - ٤٩٨، والقرطبي: ٣٧٣/٥ - ٣٧٤، وشافي العليل: ٦٣٩/١ - ٦٤٢، والأكليل: ٨١.

(٤) [١٠٤]: قال الكنيا الهراسي: في هذه الآية تحريض على الجهاد، ونهي عن الونا =

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لِنَتَحَكَّمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا آتَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ﴿١٥﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلُونَ أَنفُسَهُمْ...﴾ ﴿١٧﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرَوْهَا بَرِينًا فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ ﴿١٧﴾^(٣).

وقوله تعالى: ﴿لَا حَرَّ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿١٩﴾^(٤).

= والضعف، وذكر العلة.

أحكام القرآن: ٤٩٧/٢ - ٤٩٨، وانظر أيضاً: الجصاص: ٢٧٨/٢ - ٢٧٩، والقرطبي: ٣٧٤/٥ - ٣٧٥.

(١) [١٠٥]: قال القرطبي: في هذه الآية تشريف للنبي ﷺ، وتكريم وتعظيم، وتفويض إليه، وتقويم أيضاً على الجادة في الحكم، وتأنيب على ما رفع إليه من أمر بني أبيرق، وكانوا ثلاثة أخوة: بشر، وبشير، ومبشر، وأسير بن عروة - ابن عم لهم. نقبوا مشربة لرفاعة بن زيد في الليل، وسرقوا أدرعاً له وطعاماً، فعثر على ذلك.. انظر ذلك في تفسيره: ٣٧٥/٥ - ٣٧٧.

وأحكام القرآن، للجصاص: ٢٧٩/٢، والكنيا الهراسي: ٤٩٨/٢، وابن العربي: ١/ ٤٩٨، والأكيل: ٨٢، وشافي العليل: ٦٤٤/١.

(٢) [١٠٧]: «المجادلة»: المخاصمة، والمعنى: لا تحتاج عن الذين يخونون أنفسهم. قال القرطبي: نزلت في أسير بن عروة. انظر: تفسيره: ٣٧٥/٥ - ٣٧٦. وانظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٢٧٩/٢ - ٢٨٠.

(٣) [١١٢]: قوله: «خطيئة أو إثماً»: قيل: في الفرق بين الخطيئة والإثم: أن الخطيئة قد تكون من غير تعمد. والإثم: ما كان عن عمد؛ فإنه إذا رمى به بريئاً فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً.

أحكام القرآن، للجصاص: ٢٨٠/٢، وانظر كذلك: تفسير الطبري: ١٩٧/٩، والقرطبي: ٣٨٠/٥ - ٣٨١.

(٤) [١١٤]: ففي هذه الآية الكريمة الحث على الصدقة، والأمر بالمعروف، والإصلاح بين الناس، وأن الإنسان حاسب على كلامه.. انظر تفصيل ذلك في: تفسير الطبري: ٢٠١/٩ - ٢٠٤، وأحكام القرآن، للجصاص: ٢٨٠/٢ - ٢٨١، وابن العربي: ٤٩٨/١ - ٥٠٠، والقرطبي: ٣٨٢/٥ - ٣٨٥.

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿وَلْيَسْتَفْثَكَ فِي الْإِنْسَاءِ قُلُ اللَّهِ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَنَىٰ الْإِنْسَاءِ الَّتِي لَا تُوَفُّوهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَغَّبُونَ أَنْ تَكْفُوهُنَّ وَالْمُسْتَفْثِينَ مِنْ أُولَٰئِكَ وَأَنْتَ تَقُومُوا لِلْيَتَمَىٰ بِالْقِسْطِ...﴾ (١١٧) (٢).

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا ضُغْرًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ...﴾ (١١٨) (٣).

وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ الْإِنْسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَالْمِغَلَّةِ...﴾ (١١٩) (٤).

(١) [١١٥]: قال الجصاص في هذه الآية: مشاققة رسول الله ﷺ مباينته ومعاداته، بأن يصير في شق غير الشق الذي هو فيه. وقوله: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ﴾ فيه تغليظ في الزجر عنه، وتقبيح لحاله، وتبيين للوعيد فيه، إذ كان معانداً بعد ظهور الآيات والمعجزات الدالة على صدق الرسول ﷺ، وقرن اتباع غير سبيل المؤمنين إلى مباينة الرسول ﷺ فيما ذكر له من الوعيد دليل على صحة إجماع الأمة، لإلحاقه الوعيد بمن اتبع غير سبيلهم. أحكام القرآن: ٢/٢٨١، وانظر أيضاً: أحكام القرآن، للكنيا الهراسي: ٤٩٩/٢، والقرطبي: ٣٨٥/٥ - ٣٨٦.

(٢) [١٢٧]: نزلت هذه الآية فيمن كان يتزوج بتيمة بدون مهر مثلاً. انظر: أسباب النزول، للواحدي: ٢١٤ - ٢١٥.

(٣) [١٢٨]: هذه الآية نزلت في الرجل تكون عنده المرأة، فلا يستكثر منها، ويريد أن يفارقها، فتقول له: لا تطلقني وأمسكني، وأنت في حل من شأني. أسباب النزول، للواحدي: ٢١٥ - ٢١٦.

وقوله: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾: عام في كل صلح، أصل فيه. واستدل بعموم الآية من أجاز الصلح على الإنكار والمجهول.

(٤) [١٢٩]: قوله: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ الْإِنْسَاءِ﴾: أي في الحب والجماع - قاله ابن عباس. ففي الآية أنه لا تكليف في ذلك، ولا تجب التسوية فيه، ولكن لا يميل كل الميل بترك جماعها أصلاً. وفيه وجوب القسم والتسوية كسوة ومبيتاً.

انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٢/٢٨٢ - ٢٨٤، والكنيا الهراسي: ٥٠٠/٢ - ٥٠١، وابن العربي: ١/٥٠٢ - ٥٠٤، والقرطبي: ٥/٤٠٢ - ٤٠٨، وشافي العليل: ١/٦٥١ - ٦٥٨.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا ... ﴾ (١) ﴿٣٥﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا فِي حَدِيثِ غَيْرِهِمْ إِذْ أَنْتُمْ مَعَهُمْ ... ﴾ (٢) ﴿١٤٦﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ (٣) ﴿١٤٧﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ يُجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴾ (٤) ﴿١٤٨﴾.

وقوله تعالى: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوَىٰ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ... ﴾ (٥) ﴿١٤٩﴾.

(١) [١٣٥]: في هذه الآية بيان ما يجب على الحاكم من العدل بين الخصوم.

انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٢٨٤/٢ - ٢٨٥، وابن العربي: ٥٠٥/١ - ٥٠٩، والقرطبي: ٤١٠/٥ - ٤١٤، وشافي العليل: ٦٦٠/١ - ٦٦٢.

(٢) [١٤٠]: استدل بعض العلماء بهذه الآية على وجوب اجتناب أهل المعاصي والأهواء.

انظره مفصلاً في: أحكام القرآن: ٢٨٩/٢ - ٢٩٠.

(٣) [١٤١]: دلت هذه الآية على أن الكافر لا ولاية له على مسلم. ودلت على أن الكافر لا يلي نكاح المسلمة ولا سفرها...

أحكام القرآن، للجصاص: ٢٩٠/٢ - ٢٩١، وابن العربي: ٥٤٩/١ - ٥٥٠، والقرطبي: ٤١٧/٥ - ٤٢٢، وشافي العليل: ٦٦٣/١ - ٦٦٦.

(٤) [١٤٤]: اقتضت هذه الآية النهي عن الاستنصار بالكفار والاستعانة بهم، والركون إليهم، والثقة بهم، وهو يدل على أن الكافر لا يستحق الولاية على المسلم بوجه، والدأ كان أو غيره، ويدل أيضاً أنه لا تجوز الاستعانة بأهل الذمة في الأمور التي يتعلق بها التصرف والولاية... وغير ذلك من الأحكام... انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٢/٢٩١، وشافي العليل: ٦٦٧/١، والقرطبي: ٤٢٥/٥.

(٥) [١٤٨]: قال ابن عباس وقتادة: إلا أن يدعو على ظالمه، وعن مجاهد رواية: إلا أن يخبر بظلم ظالمه له، وقال الحسن والسدي: إلا أن ينتصر من ظالمه... انظر: ذلك في: أحكام القرآن: ٢/٢٩١، وشافي العليل: ٦٦٨/١، والقرطبي: ١/٦ - ٣، وأحكام القرآن، لابن العربي: ٥١٢/١ - ٥١٤.

وقوله تعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَسْرَفُوا هَلَكَ لَيْسَ لَكُمْ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا يَصْفُ مَا رَزَقَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ إِنْ كَانَتَا أُخْتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَاثَانِ مِمَّا رَزَقَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧٦﴾﴾^(١).

(١) [١٧٦]: هذه الآية الكريمة تسمى: آية الصيف لأنها نزلت في زمن الصيف، فقد روى الإمام الطبري بسنده: أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: ما سألت رسول الله ﷺ عن شيء أكثر مما سألت عن الكلاله، حتى طعن بأصبعه في صدري وقال: تكفيك آية الصيف التي في آخر: سورة (النساء). تفسير الطبري: ٤٤٠/٩ (١٠٨٨٤).

وهي من آخر ما نزل من القرآن. فقد ثبت أن البراء بن عازب قال: آخر سورة نزلت سورة (براءة)، وآخر آية نزلت آية الكلاله.

وقيل: نزلت والنبي ﷺ متجهز لحجة الوداع، ونزلت بسبب جابر، قال جابر بن عبد الله: مرضت فأتاني رسول الله ﷺ وأبو بكر يعوداني ماشيين، فأغمي عليّ، فتوضأ رسول الله ﷺ ثم صب عليّ من وضوئه فأفقت، فقلت: يا رسول الله كيف أفتني في مالي؟ فلم يرد عليّ شيئاً حتى نزلت آية الميراث: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ...﴾. تفسير القرطبي: ٢٨/٦. وقد روى ذلك بالفاظ وطرق مختلفة.

انظر: أسباب النزول، للواحدي: ٢١٨، وتفسير الطبري: ٤٣٠/٩ - ٤٣٣، (١٠٨٦٧، ١٠٨٦٨، ١٠٨٦٩)، وأحكام القرآن، لابن العربي: ٥١٩/١.

و«الكلالة»: مصدر، من تكلله النسب أي: أحاط به.

والكلالة من القرابة: ما خلا الوالد والولد، سمو كلالة لاستدارتهم بنسب الميت الأقرب فالأقرب، من تكلله النسب، إذا استدار به.

انظر: تهذيب اللغة: ٤٤٦/٩ - ٤٥٠ - مادة: (كل)، تفسير القرطبي: ٧٦/٥.

وقد اختلف في المراد بـ «الكلالة».

تفسير الطبري: ٤٤٣/٩ - ٤٤٤.

ومعنى الآية ﴿إِنْ أَسْرَفُوا هَلَكَ لَيْسَ لَكُمْ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا يَصْفُ مَا رَزَقَ﴾: إذا لم يكن للميت ولد ذكر ولا أنثى - وكان موروثاً كلالة - فالنصف من تركته فريضة لها مسماة.

وتفصيل الكلام فيها في: أحكام القرآن، لابن العربي: ٥١٩/١ - ٤٢١، وتفسير القرطبي: ٢٨/٦ - ٢٩، وشافي العليل: ٦٧٠/١ - ٦٧١، والإكليل: ٨٥.

سُورَةُ الْمَائِدَةِ^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا الْزَبَاتُ مَأمُونًا أَوْفُوا بِالْمُعْهُدِ أَجَلَتْ لَكُمْ بِعِمَّةَ الْآنْتَعِمْ إِلَّا مَا يَتَلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ يُحِلُّ الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿٢﴾﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ مَأمُونًا لَا تُحِلُّوا سَعَتَهُ اللَّهُ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْفَلْتَيْدَ وَلَا مَآئِينَ أَلْبَيْتِ الْحَرَامِ يَنْبَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْإِلْرِ وَالْقَوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِلْمِ وَالْعَدْوَى وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٣﴾﴾.

(١) أخرج الفريابي عن أبي مسيرة قال: في (المائدة) ثماني عشرة فريضة، ليس في سورة غيرها: المنخقة، والموقودة، والمتردية، والنطيحة، وما أكل السبع - إلا ما ذكيتم -، وما ذبح على النصب، وأن تستقسموا بالأزلام، والجوارح، وطعام الذين أوتوا الكتاب، والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب، وتماام الظهور، والسارق والسارقة، وما جعل الله من بحيرة - الآية.

انظر: تفسير القرطبي: ٣٠/٦، والأكليل: ٨٦.

وقال ابن العربي: روي عن أبي مسيرة أنه قال: في المائدة ثماني عشرة فريضة، فربما كان فيها ألف فريضة. أحكام القرآن: ٥٢٣/٢، والسيوطي في الأكليل: ٨٦، وتفسير القرطبي: ٣٠/٦ - ٣١.

(٢) [١]: قوله تعالى: ﴿أَوْفُوا بِالْمُعْهُدِ﴾: ما عقده الإنسان على نفسه من بيع وشراء، ويمين، ونذر، وطلاق، ونكاح، ونحو ذلك. فيدخل تحتها من المسائل ما لا يحصى. الأكليل: ٨٦.

وقوله: ﴿أَجَلَتْ لَكُمْ بِعِمَّةَ الْآنْتَعِمْ﴾ هي الإبل، والبقر، والغنم، والوحش، كالضباء، وبقر الوحش ونحوها.

وقوله: ﴿غَيْرَ يُحِلُّ الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾: فيه تحريم الصيد في الإحرام.

(٣) [٢]: قوله: ﴿لَا تُحِلُّوا سَعَتَهُ اللَّهُ﴾ قيل: المراد بها الحرم. و﴿الْفَلْتَيْدِ﴾: وهذا أصل في مشروعية الإهداء إلى البيت، وتحريم الإغارة عليه، وذبحه قبل بلوغه محله.

و﴿الْفَلْتَيْدِ﴾: هي الهدى المقلد، خص بالذكر تأكيداً لأمره وحرمة. وفيه مشروعية تقليد الهدى. وقيل: المراد: أصحاب القلائد.

وقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَةُ وَالْمَوْفُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فَسُقُ الْيَوْمَ يَسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكُنْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمْسَتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُّورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾﴾^(١) يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَكُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤﴾﴾^(٢)

= انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٢/٢٩٣ - ٣٠٣، الكيا الهراسي: ٧/٣ - ١٧، وابن العربي: ٢/٥٢٣ - ٥٣٧، وتفسير القرطبي: ٦/٣١ - ٤٧، والأكيل: ٨٦ - ٨٧.

(١) [٣]: في هذه الآية الكريمة تحريم أكل: «الميتة».

و«الدم»: وهو المسفوح.

و«المذبوب لغير الله تعالى».

و«المنخفة»: وهي المقتولة خنقاً.

و«الموقوذة»: وهي المقتولة بالضرب بخشبة أو نحوها.

و«المتردية»: وهي المقتولة بالتردي من جبل أو في بئر.

و«النطحة»: وهي المقتولة بنطح أخرى لها.

و«ما أكل السبع»: أي كل ما افترسه ذو ناب وأظفار من الحيوان، كالأسد، والنمر، والذئب، ونحوها.

«إلا ما ذكيتم»: وهو راجع على كل ما أدرك ذكاته من المذكورات وفيه حياة. فإن الذكاة عاملة فيه.

«وما ذبح على النصب»: و«النصب»: حجر كان ينصب فيعبد وتصب عليه دماء الذبائح...

«وأن تستقسموا بالأزلام» قال القرطبي: إنما قيل لهذا الفعل: استقسام، لأنهم كانوا يستقسمون به الرزق وما يريدون.

والأزلام: الأقداح.

تفسير القرطبي: ٦/٤٧ - ٦٥، وأحكام القرآن، للجصاص: ٢/٣٠٣ - ٣١٢، وابن العربي: ٢/٥٣٧ - ٥٤٥، والكيا الهراسي: ٣/١٨ - ٢٢، والإكيل: ٨٧ - ٨٨.

(٢) [٤]: الآية فيها إباحة الطيبات، ومفهومة تحريم الخبائث، وهي أصل في باب الأطعمة وإباحة الصيد بالجوارح الشاملة للسباع والطيور - بشرط تعليمها، وأن تمسك =

الْيَوْمَ أَجِلْ لَكُمْ الْطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حُلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حُلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا ءَاتَيْنَهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفَحِينَ وَلَا مُتَخَذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١﴾

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْلَبُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَسْتُمْ مِنَ النِّسَاءِ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢﴾

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُوبًا قَوْمِي لِلَّهِ شُهَدَاءُ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٣﴾

= الصيد على صاحبها، بأن لا تأكل منه، فإن أكلت منه فإنما أمسكت لنفسها.

كما أن في الآية مشروعية التسمية عند الإرسال، وفيها جواز تعليم الحيوان وضربه للمصلحة. وفي الآية دليل على إباحة اتخاذ الكلب للصيد. وغير ذلك من الفوائد والأحكام الأخرى..

(١) [٥]: وهذه الآية أيضاً فيها إباحة ذبائح أهل الكتاب، وسائر أطعمتهم ما أحل لهم وما لم يحل لهم، وما ذبحوه لأعيادهم..

كما أن فيها إباحة نكاح الكتابية، وأنها - إذا نكحت - كالمسلمة في استحقاقها المهر. وبقيّة الآية دل على إيجاب العمل بالردة.

أحكام القرآن، للجصاص: ٣١٢/٢ - ٣٢٨، والكنيا الهراسي: ٢٢/٣ - ٣١، وابن العربي: ٥٤٥/٢ - ٥٥٧، وتفسير القرطبي: ٦٥/٦ - ٨٠، والأكلیل: ٨٨ - ٨٩.

(٢) [٦]: هذه الآية الكريمة أصل في الطهارات كلها، ففيها الوضوء، والغسل، والتيمم، وفيها أسباب الحدث..

انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٣٢٨/٢ - ٣٩٦، والكنيا الهراسي: ٣١/٣ - ٦٠، وأحكام القرآن، لابن العربي: ٥٥٧/٢ - ٥٨٥، وتفسير القرطبي: ٨١/٦ - ١٠٨، والأكلیل: ٨٩ - ٩٠.

(٣) [٨]: وفي هذا دليل على نفوذ حكم العدو على عدوه في الله تعالى، ونفوذ =

وقوله تعالى: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورَى سَوَاءَ أَخِيئُ ...﴾ (٣٦) ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جِزَاؤُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (٣٣) ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْرَأُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ﴾ (٣٤) ﴿٣﴾.

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا تَكْلَافًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ...﴾ (٣٨) ﴿٤﴾.

﴿سَمْعُوتَ لِكَذِبٍ اكْتَلَبَ لِلشَّحْوِ وَإِنْ جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَضُرُّكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (٤٢) ﴿٥﴾.

= شهادته عليه؛ لأنه أمر بالعدل، وإن أبغضه، ولو كان حكمه عليه وشهادته لا تجوز فيه مع البغض له، لما كان لأمره بالعدل فيه وجه..

أحكام القرآن، لابن العربي: ٥٨٥/٢ - ٥٨٦، والجصاص: ٣٩٦/٢ - ٣٩٧، والكنز الهراسي: ٦٠/٣، وتفسير القرطبي: ١٠٩/٦ - ١١٠.

(١) [٣١]: قال السيوطي في الأكليل: ٩١، هذه الآية أصل في دفن الميت. وانظر: الجصاص في كتابه: أحكام القرآن: ٤٠٤/٢ - ٤٠٦، وأحكام القرآن، لابن العربي: ٢/٥٨٨ - ٥٩٠، وتفسير القرطبي: ١٤١/٦ - ١٤٥.

(٢) [٣٣]: هذه الآية فيها بيان أحكام قطاع الطريق، واختلف في النفي، فقيل: هو التغريب إلى مسافة القصر، وقيل: السجن.

(٣) [٣٤]: في هذه الآية بيان أن توبة المحارب قبل القدرة عليه تسقط العقوبة عنه. بخلاف توبة غيره من العصاة... انظر: الجصاص: ٤٠٦/٢ - ٤١٤، ولألكيا الهراسي: ٦٣/٣ - ٧٠، ولابن العربي: ٥٩٣/٢ - ٦٠٤، وتفسير القرطبي: ٦/١٤٧ - ١٥٨، والأكليل: ٩١.

(٤) [٣٨]: هذه الآية الكريمة أصل في قطع السارق والسارقة. وقطع الذمي والمعاهد، والعبد، وسارق المصحف... ونحو ذلك وغالب مسائل السرقة داخلة تحت عموم هذه الآية.

(٥) [٤٢]: استدلل بهذه الآية من قال: إن الإمام مخير بين الحكم بين أهل الذمة والإعراض عنهم.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْعَوْا بِعَابَتِيْ ثَمَنًا قَلِيْلًا وَمَنْ لَّدَىَّ يَحْكُمُ بِمَا أَنْزَلَ اللهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ ^(١).

﴿وَكَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ النَّفِيسَ وَالْمَيِّتَ وَالْآفَ وَالْآفَ بِالْآفِ
وَالْأَذُنَ بِالْأَذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ فِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ. فَهُوَ
كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ (٢٠) ﴿٢١﴾

وقوله تعالى: ﴿وَلِيَخْخُكُمُ أَهْلُ الْأَنْبِيَاءِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ...﴾ (٤٧) (٣).

﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ ۖ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ ۚ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ...﴾ (٤)

= انظر: قضية النسخ وما يتعلق بها في النوع الثامن بعد المائة: علم الناسخ والممنوخ، وأحكام القرآن، للجصاص: ٤١٤/٢ - ٤٣٢، ٤٣٤ - ٤٣٨، والكنيا الهراسي: ٧٠/٣ - ٧٩، وابن العربي: ٦٠٤/٢ - ٦٢٤، وتفسير القرطبي: ١٥٩/٥ - ١٧٤، ١٨٢ - ١٨٧، والأكليم: ٩١ - ٩٢.

(١) [٤٤]: في هذه الآية تغليظ الحكم بخلاف النصوص.

أحكام القرآن، للجصاص: ٤٣٨/٢ - ٤٣٩.

وانظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٢/٦٢٣ - ٦٢٥، وانظر: تفسير القرطبي: ٦/١٨٨ - ١٩١.

(٢) [٤٥]: في هذه الآية بيان مشروعية القصاص في النفس والأعضاء، والجروح بتقرير شريعة الإسلام، كما قال ﷺ: كتاب الله: القصاص. واستدل بعموم «النفس بالنفس»، واستدل به في كل جرح قيل بالقصاص فيه، وفيه استحباب العفو عن القصاص، وأن القصاص كفارة الذنب.

أحكام القرآن، للجصاص: ٤٣٩/٢ - ٤٤٢، والكنيا الهراسي: ٨٠/٣ - ٨١، وابن العربي: ٦٢٥/٢ - ٦٣٢، وتفسير القرطبي: ١٩١/٦ - ٢٠٨، والإكليل: ٩٢.

(٣) [٤٧]: فيه دلالة على أن ما لم ينسخ من شرائع الأنبياء المتقدمين فهو ثابت.

أحكام القرآن، للخصاص: ٤٤٢/٢، وتفسير القرطبي: ٢٠٩/٦، وانظر: قضية النسخ في النوع الثامن بعد المائة.

(٤) [٤٨]: وقوله: ﴿وَمُهَيِّئْ عَلَيْنَا﴾: أنه أمين عليه، ينقل إلينا ما في الكتب المتقدمة على حقيقته من غير تحريف ولا زيادة ولا نقصان.

وقوله: ﴿تَأْتِيَكُمْ سِنُّهُمَ يَمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾، ففيه أن أهل الذمة إذا ترفعوا إلينا نحكم بينهم بأحكام الإسلام، لا بمعقدهم.

وقوله تعالى: ﴿وَأَن أٰحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنِ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ (٩) ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ (٥١) ﴿٢﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُم وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُفْرَ مُّؤْمِنِينَ﴾ (٩٧) ﴿٣﴾.

وقوله تعالى: ﴿لَوْلَا يَنهٰهُمْ الرِّبِّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَن قَوْلِهِمُ الْآثِمَةَ وَالْكَهْمَةَ السُّعْتَىٰ لَيَسَّ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ (٦٣) ﴿٤﴾.

= وقوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ يدل على بطلان قول من يردهم إلى الكنيسة أو البيعة للاستحلاف.

(١) [٤٩]: قال الجصاص: وقوله تعالى في هذا الموضع ﴿وَأَن أٰحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ ليس بتكرار لما تقدم من مثله، لأنهما نزلا في شيئين مختلفين.

أحدهما: في شأن الرجم. والآخر: في التسوية بين الديارات حين تحاكموا إلى الرسول ﷺ في الأمرين.

وقوله: ﴿وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنِ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ قال ابن عباس: أراد أنهم يفتنونهم بإضلالهم إياه عما أنزل الله، إلى ما يهونون من الأحكام إطماعاً منهم له في الدخول في الإسلام.

وقال غيره: إضلالهم بالكذب على التوراة بما ليس فيها، فقد بين الله حكمه.

أحكام القرآن: ٤٤٣/٢، وانظر: كذلك حول الآية:

أحكام القرآن، للكبيا الهراسي: ٨١/٣ - ٨٢، وابن العربي: ٦٣٢/٢ - ٦٣٣، وتفسير القرطبي: ٢١٢/٦ - ٢١٤.

(٢) [٥١]: الآية دليل على انقطاع الموالاة بين المسلمين والكفار، وأن الكفار كلهم سواء، ويجري بينهم العقل، وولاية النكاح.

واستدل عمر بالآية على منع استكتاب الذمي واتخاذها عاملاً في شيء من أمور المسلمين. واستدل بها أيضاً من قال: لا يجوز الاستنصار بالكفار في حرب.

(٣) [٥٧]: قال ابن خزيمة: هذه الآية مثل قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [المائدة: ٥١]، وقوله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا يَطَّانَةَ مِن دُونِكُمْ﴾ [آل عمران: ١١٨] تضمنت المنع من التأييد والانتصار بالمشركين وسائر أهل الكفر.

(٤) [٦٣]: دلت الآية على أن تارك النهي عن المنكر كمرتكب المنكر، فالآية توبيخ =

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَتَصَبَّرُ مِنَ النَّاسِ...﴾ (٦٧) (١).

وقوله تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٧٩) (٢).

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرُّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ...﴾ (٨٧) (٣).

وقوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمْ

= للعلماء في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.. ففيها دليل على وجوب النهي عن المنكر على العلماء واختصاص ذلك بهم.

تفسير الطبري: ٤٤٨/١٠ - ٤٥٠ (١٢٢٣٨، ١٢٢٣٩، ١٢٢٤٠). وانظر: تفسيره أيضاً حول الآيتين: [٥١] و [٥٧]، ٣٩٥/١٠ - ٤٠٢، ٤٢٨، ٤٣٢.

وانظر حول الآيات الثلاث: [٥١] - ٥٧ - ٦٣، تفسير القرطبي: ٢١٦/٦ - ٢١٧ - ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٣٧، وأحكام القرآن: ٤٤٣/٢ - ٤٤٥، ٤٤٧ - ٤٤٩، والكنيا الهراسي: ٨٢/٣ - ٨٥، ولم يورد الآية: [٦٣]، وابن العربي: ٦٣٣/٢ - ٦٣٤ ولم يورد الآيتين: [٥٧، ٦٣].

(١) [٦٧]: هذه الآية الكريمة تدل على أنه ﷺ بلغ جميع ما أمر به، ولم يكتف من ذلك شيئاً؛ لأن الله تعالى ضمن له العصمة، فلا يجوز أن يكون قد ترك شيئاً مما أمره الله به، وفيه دليل على بطلان قول الروافض، أنه ﷺ كتم شيئاً مما أمر به وأوحى إليه، وكان بالناس حاجة إليه. أحكام القرآن، لألكيا الهراسي: ٨٥/٣. وانظر: حول الآية وبيان ما فيها من فوائد. أحكام القرآن، للجصاص: ٤٤٩/٢ - ٤٥٠، وتفسير القرطبي: ٢٤٢/٦ - ٢٤٤.

(٢) [٧٩]: ففيها دلالة على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والأخذ على أيدي السفهاء والظلمة، وأطهرهم على الحق أطراً.. وقد ورد في السنة ما يؤيد ذلك ويؤكد.

أحكام القرآن، للجصاص: ٤٥٠/٢ - ٤٥١، والكنيا الهراسي: ٨٦/٣ - ٨٧، وتفسير القرطبي: ٢٥٣/٦ - ٢٥٤.

(٣) [٨٧]: والآية أصل في ترك التنطع والتشدد في التبعد.

انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٤٥١/٢ - ٤٥٢.

أحكام القرآن، لألكيا الهراسي: ٨٧/٣ - ٨٨، وابن العربي: ٦٣٧/٢ - ٦٣٩، وتفسير القرطبي: ٢٦٠/٦ - ٢٦٣، وأسباب النزول، للواحدي: ٢٣٦ - ٢٣٧، والأكليل: ٩٤.

الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَلَيْسَ لَكُمْ أَنْتُمْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَرَةُ آيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٨٨﴾ ﴿٨٩﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْفَنَاءُ وَالْمَيْسَرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَذَلَمُ بِحَسْبِ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾ ﴿٩١﴾ .

وقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْنَلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعِدًا فَبِرَآءَةٍ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَرَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا ... ﴿٩٥﴾ ﴿٩٦﴾ .

وقوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلنَّسَائِرِ وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا ... ﴿٩٧﴾ ﴿٩٨﴾ .

(١) [٨٩]: قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: لما حرموا الطيبات من المأكَل، والمناكح، والملابس، حلفوا على ذلك، فأنزل الله تعالى هذه الآية. أحكام القرآن، للجصاص: ٤٥٣/٢. وانظر في الآية: الأكليل: ٩٤، وأحكام القرآن، للجصاص: ٤٥٣/٢ - ٤٦١، والكنة الهراسي: ٨٨/٣ - ٩٨، وابن العربي: ٦٤٠/٢ - ٦٥٥، وتفسير القرطبي: ٢٦٤/٦ - ٢٨٥.

(٢) [٩٠]: هذه الآية اقتضت تحريم الخمر.

أحكام القرآن، للجصاص: ٤٦١/٢.

وتحريم كل مسكر قليلاً كان أو كثيراً، وتحريم القمار. الأكليل: ٩٤.

انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٤٦١/٢ - ٤٦٦، والكنة الهراسي: ٩٨/٣ - ١٠٢، وابن العربي: ٦٥٥/٢ - ٦٥٧، وتفسير القرطبي: ٢٨٥/٦ - ٢٩٢.

(٣) [٩٥]: هذه الآية فيها تحريم الصيد على المحرم وأن فيه الجزاء، وهو مثله من النعم.

وأن ذلك على التخيير. واستدل باختصاص الجزاء بالعمد... كما أن في الآية أصل للتحكيم...

أحكام القرآن: للجصاص: ٤٦٨/٢ - ٤٧٥، والكنة الهراسي: ١٠٣/٣ - ١١٤، وابن العربي: ٦٦٤/٢ - ٦٨٣، وتفسير القرطبي: ٣٠٢/٦ - ٣١٧، والأكليل: ٩٤ - ٩٥.

(٤) [٩٦]: هذه الآية فيها إباحة صيد البحر للمحرم والحلال، وأن الحرام على المحرم صيد البر خاصة.

وإباحة كل حيوان البحر، سواء أكان مثله في البر، أو لم يكن، وسواء أخذ منه حياً أو ميتاً.

وقوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَفَّ بَيْنَ الْحَرَامِ فِيمَا لِلنَّاسِ وَالشَّهَرِ الْحَرَامِ وَالْهَدَى وَالْقَلْبَ...﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ...﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ سَوْؤُهُمْ...﴾ (٣).

وقوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا صَيِّلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ...﴾ (٤).

= أحكام القرآن، للجصاص: ٤٧٨ - ٤٨١، والكنيا الهراسي: ١١٤/٣ - ١١٦، وابن العربي: ٦٨٣/٢ - ٦٩١، وتفسير القرطبي: ٣١٧/٦ - ٣٢٤، والأكليل: ٩٥. (١) [٩٧]: قال الجصاص في معنى هذه الآية: قيل: إنه أراد أنه جعل ذلك قواماً لمعاشهم وعماداً لهم... لما في المناسك من الزجر عن القبيح والدعاء إلى الحسن، ولما في الحرم والأشهر الحرم من الأمن، ولما في الحج والمواسم، واجتماع الناس من الأفاق، فيها من صلاح المعاش. وفي الهدى، والقلائد: أن الرجل إذا كان معه الهدى مقلداً كانوا لا يعرضون له.. أحكام القرآن: ٤٨١/٢ - ٤٨٢. وانظر: تفسير القرطبي: ٣٢٤/٦ - ٣٢٦، وأحكام القرآن، لابن العربي: ٦٩١/٢ - ٦٩٥.

(٢) [٩٩]: ومعنى الآية: أي ليس له الهداية والتوفيق ولا الثواب، وإنما عليه البلاغ. وأصل البلاغ البلوغ، وهو الوصول.. تفسير القرطبي: ٣٢٧/٦. (٣) [١٠١]: هذه الآية فيها كراهة كثرة السؤال.

أحكام القرآن، للجصاص: ٤٨٣/٢ - ٤٨٥، والكنيا الهراسي: ١١٦/٢، وابن العربي: ٦٩٨/٢ - ٦٩٩، وتفسير القرطبي: ٣٣٠/٦ - ٣٣٤.

(٤) [١٠٣]: قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ﴾: جعل هنا بمعنى: سمى، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [الزخرف: ٣]. أي: سميناه. والمعنى في هذه الآية: ما سمى الله، ولا سن ذلك حكماً، ولا تعبد به شرعاً، بيد أنه قضى به علماً، وأوجده بقدرته وإرادته خلقاً، فإن الله خالق كل شيء من خير وشر، ونفع وضر، وطاعة ومعصية.

و«البحيرة»: هي التي يمنح درها للطواغيت، فلا يحتلبها أحد من الناس. و«السائبة»: هي المسبية المخلاة، كانت الجاهلية يفعل ذلك أحدهم ببعض مواشيه فيحرم الانتفاع به على نفسه.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ...﴾ (١٥٠) ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذُوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصْبَحَتْكُمُ مَّصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَيْتُمْ لَا شَرَّيَ بِهِ ثُمَّ لَا كَانَ ذَا قُرْبَى وَلَا تَكْفُرُ شَهْدَةُ اللَّهِ إِنَّآ إِذَا لَمِنَ الْأَشْيَاءِ (١٦١) فَإِنْ عُرِيَ عَنْهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْنَا أَحَقَّ مِنْ شَهِدَيْهِمَا وَمَا أَصْدَقُنَا إِنَّآ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ (١٦٢) ذَلِكَ أَذَقَهُ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَنُ بَعْدَ أَيْمَنِهِمْ...﴾ (١٦٢) ﴿٢﴾.

= «الوصيلة»: هي الأنتى من نعمهم في الجاهلية، كانت إذا أتأمت بطناً بذكر وأنثى، قيل: قد وصلت الأنتى أخاها، بدفعها عنه الذبح، فسموها وصيلة.

«الحامي»: فإنه الفحل من النعم يحمي ظهره من الركوب والانتفاع، بسبب تتابع أولاد تحدث من فحلته.

تفسير الطبري: ١١٦/١ - ١٣٦، وانظر أيضاً: أحكام القرآن، للجصاص: ٤٨٥/٢، والكنيا الهراسي: ١١٦/٣ - ١١٧، وابن العربي: ٧٠١/٢ - ٧٠٧، وتفسير القرطبي: ٦/٣٣٥ - ٣٤١، والأكليل: ٩٥.

(١) [١٠٥]: ومعنى الآية: الزموا العمل بطاعة الله وبما أمركم به وانتهوا عما نهاكم الله عنه، فإنه لا يضرركم ضلال من ضل إذا أنتم لزمتم العمل بطاعة الله، وأديتم فيمن ضل من الناس ما ألزكم الله به فيه، من فرض الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر الذي يركبه أو يحاول ركوبه، والأخذ على يديه إذا رام ظلماً لمسلم أو معاهد، ولا ضير عليكم في تماديه وغيه في ضلاله، إذا أنتم اهتديتم وأديتم حق الله - تعالى ذكره - فيه. تفسير الطبري: ١٥٢/١١ - ١٥٣، وانظر: ١٣٨ - ١٥١.

وانظر أيضاً في الآية: أحكام القرآن، للجصاص: ٤٨٦/٢ - ٤٨٩، والكنيا الهراسي: ١١٧/٣، وابن العربي: ٧٠٨/٢ - ٧١٢، وتفسير القرطبي: ٣٤٢/٦ - ٣٤٥.

(٢) [١٠٦ - ١٠٨]: هذه الآيات الثلاث الكريمات عند أهل المعاني من أشكال آيات القرآن الكريم إعراباً، ومعنى، وحكماً، قال ذلك أبو جعفر النحاس، ومكي بن أبي طالب. ونقل ذلك عنهما القرطبي.

انظر: إعراب القرآن، للنحاس: ٤٤/٢، ومشكل إعراب القرآن، لمكي: ٢٤٣/١، وذكر أنه ألف فيها كتاباً بيّنها فيه. وانظر: تفسير القرطبي: ٣٤٦/٦. وفي سبب نزول هذه =

سُورَةُ الْأَنْعَامِ

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ...﴾ (١).

= الآيات روى البخاري في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: خرج رجل من بني سهم مع تميم الداري، وعدي بن بدء، فمات بأرض ليس بها مسلم، فلما قدما بتركته فقدوا جاماً من فضة مخصوصاً من ذهب، فأحلفهما رسول الله ﷺ، ثم وجد الجام بمكة، فقالوا: ابتعناه من تميم وعدي، فقام رجلان من أولياء السهمي فحلفا: لشهادتنا أحق من شهادتهما، وإن الجام لصاحبهم، قال: وفيهم نزلت هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ...﴾.

الصحيح مع الفتح، الوصايا، باب قول الله ﷻ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ...﴾ الآيات: (٢٧٨٠) ٤٠٩/٥ - ٤١٠.

وقد روى هذا الحديث الطبري في تفسيره: ١٨٥/١١، (١٢٩٦٦)، والنحاس في الناسخ والمنسوخ: ١٣٣، والجصاص في أحكام القرآن: ٤٨٩/٢ - ٤٩٠. وغيرهم. انظر: تفسير الطبري: ١٨٥/١١ - ١٩٢، وأحكام القرآن، لابن العربي: ٧١٣/٢ - ٧١٧، وتفسير القرطبي: ٣٤٦/٦ - ٣٤٧.

وانظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٤٨٩/٢ - ٤٩٤، والكنز الهراسي: ١١٨/٣ - ١٢١، ولابن العربي: ٧١٢/٢ - ٧٣٣ حيث أفاض في الحديث عن هذه الآيات الثلاث.. وكذلك انظر: تفسير القرطبي: ٣٤٥/٦ - ٣٦٠، والأكلیل: ٩٥ - ٩٦.

(١) [٥٢]: قال الطبري: ذكر أن هذه الآيات نزلت على رسول الله ﷺ في سبب جماعة من ضعفاء المسلمين، قال المشركون له: لو طردت هؤلاء عنك لغشيناك وحضرنا مجلسك.. ثم روى بسنده عدة روايات في ذلك.. ثم ذكر اختلاف أهل التأويل في معنى الدعاء الذي كان هؤلاء الرهط يدعون ربهم به:

ف قيل: الصلوات الخمس.

وقيل: الصلاة.

وقيل: ذكر الله تعالى.

وقيل: تعلمهم القرآن الكريم وقراءته.

وقيل: عبادتهم إياه.

قال الطبري بعد أن روى عدة روايات في تلك الأقوال: وقد يجوز أن يكون القوم جامعين هذه المعاني كلها، فوصفهم الله بذلك..

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ وَإِمَّا يُبْسِتْكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿الْبَيْعَ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا يَغِيرُ عَلَيْهِمْ...﴾ (٣).

وقوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِنَا مُؤْمِنِينَ﴾ (٤).

وقوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ...﴾ (٥).

وقوله تعالى: ﴿وَذَرُوا ظُلْهَرَ الْآثِمِرِ وَبَاطِنَهُ...﴾ (٦).

تفسيره: ٣٧٤/١١ - ٣٨٨، وانظر: تفسير القرطبي: ٤٣١/٦ - ٤٣٤، والأكيل: ٩٧.

(١) [٦٨]: في هذه الآية دليل على وجوب اجتناب مجالس الملحدين، وأهل اللغو...

انظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٢/٣ - ٣، وأحكام القرآن، للكنيا الهراسي: ١٢٣/٣، وابن العربي: ٧٣٩/٢ - ٧٤٠، وتفسير القرطبي: ١٢/٧ - ١٤، والأكيل: ٩٨.

(٢) [١٠٦]: انظر: هذه الآية في: تفسير القرطبي: ٦٠/٧، وانظر: الرد على دعوى

النسخ في مثل هذه الآية في النوع الثامن بعد المائة علم الناسخ والمنسوخ...

(٣) [١٠٨]: ينظر الكلام عن هذه الآية في: أحكام القرآن، للجصاص: ٥/٣،

والكنيا الهراسي: ١٢٤/٣، حيث قال: هذه الآية تدل على الكف عن سب السفهاء الذين يتسرعون إلى سبه على وجه المقابلة، وابن العربي: ٧٤٣/٢ - ٧٤٤، وتفسير القرطبي: ٦٠/٧ - ٦٢.

(٤) [١١٨]: قال الجصاص: هذه الآية: ظاهرها أمر، ومعناها: الإباحة، هذا إذا أراد

بأكله التلذذ فهو إباحة. ويحتمل الترغيب في اعتقاد صحة الأذن فيه، في أكله للاستعانة به على طاعة الله، فيكون أكله في هذه الحال مأجوراً...

أحكام القرآن: ٥/٣، وتفسير القرطبي: ٧٢/٧، والأكيل: ١٠٠.

(٥) [١١٩]: انظر: معنى هذه الآية في: أحكام القرآن، لابن العربي: ٧٤٧/٢،

وتفسير القرطبي: ٧٣/٧.

(٦) [١٢٠]: أحكام القرآن، للجصاص: ٥/٣، وأحكام القرآن، لابن العربي: ٢/

٧٤٨ - ٧٤٧، وتفسير القرطبي: ٧٤/٧، والأكيل: ١٠٠.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ...﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالْأَنْخَالِ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكْلُهُمُ وَالزَّيْتُونَ وَالزُّمَانُ مُمَشِّجًا وَغَيْرَ مُنَسِّجٍ كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ...﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَازِرٍ فَإِنَّهُمْ يَجَسُّوْنَ أَوْ نَسْفًا أَهْلًا لِنَعْرِ اللَّهَ يَوْمَ مَنَ أَنْظَرَ عَذَابَ بَاسٍ وَلَا عَاقِلَ فَإِنَّ رَبَّكَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٣) وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَزَنًا كُلِّ ذِي ظُلْفٍ وَرَبِّ الْبَقَرِ وَالْفَنَنِ حَزَنًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ...﴾ (٤).

(١) [١٢١]: في هذه الآية دليل على النهي عن أكل ما لم يذكر اسم الله تعالى عليه. أحكام القرآن، للجصاص: ٥/٣، ٨، والكنيا الهراسي: ١٢٤/٣ - ١٢٥، وابن العربي: ٧٤٦/٢ - ٧٥٢، وتفسير القرطبي: ٧٤/٧ - ٧٨، والأكليل: ١٠٠.

(٢) [١٤١]: قوله: ﴿مَعْرُوشَاتٍ﴾؛ أي ما عرش الناس من الكروم ونحوها. وهو رفع بعض أعضائها على بعض. وقيل: تعريشه: أن يحظر عليه بحائط، وأصله: الرفع. وقوله: ﴿وَأَنَّا أَوْ حَقُّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾: عطف على جميع ما ذكر قبله، إيجاب الحق في سائر الزروع والثمار المذكورة في الآية.

انظر: الكنيا الهراسي في كتابه: أحكام القرآن: ١٢٦/٣، وأحكام القرآن، للجصاص: ١٠/٣ - ١١. وانظر أيضاً: ٩ - ١٥، وأحكام القرآن، لابن العربي: ٧٥٥/٢ - ٧٦٤، وتفسير القرطبي: ٩٧/٧ - ١١٠، والأكليل: ١٠١.

هذا وانظر ما يتعلق بدعوى النسخ في الآية في النوع الثامن بعد المائة: علم الناسخ والمنسوخ.

(٣) [١٤٥]: احتج بهذه الآية في إباحة ما عدا المذكور فيها. انظر تفصيل ذلك وغيره في: أحكام القرآن، للجصاص: ١٦/٣ - ٢٢، وأحكام القرآن، لألكيا الهراسي: ١٢٧/٢، وأحكام القرآن، لابن العربي: ٧٦٤/٣ - ٧٦٨، وتفسير القرطبي: ١١٥/٧ - ١٢٤، والأكليل: ١٠٢.

(٤) [١٤٦]: قوله تعالى: ﴿كُلِّ ذِي ظُلْفٍ﴾: قال الجصاص: قال بعض أهل العلم: يدخل في ذلك جميع أنواع السباع، والكلاب، والسنائير، وسائر ما يصطاد بظفره من الطير. أحكام القرآن: ٢٢/٣ - ٢٣.

وانظر: أحكام القرآن، لابن العربي: ٧٦٨/٢ - ٧٦٩، والكنيا الهراسي: ١٢٨/٣.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطُنَ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُ وَصَنَّمَكُمْ بِهِ لَمَلَكُوا نَفَقُونَ ﴿١٦٦﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَيْلِ وَالْيَتِيمَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا... ﴿١٦٧﴾﴾^(١).

سُورَةُ الْأَعْرَافِ

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿١٩﴾﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿يَبْنَئِي مَدَامَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٢١﴾﴾^(٣) قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ

(١) [١٥١ - ١٥٢]: قال القرطبي: أمر من الله تعالى لنبيه عليه الصلاة والسلام بأن يدعو جميع الخلق إلى سماع تلاوة ما حرم الله.

ثم قال: وهكذا يجب على من بعده من العلماء أن يبلغوا الناس ويبينوا لهم ما حرم الله عليهم مما حل.

تفسير القرطبي: ١٣٠/٧ - ١٣٧. وأحكام القرآن، للجصاص ٢٤/٣ - ٢٥، وانظر الآية: [١٥٢] في: أحكام القرآن، لألكيا الهراسي: ١٢٨/٣، وابن العربي: ٧٧١/٢ - ٧٧٢.

(٢) [٢٩]: هذه الآية تأمر المسلمين:

- بالعدل.

- وأن يوجهوا وجوههم حيث كانوا في الصلاة إلى الكعبة.

- وأمرهم بأن يتوجهوا إلى الله تعالى بالدعاء مع الإخلاص.

- وأن يعتقدوا بالبعث بعد الموت.

تفسير الطبري: ٣٧٩/١٢ - ٣٨٦، وتفسير البغوي: ١٥٦/٢، وتفسير ابن كثير: ٢/

٢١٧ - ٢١٨، وتفسير القرطبي: ١٨٧/٧ - ١٨٨.

ولم يتعرض للآية ضمن آيات الأحكام: الجصاص، وابن العربي، والهراسي.

(٣) [٣١]: قوله تعالى: ﴿يَبْنَئِي مَدَامَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ...﴾ الآية. وفي نزولها

أقوال:

مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ... ﴿٣٢﴾ ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ ﴿٢﴾.

وقوله تعالى: ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٣٤﴾ ﴿٣﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْءَانُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ ﴿٤﴾.

= الأول: أنها نزلت في الذين كانوا يطوفون بالبيت عراة فأمرُوا باللباس وستر العورة.
والثاني: نزلت في ستر العورة في الصلاة. قال ابن العربي: وهذا ليس يدافع الأول؛
لأن الطواف بالبيت صلاة.

والثالث: أنها نزلت في امرأة يقال لها: ضباعة طافت بالبيت عريانة.

انظر: أحكام القرآن، لابن العربي: ٧٧٦/٢ - ٧٧٧.

قال الجصاص: تدل على فرض ستر العورة في الصلاة. أحكام القرآن: ٣١/٣ -
٣٣، وأحكام القرآن، لابن العربي: ٧٧٦/٢ - ٧٨١، وأحكام القرآن، لألكيا الهراسي:
١٣٥/٣ - ١٣٨، وتفسير القرطبي: ١٨٩/٧ - ١٩٥.

(١) [٣٢]: قوله: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ بيان أنهم حرموا من تلقاء أنفسهم ما لم
يحرمه الله عليهم، والزينة هنا: الملابس الحسن.

والآية فيها دليل على إباحة سائر المأكولات والمشروبات إلا ما قامت دلالة على تحريمه.
أحكام القرآن، للجصاص: ٣٣/٣، وأحكام القرآن، لابن العربي: ٧٨٢/٢ - ٧٨٣،
وتفسير القرطبي: ٣٩٦/١١ - ٣٩٧، وتفسير القرطبي: ١٩٦/٧ - ٢٠٠.

(٢) [٣٣]: قال الكيا الهراسي: الفواحش في اللغة: تقع على كل قبيح بولغ في نعته
بالقبح. وقيل: ذكر الفواحش، والمراد بها الكبائر، وذكر الإثم والمراد بها صغائرها، ثم
عطف على الأمرين ما يدخل فيهما، وهو البغي بغير الحق.

ثم قال: فجملت الآية المحرمات، كما جمع ما قبلها المحللات.
أحكام القرآن، للكيا الهراسي: ١٣٩/٣، وانظر: أحكام القرآن، للجصاص: ٣٣/٣،
وابن العربي: ٧٨٣/٢ - ٧٨٤، وتفسير القرطبي: ٢٠٠/٧ - ٢٠١.

(٣) [٨٥]: قال ابن العربي في قوله: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا﴾: البخس في لسان العرب هو
النقص بالتعيب والتزهيد، أو المخادعة عن القيمة، أو الاحتيال في الكيل أو النقصان منه.
أحكام القرآن: ٧٨٨/٢، وانظر: تفسير القرطبي: ٢٤٨/٧، والأكليل: ١٠٩.

(٤) [٢٠٤]: في هذه الآية الكريمة أمر الله تعالى بالاستماع لقارئ القرآن إذا قرأ
والإنصات له.

وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٢٥﴾ (١).

سورة الأنفال

قوله تعالى: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ...﴾ (٢).

= تفسير الطبري: ٣٤٥/١٣ - ٣٥٢، وتفسير البغوي: ٢٢٦/٢.

هذا وقد اختلف أهل العلم في القراءة خلف الإمام في الصلاة.

أحكام القرآن، للجصاص: ٣٩/٣ - ٤٤، و

أحكام القرآن، لابن العربي: ٨٢٦/٢ - ٨٢٩، وأحكام القرآن لألكيا الهراسي ٣/١٤٢ - ١٤٧، وأحكام القرآن، للشافعي: ٧٧/١، وتفسير القرطبي: ٣٥٣/٧ - ٣٥٥، وتفسير البغوي: ٢٢٦/٢، وتفسير ابن كثير: ٢٩٢/٢ - ٢٩٣. ونظر: والمغني، لابن قدامة: ٢٥٩/٢ - ٢٧٢ في مسألة الإنصات عند تلاوته والقراءة خلف الإمام. وقد أفرد لها الإمامان: البخاري، والبيهقي مصنفين على حدة، واختارا وجوب القراءة خلف الإمام في السرية والجهرية. والكتابان هما:

«خير الكلام في القراءة خلف الإمام»، للبخاري، و«القراءة خلف الإمام»، للبيهقي، صاحب السنن الكبرى.

(١) [٢٠٥]: أحكام القرآن، للجصاص: ٤٤/٣، أحكام القرآن، لابن عربي: ٢/٨٢٩، وتفسير القرطبي: ٣٥٥/٧ - ٣٥٦، والبغوي: ٢٢٦/٢.

(٢) انظر الكلام عن هذه الآية في: أحكام القرآن للجصاص: ٤٤/٣ - ٤٦، ومما قال، بعدما أشار إلى سبب نزول هذه الآية وما ورد فيها من أقوال: إن قوله: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ اقتضى تفويض أمر الأنفال إلى الرسول ﷺ ليعطيها من يرى، ثم نسخ النفل بعد إحراز الغنيمة، وبقي حكمه قبل إحرازها على جهة تحريض الجيش والتضحية على العدو، وما لم يوجف عليه المسلمون وما لا يحتمل القسم ومن الخمس على ما شاء... هذا وفيما يتعلق بمسألة النسخ في الآية انظره في النوع الثامن بعد المائة - عند الحديث عن الناسخ والمنسوخ في سورة الأنفال - حيث تقرر أن هذه الآية محكمة غير منسوخة...

هذا وانظر أيضاً هذه الآية في: أحكام القرآن لللكيا الهراسي: ١٤٩/٣ - ١٥٢ فإنه تحدث عن الآية مشيراً إلى سبب نزولها... ثم قال في خاتمة كلامه عنها: فتحصل من =

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ
الْأَدْبَارَ ۝ وَنَّ يُرْلَهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُمْ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقَائِ أَوْ مَتَحَرِّفًا إِلَيْكُمْ فَفَقَدْ
بَكَةً يَعْصِبُ مِنْ اللَّهِ... ۝﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا
يُحْيِيكُمْ... ۝﴾ (٢).

= الجواب: أن الأنفال للرسول ﷺ، وظاهر هذا يقتضي أمرين: إما أن يكون ملكاً
لرسول الله ﷺ، أو وضعه حيث يريد، وإن لم يملكه حقيقة. فعلى ذلك اختلف العلماء:
فقال بعضهم: إن للرسول ﷺ أن ينفل ذلك على المجاهدين على ما يراه صلاحاً...
وقال آخرون: بل ذلك ملك الرسول، أو كالملك له، حتى يصرفه إلى من شاء...
إلى آخر كلامه الذي يوحى بأنه اختار القول الأول وهو أن للرسول ﷺ أن يفعل بذلك
ما يراه صلاحاً...

أما ابن العربي فإنه تحدث عن هذه الآية وفصل القول فيها ذاكراً بعض روايات سبب
نزولها.. ومما ذكره حول الآية اختلاف الناس في محل الأنفال على ثلاثة أقوال:
الأول: محلها الخمس.

الثاني: محلها ما عاد من المشركين، أو أخذ بغير حرب.

الثالث: رأس الغنيمة حسبما يراه الإمام.

ثم قال بعد ذلك: والصحيح أنه من الخمس.. وأشار إلى قوله تعالى: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ
لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ أن معنى: «لِلرَّسُولِ»: أراد به ملكاً. وقال عن هذا بأنه أصح... انظر
تفصيل ذلك في: أحكام القرآن: ٨٣٤/٢ - ٨٣٩. وانظر: أيضاً حول الآية: تفسير
القرطبي: ٣٦٠/٧ - ٣٦٤.

(١) [١٥ - ١٦]: انظر هاتين الآيتين في: أحكام القرآن لابن العربي: ٨٤٣/٢ -
٨٤٤. ومما قال: روي أن ما ورد في الآيتين من النهي عن التولي يوم الزحف مخصوص
بיום بدر. هذا قول. والقول الآخر: ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما وسائر العلماء: أن
الآية باقية إلى يوم القيامة. وهو الصحيح... كذلك انظر ذلك في: تفسير القرطبي: ٧/
٣٨٠ - ٣٨١. وانظر: أحكام القرآن للجصاص: ٤٧/٣ - ٤٩، الكيا الهراسي: ١٥٢/٣ -
١٥٤.

(٢) [٢٤] قال السيوطي: استدل به ﷺ على وجوب إجابته إذا نادى أحداً وهو في
الصلاة وأنها لا تبطل بذلك. الإكليل: ١١٣.

وقال ابن العربي: ثبت في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ دعا أياً وهو يصلي، فلم
يجبه أياً فخفف الصلاة، ثم انصرف إلى النبي ﷺ، فقال له ﷺ: «ما منعك إذا دعوتك =

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْزَنُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحْزَنُوا أَمَنَّاكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٧) (١).

وقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مِمَّا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢٨) (٢) وَقِيلُوا لَهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الَّذِينَ كَلِمُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنتَهُوا فَلَا تَأْتِ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ بِصِيرٍ (٣) (٣).

وقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ حُمُسُهُمُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ...﴾ (٩) (٤).

= أن تجيبني؟ قال: يا رسول الله، كنت أصلي. قال له: أفلم تجد فيما أوحى إلي: ﴿أَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾؟ قال: بلى يا رسول الله، ولا أعود. فقال الشافعي: هذا دليل على أن الفعل للفرض أو القول للفرض إذا أتى به في الصلاة لا يبطل الصلاة لأمر النبي ﷺ لأبي بالإجابة، وإن كان في الصلاة. أحكام القرآن: ٨٤٥/٢ - ٨٤٦. وانظر: تفسير القرطبي: ٣٩٠/٧.

(١) [٢٧] انظر: تفسير القرطبي: ٣٩٤/٧ - ٣٩٥.

(٢) [٣٨] في هذه الآية دليل على أن الإسلام يجب ما قبله وأن الكافر إذا أسلم لا يخاطب بقضاء ما فاتته من صلاة أو زكاة، أو صوم، أو إلتاف مال، أو نفس، وأجرى المالكية ذلك في المرتد إذا تاب، لعموم الآية. واستدلوا بها على إسقاط ما على الذمي من جزية وجبت عليه قبل إسلامه. وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن وهب عن مالك قال: لا يواخذ الكافر بشيء صنع في كفره إذا أسلم، ولا يعد طلاقهم شيئاً، لأن الله تعالى قال: ﴿إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مِمَّا قَدْ سَلَفَ﴾.

انظر ذلك في: أحكام القرآن لابن العربي: ٨٥١/٢ - ٨٥٤، تفسير القرطبي: ٤٠١/٧ - ٤٠٤.

(٣) [٣٩] قوله: ﴿فِتْنَةً﴾: أي شرك. وقيل: حتى لا يفتن مؤمن عن دينه. ويدل ذلك على أن قتل الكفار لدفع الضرر لا جزاء على الكفر.

انظر ذلك في: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ١٥٥/٣، ابن العربي: ٨٥٤/٢، تفسير القرطبي: ٤٠٤/٧.

(٤) [٤١] في هذه الآية الكريمة ذكر الغنيمة. والغنيمة والفىء اسمان لما يصيبه المسلمون من أموال الكفار. وقد ذهب جماعة إلى أنهما شيء واحد. وذهب آخرون: إلى أنهما يختلفان، فالغنيمة: ما أصابه المسلمون منهم عنوة بقتال. والفىء: ما كان عن صلح بغير قتال، كالجزية، والخراج الحق.

= وهذه الآية ذكر الله ﷻ فيها حكم الغنيمة فقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ مِنْهَا حُكْمٌ وَإِلَىٰ رَسُولِهِ...﴾.

أولاً: ذهب أكثر المفسرين والفقهاء إلى أن قوله: ﴿لِلَّهِ﴾ افتتاح كلام على سبيل التبرك، وإضافة هذا المال إلى نفسه تعالى لشرفه، وليس المراد منه أن سهماً من الغنيمة لله منفرداً، فإن الدنيا والآخرة كلها لله تعالى. وهو قول الحسن، وقتادة، وعطاء، وإبراهيم، والشعبي، قالوا: سهم الله تعالى، وسهم الرسول ﷺ واحد.

والغنيمة تقسم خمسة أخماس، أربعة أخماسها لمن قاتل عليها، والخمس لخمسة أصناف، كما ذكر الله ﷻ في الآية: ﴿وَالرَّسُولُ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾.

وقال بعضهم: يقسم الخمس على ستة أسهم، وهو قول أبي العالية، سهم لله تعالى، فيصرف إلى الكعبة.

والقول بأن الغنيمة تقسم خمسة أسهم يصح، وهو قول الأكثرين، والسهم الذي كان لرسول الله ﷺ في حياته، هو اليوم لمصالح المسلمين، وما فيه قوة الإسلام، وهو قول الشافعي - رحمه الله تعالى -.

وروى الأعمش عن إبراهيم قال: كان أبو بكر، وعمر رضي الله عنهما يجعلان سهم النبي ﷺ في الكراع والسلاح.

وقال قتادة: هو للخليفة بعده.

وقال بعضهم: سهم رسول الله ﷺ مردود في الخمس، والخمس لأربعة أصناف.

ثانياً: اختلف في قوله تعالى: ﴿وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ من هم؟

ف قيل: جميع قرش. وقيل: هم الذين لا تحل لهم الصدقة. وقيل: هم بنو هاشم. وقيل: هم بنو هاشم، وبنو المطلب، وليس لبني عبد شمس، ولا لبني نوفل منه شيء، وإن كانوا إخوة.

واختلف في سهم ذوي القربى هل هو ثابت اليوم؟

فذهب أكثرهم إلى أنه ثابت، وهو قول مالك والشافعي. وذهب أصحاب الرأي إلى أنه غير ثابت، وقالوا: سهم رسول الله ﷺ وسهم ذي القربى مردودان في الخمس، وخمس الغنيمة لثلاثة أصناف: اليتامى، والمساكين، وابن السبيل. وقال بعضهم: يعطى للفقراء منهم دون الأغنياء.

قال البيهقي: والكتاب والسنة يدلان على ثبوته، والخلفاء بعد الرسول ﷺ كانوا يعطونه، ولا يفضل فقير على غني لأن النبي ﷺ والخلفاء من بعده كانوا يعطون العباس بن عبد المطلب مع كثرة ماله، فالحق الشافعي بالميراث الذي يستحق باسم =

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَوَّجُوا فَنَفْسُكُمُ وَالْأَوْزَاعِي، وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٦١﴾﴾^(١).

= القرابة، غير أنه يعطى القريب والبعيد، وقال يفضل الذكر على الأنثى فيعطى الرجل سهمين والأنثى سهماً واحداً. تفسيره: ٢٥٠/٢.

ثالثاً: يقسم أربعة أخماس الغنيمة بين الغانمين الذين شهدوا الواقعة، للفراس منهم ثلاثة أسهم، وللراجل سهم. هذا قول أكثر أهل العلم، وإليه ذهب الثوري والأوزاعي، ومالك، وابن المبارك، والشافعي، وأحمد، وإسحاق.

وقال أبو حنيفة: للفراس سهمان، وللراجل سهم واحد.

أحكام القرآن للشافعي: ١٥٣/١ - ١٦٦، ٣٦/٢ - ٣٨، تفسير البغوي: ٢٤٩/٢ - ٢٥١، تفسير الطبري: ٥٤٥/١٣ - ٥٦٣، ابن كثير ٣٢٣/٢ - ٣٢٥، أحكام القرآن للجصاص: ٥٠/٣ - ٦٦، الكيا الهراسي: ١٥٥/٣ - ١٦١، ابن العربي: ٨٥٤/٢ - ٨٦٥، تفسير القرطبي: ١/٨ - ٢١، الإكليل: ١١٤.

(١) [٤٥ - ٤٦]: انظر الكلام عن هاتين الآيتين في: أحكام القرآن للجصاص: ٦٦/٣ - ٦٧ ومما قاله حول الآية الأولى:

قيل: الفئة: هي الجماعة المنقطعة عن غيرها. وأصله: من فآوت رأسه بالسيف إذا قطعت. والمراد بالفئة ههنا: جماعة من الكفار، فأمرهم بالثبات لهم وقتالهم. وهو في معنى قوله تعالى: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا فَلَ تَوَلَّوْهُمْ الْأَبْكَارُ﴾. ومعناه مرتب على ما ذكر في هذه من جواز التحرف للقتال، أو الانحياز إلى فئة من المسلمين ليقاثل معهم...

وحول الآية الثانية قال: فيها أمر الله تعالى بطاعته وطاعة رسوله ﷺ، وفيها نهى عن الاختلاف والتنازع، وأخبر أنهما يؤديان إلى الفشل، وهو ضعف القلب من فزع يلحقه.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للکيا الهراسي: ١٦١/٣ - ١٦٢. ومما قاله: قوله: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾: يحتمل الذكر في القلب وذلك بأحد وجهين: إما بتذكر ما عند الله تعالى من ثواب المجاهدين، وتهوين أمر الدنيا في جنب ما عند الله تعالى.

والثاني: ذكر دلائله ونعمه وما يستحقه الله تعالى على عباده من بذل المهج في مرضاته... ونحو ذلك. وكل ذلك مما يعين على الصبر والثبات... كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٨٦٦/٢ - ٨٧٠. حيث قال: قوله: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا﴾ ظاهر في اللقاء، ظاهر في الأمر بالثبات... وقد أمر الله ها هنا بالثبات عند قتالهم، كما نهى في الآية قبلها عن الفرار عنهم، فالتقى الأمر والنهي على شفا من الحكم بالوقوف للعدو والتجلد له... وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ٢٣/٨ - ٢٥.

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ وَهُمْ لَا يَنْقُضُونَ﴾ (٥٦) ﴿فَإِنَّمَا تَتَفَقَّهُنَّ فِي الْحَرْبِ فَفَرَدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ (٥٧) ﴿وَإِنَّمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِثَانَةٍ فَانْدُ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَآئِينَ﴾ (٥٨) ﴿﴾.

(١) [٥٦] انظر: الكلام عن هذه الآية في التفسير البغوي: ٢٥٧/٢ حيث قال: قوله: ﴿ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ﴾: وهم بنو قريظة نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله ﷺ، وأعانوا المشركين بالسلاح على قتال النبي ﷺ وأصحابه. كذلك انظر: تفسير القرطبي: ٢٩/٨ - ٣٠. وذكر أن الذين نقضوا عهدهم: هم بنو قريظة وبنو النضير.

(٢) [٥٧] قوله: ﴿فَإِنَّمَا تَتَفَقَّهُنَّ فِي الْحَرْبِ فَفَرَدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ﴾ يعني إذا أسرتهم فنكّل بهم تنكيلاً تشرد غيرهم من ناقضي العهد خوفاً منك. وقيل: افعل بهم من القتل ما تفرق به من خلفهم عن التعاون على قتالك. أحكام القرآن للجصاص: ٦٧/٣.

وقال الكيا الهراسي: أبان في هذه الآية. أن المقصود من التنكيل بالأسر، زجر من سواهم، ولأجله شرعت العقوبات ولأجله أمر الصديق بالتنكيل بأهل الردة، وإحراق بعضهم بالنيران، ورمي بعضهم من رؤوس الجبال، وطرحهم في الآبار. أحكام القرآن: ١٦٢/٣.

أما ابن العربي فقال في قوله: ﴿فَفَرَدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ﴾ أي: افعل بهم فعلاً من العقوبة يفرق به من وراءهم، وهذا أحد الأقسام الخمسة التي للإمام في الأسرى، من المن، والفداء، والاسترقاق، والجزية، والقتل... أحكام القرآن: ٨٧١/٢.

وانظر ذلك في: تفسير القرطبي: ٣٠/٨ - ٣١. وقال في قوله: ﴿فَإِنَّمَا تَتَفَقَّهُنَّ فِي الْحَرْبِ فَفَرَدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ﴾ شرط وجوابه. ومعنى: ﴿تَتَفَقَّهُنَّ﴾: تأسرهم وتجعلهم في ثقاف، أو تلقاهم بحال ضعف، تقدر عليهم فيها وتغلبهم... و«شرد» من التشريد: وهو التبديد والتفريق. كذلك انظر: الإكليل: ١١٥.

(٣) [٥٨] هذه الآية فيها إباحة نبذ العهد لمن توقع منهم غائلة مكر، وأن يعلمهم بذلك، لئلا يشنعوا علينا بنصب الحرب مع العهد. انظر ذلك في: أحكام القرآن للشافعي: ٧٢/٢، أحكام القرآن للجصاص: ٦٧/٣. حيث قال في معنى الآية: «إذا خفت غدرهم وخدعتهم وإيقاعهم بالمسلمين، وفعلوا ذلك خفياً، ولم يظهروا نقض العهد ﴿فَإِنْدُ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ يعني ألق إليهم عهدهم حتى يستوي الجميع في معرفة ذلك.

لئلا يتوهموا أنك نقضت العهد بنصب الحرب من قبلك. وقيل: «سواء»: أي: على عدل... وانظر ذلك في: أحكام القرآن للکيا الهراسي: ١٦٢/٣. كذلك انظر: أحكام

وقوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُهْبُوتُ بِهِمْ عِذْوُ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ...﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنِبْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٢).

= القرآن لابن العربي: ٨٧١/٢ - ٨٧٢. ومما قال: إن قيل: كيف يجوز نقض العهد مع خوف الخيانة، والخوف ظن لا يقين معه؟ فكيف يسقط يقين العهد بظن الخيانة؟ قال: فنه جواباً:

أحدهما: أن الخوف هاهنا بمعنى اليقين، كما يأتي الرجاء بمعنى العلم، كقوله تعالى: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ (١٣). [نوح: ١٣].

الثاني: أنه إذا ظهرت آثار الخيانة، وثبتت دلالتها وجب نبذ العهد، لئلا يقع التماذي عليه في الهلكة، وجاز إسقاط اليقين ها هنا بالظن للضرورة، وإذا كان العهد قد وقع فهذا الشرط عادة، وإن لم يصرح به لفظاً، إذ لا يمكن أكثر من هذا... وكذلك انظر: تفسير القرطبي: ٣١/٨ - ٣٣.

(١) [٦٠] في هذه الآية أمر من الله تعالى للمؤمنين بإعداد السلاح والكرع قبل وقت القتال، إرهاباً للعدو، والتقدم في ارتباط الخيل استعداداً لقتال المشركين، وقد روي في القوة أنها الرمي...

انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٦٨/٣، الكيا الهراسي: ١٦٣/٣، ابن العربي: ٢/ ٨٧٢ - ٨٧٥، وقال: في هذه الآية تسع مسائل. وذكر منها أن الله أمر فيها بإعداد القوة للأعداء، بعد أن أكد في تقدمه التقوى. وأشار إلى ما روي عن رسول الله ﷺ في تفسيره القوة بالرمي. إلى غير ذلك مما تشمله الآية وتشير إليه من أحكام وفوائد... وانظر في ذلك أيضاً: تفسير القرطبي: ٣٥/٨ - ٣٨، الإكليل: ١١٥.

(٢) [٦١] قوله: «وإن جنحوا للسلم فاجنح لها...» الجروح: الميل. ومنه يقال: جنحت السفينة إذا مالت. والسلم: المسالمة، ومعنى الآية: أنهم إن مالوا إلى المسالمة - وهي طلب السلامة من الخراب فسالهم، واقبل ذلك منهم. وإنما قال: «فاجنح لها» لأنه كناية عن المسالمة.

هذا وقد اختلف بقاء هذا الحكم المأخوذ من هذه الآية، نظراً للاختلاف في نسخ هذه الآية أو أحكامها؟

والصواب أنها محكمة - كما سيأتي - بيان ذلك في النوع الثامن بعد المائة: علم الناسخ والمنسوخ. انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٦٩/٣ - ٧٠. فقد ذكر ما سبق، ثم أشار إلى النسخ، وفصل القول فيه، ومما قال: وما ذكر من الأمر بالمسالمة =

﴿وَأِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ...﴾ (١٦٧) ﴿١﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرِيرٌ مُلَوَّنٌ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَدِيرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (١٦٥) ﴿٢﴾ أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ سَعَةً فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِرِينَ﴾ (١٦٦) ﴿٣﴾.

= حكم ثابت، ولكن ذلك في حال قلة عدد المسلمين وكثرة عدوهم... إلى آخر كلامه...

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ١٦٣/٣ - ١٦٤، فإنه تحدث عن الآية على نحو ما تكلم عنها الجصاص ولكن بإيجاز. كذلك فإن ابن العربي ذكر الآية في كتابه وتكلم عنها، ومما قال بعد أن رد دعوى النسخ فيها: «فإذا كان المسلمون على عزة، وفي قوة ومنعة، ومقانب عديدة، وعدة شديدة:

فلا صلح حتى تطعن الخيل بالقنا وتضرب بالبيض الرقاق الجماجم وإن كان للمسلمين مصلحة في الصلح لانتفاع يجلب به، أو ضرر يندفع بسببه فلا بأس أن يبتدئ المسلمون به إذا احتاجوا إليه، وأن يجيبوا إذا دعوا إليه... انظر: أحكام القرآن: ٨٧٥/٢ - ٨٧٧.

(١) [٦٢] ومعنى الآية: «وإن يريدوا أن يخدعوك»، أي: بأن يظهروا لك السلم، ويظنوا لك الغدر والخيانة، فاجنح فما عليك من نياتهم الفاسدة. «فإن حسبك الله»، أي: كافيك الله، أن يتولى كفايتك وحياطتك. قال الشاعر:

إذا كانت الهيجا وانشقت العصا فحسبك - والضحاك - سيف مهند
أي: كافيك وكافي الضحاك سيف...

تفسير القرطبي: ٤٢/٨.

(٢) [٦٥ - ٦٦] في هاتين الآيتين وجوب مصابرة الضعف من العدو وتحريم الفرار، ما لم يزد عدد الكفار على مثلثين.

وفيها الرد على من اعتبر الكثرة في السلاح، والقوة، دون العدد.

كما أن فيها الرد على من لم يحرم الفرار مطلقاً، والرد على من منع نسخ الأثقل بالأخف... انظر ذلك وغيره مما يتعلق بالآيتين من أحكام في: أحكام القرآن، للجصاص: ٧٠/٣ - ٧١. حيث أشار إلى النسخ وأخذ، وأنكر على من زعم أن ليس من الآيتين نسخ، وإنما كلف كل قوم من الصبر على قدر استطاعتهم، فكان على الأولين ما ذكر من ذكر من مقاومة العشرين للمائتين، والآخرين لم يكن لهم من نفاذ البصيرة مثل ما للأوليين، فكلفوا مقاومة الواحدة للاثنتين والمائة للمائتين....

مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُشْخَنَ فِي الْأَرْضِ ... ﴿١٧﴾^(١).
وقوله تعالى: ﴿فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ...﴾ ﴿٢٩﴾^(٢).

= كذلك انظر: الكيا الهراسي: ١٦٤/٣، فقد ذكر الآيتين وأشار إلى النسخ فيهما، وأيده... وانظر: أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ٨٧٧/٢ - ٨٧٨. فقد ذكر قضية النسخ بين الآيتين وأيدها. ومثله القرطبي في تفسيره ٤٤/٨ - ٤٥، الإكليل: ١١٥.
(١) [٦٧]: هذه الآية نزلت يوم بدر، عتاباً من الله ﷺ لنبيه ﷺ وأصحابه، على أخذهم الفداء وترك الإثخان في القتل. انظر: تفصيل ذلك وذكر الروايات الواردة فيه في: أسباب النزول للواحدي: ٢٧٣ - ٢٧٦، تفسير الطبري: ٥٨/١٤ - ٦٣، البغوي: ٢٦١/٢ - ٢٦٢، ابن كثير: ٣٣٨/٢ - ٣٣٩.

وكذلك انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٧١/٣ - ٧٣. ومما قاله حول هذه الآية: اقتضى ذلك إباحة الغنائم والأسرى بعد الإثخان، وكان الغرض في ذلك الوقت القتل حتى إذا أُنْخِنَ المشركون فحينئذٍ إباحة الفداء، وكان أخذ الفداء قبل الإثخان محظوراً، وقد كان أصحاب النبي ﷺ حازوا الغنائم يوم بدر وأخذوا الأسرى، وطلبوا منهم الفداء، وكان ذلك من فعلهم غير موافق لحكم الله تعالى فيهم في ذلك الوقت. ولذلك عاتبهم عليه، ولم يختلف نقلة السير، ورواة المغازي أن النبي ﷺ أخذ منهم الفداء بعد ذلك، وأنه قال: لا ينقلب منهم أحد إلا بفداء، أو ضربة عنق... ثم استدل الجصاص بذلك على نسخ هذه الآية: «ما كان لنبي أن يكون له أسرى... إلى آخر كلامه.
وانظر: أحكام القرآن للکيا الهراسي: ١٦٤/٣ - ١٦٥، حيث أشار إلى أن الآية دلت على أن العدول إلى الأسر عن القتل حرام على كل نبي حتى يشخن في القتل، فتحصل هيئته في القلوب...»

وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ٨٧٩/٢ - ٨٨٢. حيث ذكر بعض الروايات في سبب نزولها، ثم أشار إلى قول بعضهم: إن قوله تعالى: «ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يشخن في الأرض»، دليل على تكليف سائر الأنبياء بالجهاد، ثم قال: كان ذلك واجباً، لكن لم يكن لهم أسرى ولا غنيمة... وكذلك انظر: تفسير القرطبي: ٤٥/٨ - ٥٠.
ومما قال: إن هذه الآية نزلت عتاباً لأصحاب النبي ﷺ، حيث أنهم أشاروا عليه بأخذ الفدية وجاء ذكر النبي ﷺ في الآية حين لم ينه عنه، حين رآه من العريش، أذكره ذلك عمر بن الخطاب، وسعد بن معاذ، وعبد الله بن رواحة، ولكنه ﷺ شغله بغت الأمر، ونزول النصر، فترك النهي عن الاستبقاء، ولذلك بكى هو وأبو بكر حين نزلت الآيات... هذا وانظر بيان دعوى النسخ في الآية في النوع الثامن بعد المائة. فإنه قد تقرر هناك أن الآية محكمة غير منسوخة..

(٢) [٦٩] في هذه الآية إشارة إلى إباحة الغنائم، وقد كانت محظورة قبل ذلك انظر =

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّن وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّى يَهَاجِرُوا وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٤﴾﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ ...﴾ (٧٥) (١).

= ذلك في: أحكام القرآن، للجصاص: ٧٣/٣ - ٧٤، وقد أشار إلى قول من قال: إن هذه الآية كانت في الغنائم ثم نسخت بقوله تعالى: «واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه»، لكنه قال: وجائز عندنا أن لا تكون منسوخة، وأن تكون آية الغنيمة فيما أوجف عليه المسلمون. بخيل أو ركاب وظهر عليهم بالقتال. وآية الفبي التي في - الحشر - فيما لم يوجف عليه المسلمون، وأخذ من الكفار على وجه المودة والهدنة.

(١) [٧٢ - ٧٣]، [٧٥] انظر: الكلام عن هذه الآيات وما فيها من أحكام في: أحكام القرآن، للجصاص: ٧٥/٣ - ٧٦. حيث قال: اختلف السلف في أن التوارث كان ثابتاً بينهم بالهجرة والإخوة التي آخى بها رسول الله ﷺ بينهم دون الأرحام، وأن ذلك مراد قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا...﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بَعْضٍ...﴾، وإن ذلك قد أريد به إيجاب التوارث بينهم، وأن قوله: ﴿مَا لَكُمْ مِّن وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّى يَهَاجِرُوا﴾ قد نفى إثبات التوارث بينهم بنفيه الموالاة بينهم، وفي هذا دلالة على أن إطلاق لفظ الموالاة يوجب التوارث، وإن كان قد يختص به بعضهم دون جميعهم على حسب وجود الأسباب المؤكدة له، كما أن النسب سبب يستحق به الميراث، وإن كان بعض ذوي الأنساب أولى به في بعض الأحوال لتأكد سببه.. إلى أن قال: فنسخ التوارث بالهجرة بسقوط فرض الهجرة، وأثبت التوارث بالأنساب بقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ...﴾ وقوله في: [الآية: ٧٣] ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بَعْضٍ...﴾.

قال ابن عباس والسدي يعني: في الميراث. وقال قتادة: في النصر والمعاونة، وهو قول ابن إسحاق.. ثم قال الجصاص: فاقضى عموم هذه الآية إثبات التوارث بين سائر الكفار بعضهم من بعض مع اختلاف مللهم، لأن الاسم يشملهم، ويقع عليهم، ولم تفرق الآية بين أهل الملل بعد أن يكونوا كفاراً.. ويدل أيضاً على إثبات ولاية الكفار على أولادهم الصغار لاقتضاء اللفظ له، في جواز النكاح والتصرف في المال في حال الصغر والجنون... ثم قال: وقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ...﴾ نسخ به =

سورة التوبة^(١)

قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١﴾

= إيجاب التوارث بالهجرة والحلف والموالاة، ولم يفرق فيه بين العصبات وغيرهم، فهو حجة في إثبات ميراث ذوي الأرحام الذين لا تسمية لهم ولا تعصب.....».

وانظر حول هذه الآيات أيضاً: أحكام القرآن، للكبيا الهراسي: ١٦٦/٣ - ١٦٧، حيث قال في الآية الأولى: أنها دلت على وجوب الهجرة، ثم زال ذلك الوجوب بالفتح، لقوله ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح»، وفي معنى الولاية الواردة في الآية قال: يحتمل أن يكون معناه الوارثة، ونسخ ذلك بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ...﴾، ويحتمل أن تكون الموالاة في الدين. وأما قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ فقال فيه: إنه أراد به الولاية في الدين، بدليل قوله: «إلا تفعلوه تكن فتنه في الأرض وفساد كبير».

ثم قال: وقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ...﴾ الآية: يحتمل أن يراد به التورث بالرحم على قول ابن مسعود.. وانظر ذلك أيضاً في: أحكام القرآن، لابن العربي: ٨٨٦/٢ - ٨٩٠. حيث تحدث عن هذه الآيات، ومما قاله حول الآية الأولى: قوله: «أولئك بعضهم أولياء بعض» فيه قولان: أحدهما: في النصرة. الثاني: في الميراث. وحول الآية الثانية قال: فيها مسألان:

الأولى: قطع الله الولاية بين الكفار والمؤمنين، فجعل المؤمنين بعضهم أولياء بعض، وجعل الكافرين بعضهم أولياء بعض، وجعل المنافقين بعضهم أولياء بعض، يتناحرون بدينهم، ويتعاملون باعتقادهم... ويحتمل أن يراد به: بعضهم أولياء بعض في الميراث...
الثانية: قوله: «إلا تفعلوه تكن فتنه في الأرض» يعني بضعف الإيمان وغلبة الكفر، وهذه هي الفتنة والفساد في الأرض..

وفي الآية الثالثة قال: قوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾، قال ابن عباس: هذه الآية نسخ لما تقدم من الموالاة بالهجرة دون القرابة التي ليس معها هجرة.. ثم قال: «والذي عندي أنه عموم في كل قريب بينته السنة، بقوله ﷺ: «ألحقوا الفرائض بأهلها، فما بقي فهو لأولى عصبه ذكر...».

وانظر: أيضاً حول الآيات: تفسير القرطبي: ٥٥/٨ - ٦٠، فقد ذكر نحو ما تقدم.
(١) هذه السورة من آخر ما نزل بالمدينة. ولذلك قلَّ فيها دعاوي النسخ. ولها أسماء عدة: التوبة، والمباعدة، والممشقة، والفاضحة، وسورة البحوث، وسورة العذاب، وسورة براءة... =

فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ﴿٢﴾ وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ قَاتِلْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَنَشِرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ آلِيمٍ ﴿٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا لِمَتِهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٤﴾» (١).

= انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٨٩١/٢، تفسير القرطبي: ٦١/٨.

(١) (١ - ٤] هذه الآيات فيها براءة الله تعالى ورسوله ﷺ من العهد الذي كان مع المشركين.

وقد اختلف أهل التأويل فيمن برئ الله تعالى ورسوله ﷺ إليه من العهد الذي كان بينه وبين المشركين، فأذن له في السياحة في الأرض أربعة أشهر:

أولاً: فقال بعضهم: هم صنفان من المشركين: أحدهما: كانت مدة العهد بينه وبين رسول الله ﷺ أقل من أربعة أشهر، وأمهل بالسياحة أربعة أشهر.

والآخر منهما: كانت مدة عهده بغير أجل محدود، فقصر به على أربعة أشهر ليرتاد لنفسه، ثم هو حرب بعد ذلك لله ولرسوله وللمؤمنين، يقتل حيثما أدرك ويؤسر، إلا أن يتوب...

ثانياً: وقال آخرون: هم من كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهد، فأما من لم يكن له من رسول الله عهد، فإنما أجله خمسين ليلة، عشرون من ذي الحجة، والمحرم كله، وإنما كان ذلك كذلك، لأن أجل الذين لا عهد لهم كان إلى انسلاخ الأشهر الحرم، كما قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥].

قالوا: والنداء ببراءة كان يوم الحج الأكبر - وذلك يوم النحر، أو يوم عرفة، قولان - وذلك خمسون يوماً.

وأما أهل الأربعة أشهر، فإنما يبدأ التأجيل بحققهم من يوم نزلت «براءة»، وهي نزلت في أول شوال، فكان انقضاء مدة أجلهم، انسلاخ الأشهر الحرم.

ثالثاً: وقال آخرون: كان ابتداء تأخير المشركين أربعة أشهر، وانقضاء ذلك لجميعهم وقتاً واحداً، وكان ابتداءه يوم الحج الأكبر، وانقضاؤه عشر من ربيع الآخر..

رابعاً: وقال بعضهم: ابتداء الأجل لجميع المشركين وانقضاؤه كان واحداً، فكان ابتداءه يوم نزلت «براءة»، وانقضاؤه بانقضاء الشهر المحرم، وذلك انسلاخ الأشهر الحرم.

خامساً: وقال آخرون: إنما كان تأجيل الله الأشهر الأربعة للمشركين في السياحة، =

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْضَرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥﴾ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتَّقِ اللَّهَ مَا تَمَنَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ٦﴾ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ ٧﴾^(١).

= لمن كان بينه وبين الرسول ﷺ عهد ومدته أقل من أربعة أشهر. أما من كان له عهد مدته أكثر من أربعة أشهر، فإنه أمر النبي ﷺ أن يتم له عهده إلى مدته.

انظر: تفسير الطبري: ٩٥/١٤ - ١٠٢، حيث أورد هذه الأقوال، وروى بسنده عن من قال بها. ثم قال: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب، قول من قال: الأجل الذي جعله الله تعالى لأهل العهد من المشركين وأذن لهم بالسياسة فيه، إنما هو لأهل العهد الذين ظاهروا على رسول الله ﷺ، ونقضوا عهدهم قبل انقضاء مدته. فأما الذين لم ينقضوا عهدهم، ولم يظاهروا عليه، فإن الله جل ثناؤه أمر نبيه ﷺ بإتمام العهد بينه وبينهم إلى مدته لقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ﴾... الآية.

ثم قال بعد ذلك: واعلم أن الذين تقدم ذكرهم، وقعت منهم مظاهرة أو مخابرة وخداع، يقتضي نقض العهد والإخلال به، ولذلك قال: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾ [الآية: ٧]، فلو كان - ممن تقدم ذكرهم - الاستقامة في العهد، لم يجز التبري منهم، ونقض عهدهم، فكل ذلك يدل على أنه قد تقدم منهم نقض العهد، إما ظاهراً وإما سراً... إلى أن خلص إلى بعض الأحكام التي يمكن أخذها من هذه الآيات، ومنها.

١ - أنه لا يجوز نبذ عهد الكفار إلى الكفار إلا بنقض ظاهر منهم، أو توقع نقض، أو إبهام في مدة العهد، مثل أن يقول: نترككم ما أفركم الله.

٢ - أنه لا يجوز نقض الأمان - فسد أو صح - بالاغتيال، بل يكون ذلك بإظهار نبذ العهد إليهم.

٣ - أن من كان بينه وبين المسلمين عهد، ثم ظاهروا عليهم قوماً من الأعداء فهو نقض للعهد، سواء كانت تلك المظاهرة سرية أو علنية. ولمزيد من التفصيل حول ما يتعلق بهذه الآيات من أحكام وفوائد انظر: أحكام القرآن - لابن العربي: ٨٩٣/٢ - ٩٠٠، تفسير القرطبي: ٦٠/٨ - ٧١.

(١) [٥ - ٧]: قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ﴾ أي: انقضى ومضى وخرج، قال =

وقوله تعالى: ﴿إِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِزْنُكُمْ فِي الَّذِينَ
وَنَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾﴾ وَإِنْ لَكُنَّ لَا يَمْنَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا

= الطبري: يقال منه: «سلخنا شهر كذا، نسلخه سلخاً، وسلوخاً» بمعنى: المنزوعة من
جلدها، المخرجة منه. تفسيره: ١٣٣/١٤ - ١٣٤. هذا وقد اختلف المفسرون في المراد
بـ «الأشهر الحرم» المذكورة في قوله تعالى: ﴿إِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا
الْمُشْرِكِينَ...﴾.

فذهب ابن جرير الطبري إلى القول: بأن المراد بها ذي القعدة، وذي الحجة،
والمحرم. وإنما أريد في هذا الموضع انسلاخ المحرم وحده، لأن الأذان كان براءة يوم
الحج الأكبر. فمعلوم أنهم لم يكونوا أجلاوا الأشهر الحرم كلها، ولكنه لما كان متصلاً
بالشهرين الآخرين الحرامين قبله، وكان هو لهما ثالثاً، وهي كلها متصل بعضها ببعض،
قيل: «فإذا انسلخ الأشهر الحرم» ومعنى الكلام: فإذا انقضت الأشهر الحرم الثلاثة عن
الذين لا عهد لهم، أو عن الذين كان لهم عهد فنقضوا عهدهم بمظاهرتهم الأعداء على
رسول الله ﷺ وعلى أصحابه، أو كان عهدهم إلى أجل غير معلوم... تفسيره: ١٣٤/١٤.

وقال ابن كثير في تعليقه على ما اختاره ابن جرير الطبري من أن المراد بالأشهر
الحرم المذكورة هنا: ذي القعدة، وذي الحجة، والمحرم... وهذا الذي ذهب إليه ابن
جرير حكاه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما، وإليه ذهب الضحاك أيضاً وفيه نظر.
والذي يظهر من حيث السياق: ما ذهب إليه ابن عباس في رواية العوفي عنه، وبه قال
مجاهد، وعمر بن شعيب ومحمد بن إسحاق، وقتادة، والسدي، وعبد الرحمن بن
زيد بن أسلم، أن المراد بها: أشهر التسيير الأربعة المنصوص عليها بقوله تعالى:
﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾، ثم قال: ﴿إِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾، أي: انقضت
الأشهر الأربعة التي حرمننا عليكم فيها قتالهم، وأجلناهم فيها، فحيثما وجدتموهم
فاقتلوه، لأن عود العهد على مذكور أولى من مقدر، ثم إن الأشهر الأربعة المحرمة
سيأتي بيان حكمها في آية أخرى بعد في هذه السورة الكريمة. تفسيره: ٣٤٩/٢.

أما الكيا الهراسي فقد حكى اختلاف العلماء في المراد بالأشهر الحرم هنا، وهل
المراد الأشهر الحرم: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، وهذه الثلاثة سرد، ورجب
الفرد.

أو المراد الأربعة المتوالية من وقت العهد إلى العاشر من ربيع الآخر؟ ثم قال: وفيه
شيء، وهو أن اسم الأشهر الحرم لا يتعارف منه غير المعهود، ولا يصير بسبب العهد
الأشهر مسماة بالحرم، فلا جرم اختيار كثير من العلماء الأول. أحكام القرآن: ١٧٥/٤.

انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٨١/٣، ٨٣، الكيا الهراسي: ١٨٠/٢ - ١٨١.

(١) [١١]: في هذه الآية دليل على أن من أظهر لنا الإيمان، وأقام الصلاة، وآتى =

فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٢﴾ أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَتُوا أَيْمَنَهُمْ وَهَكُمُوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ / أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَصْرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُصِفُ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيُذْهِبَ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ... ﴿١٥﴾ ﴿١٦﴾.

وقوله تعالى: ﴿أَمَّا حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَجِدُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولَهُ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلَا لِحِمَّةً﴾ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ (٣).

= الزكاة فعلينا مولاته في الدين على ظاهر أمره، مع ما قد يحتمل أن يكون اعتقاده في الغيب خلافه... أحكام القرآن - للجصاص: ٨٥/٣.

(١) [١٢]: في هذه الآية أيضاً: دلالة على أن أهل العهد متى خالفوا شيئاً مما عهدوا عليه وطعنوا في ديننا فقد نقضوا العهد ووجب قتلهم.

وفيه دلالة أيضاً: على أن أهل الذمة ممنوعون من إظهار الطعن في دين المسلمين، وهذا يشهد لقول من قال من الفقهاء أن من أظهر شتم النبي ﷺ من أهل الذمة فقد نقض عهده ووجب قتله. وهنا خلاف: فقال الحنفية: يعزر ولا يقتل، وقيل: يقتل.

انظر: تفصيل القول في ذلك في: أحكام القرآن - للجصاص: ٨٥/٣ - ٨٧، الكيا الهراسي: ١٨٢/٤ - ١٨٤، ابن العربي: ٩٠٥/٢ - ٩٠٦، تفسير القرطبي: ٨٠/٨ - ٨٦، الإكليل: ١١٦.

(٢) [١٣ - ١٥]: في هذه الآيات توبيخ، وفيه معنى التحضيض، أي: ألا تقاتلون أيها المؤمنون، هؤلاء المشركين الذين نقضوا العهد الذي بينكم وبينهم، وطعنوا في دينكم، وظاهروا عليكم أعداءكم، وهموا بإخراج الرسول من بين أظهرهم فأخرجوه، وهم بدأوكم أول مرة بالقتال في بدر ونحوها، أتخافونهم على أنفسكم فتركوا قتالهم خوفاً على أنفسكم منهم؟! فالله أحق أن تخشوه. فالله أولى بكم أن تخافوا عقوبته بترككم جهادهم، وتحذروا سخطه عليكم من هؤلاء المشركين الذين لا يملكون لكم ضرراً ولا نفعاً إلا بإذن الله، إن كنتم مؤمنين، تقولون أن خشية الله لكم أولى من خشية هؤلاء المشركين على أنفسكم...

انظر: تفسير الطبري: ١٥٨/١٤، البغوي: ٢٧١/٢ - ٢٧٣، ابن كثير ٣٥٢/٢ - ٣٥٣، القرطبي ٨٦/٨ - ٨٨.

(٣) [١٦]: قوله: «وليجة»: معناه: الشيء يدخل في آخر غيره، يقال منه: «ولج فلان في كذا يلجحه فهو وليجة». وإنما عنى به في هذا الموضع: البطانة من المشركين. فقد نهى الله ﷻ في هذه الآية المؤمنين أن يتخذوا من عدوهم من المشركين أولياء يفشون إليهم أسرارهم.

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٧﴾ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ ... ﴿٨﴾ ﴿٩﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْجُدُوا عِبَادَةً لَكُمْ وَلِخَوَنَتِكُمْ أُولَئِكَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿١٠﴾

= وقوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾، أي: أظننتم أيها المؤمنون أن نترككم مهملين لا نخبركم بأمور يظهر فيها أهل العزم الصادق من الكاذب...

انظر ذلك في: تفسير الطبري: ١٤/١٦٢ - ١٦٥، البغوي: ٢/٢٧٣، القرطبي: ٨/٨٨، ابن كثير: ٢/٣٥٣، الكيا الهراسي: ٤/١٨١، حيث قال في قوله: ﴿وَلَمْ يَسْجُدُوا وَنَ دُونِ اللَّهِ...﴾: إن هذا يقتضي لزوم اتباع المؤمنين، وترك العدول عنهم، كما يلزم اتباع النبي ﷺ.

(١) [١٧]: اقتضت هذه الآية الكريمة منع دخول الكفار المساجد، ومن بنائها وتولي مصالحها، والقيام بها، لأن العمارة المذكورة فيها تنتظم العمارة: بمعنى الزيارة واللبث فيها، والعمارة بمعنى: بنائها، وتجديدها، وترميمها وصيانتها ونحو ذلك..
انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٨٧، الكيا الهراسي: ٤/١٨٥، تفسير القرطبي: ٨٩/٨.

(٢) [١٨]: دلت هذه الآية الكريمة على أن الشهادة لعمارة المساجد بالإيمان والصلاة صحيحة، لأن الله تعالى ربط ذلك بها، وأخبر عنها بملازمتها، والنفس تطمئن بها، وتسكن إليها. قال ابن العربي بعد أن ذكر ذلك: وهذا في ظاهر الصلاح، ليس في مقاطع الشهادات، فلها وجوه، وللعارفين بها أحوال، وإنما يؤخذ كل أحد بمقدار حاله وعلى مقتضى صفته، فمنهم الذكي الفطن المحصل لما يعلم اعتقاداً وإخباراً. ومنهم المغفل، فكل أحد ينزل ويقدّر على صفته. أحكام القرآن: ٢/٩٠٦.

انظر: تفسير القرطبي: ٨/٩٠ - ٩١. حيث ذكر ما روى عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان». وروى عن بعض السلف: إذا رأيتم الرجل يعمر المسجد فحسبوا به الظن. ثم أشار إلى تفسير قوله تعالى: ﴿فَتَسَوُّ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَهَيِّدِينَ﴾، وقال: «عسى» من الله تعالى بمعنى: خليف، أي: فخليق ﴿أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَهَيِّدِينَ﴾.

(٣) [٢٣]: هذه الآية الكريمة فيها نهي للمؤمنين عن موالاته الكفار ونصرتهم، والاستنصار بهم، وتفويض أمورهم إليهم، وإيجاب التبري منهم، وترك تعظيمهم، =

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبِحَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَسَسِئَكُنْ رِضْوَانَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَكَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾»^(١).

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٧٨﴾﴾»^(٢).

= وإكرامهم، وسؤى هنا بين الآباء والإخوان. وجعل الله ذلك مما يتميز به المؤمنين عن المنافقين إذ المنافقون يتولون الكفار، ويظهرون إكرامهم، وتعظيمهم إذا لقوهم، ويظهرون لهم الولاية والحيطة، ثم أخبر الله ﷺ أن من يتولهم من المؤمنين فهو ظالم لنفسه، مستحق للعقوبة من ربه.

وقد وردت نصوص تخصص الأب الكافر بصحبته بالمعروف، والإحسان إليه، لكن ذلك بشرط أن لا يكون فيه موالاة وتعظيم أو طاعة لهما فيما فيه شرك أو معصية لله. لأن الآية أشارت إلى أن تولي الكافر تعظيم، ولذلك أطلق الله تعالى على من يفعل ذلك بأنه ظالم.

انظر ذلك في: أحكام القرآن، للجصاص: ٨٧/٣، الكيا الهراسي: ١٨٥/٤، ابن العربي: ٩٠٧/٢، تفسير القرطبي: ٩٣/٨ - ٩٤.

(١) [٢٤]: قال المفسرون: هذه الآية الكريمة في بيان حال من ترك الهجرة، وأثر البقاء مع الأهل والأموال. وفي الحديث الصحيح: «إن الشيطان قعد لابن آدم ثلاثة مقاعد: قعد له في طريق الإسلام، فقال: أئذ دينك ودين آبائك وتسلم، فخالفه وأسلم. وقعد له في طريق الهجرة، فقال له: أئذ أهلك ومالك فتهاجر، فخالفه ثم هاجر. وقعد له في طريق الجهاد، فقال له: تجاهد فتقتل، وتنكح أهلك، ويقسم مالك، فخالفه، فجاهد فقتل». أحكام القرآن، لابن العربي: ٩٠٨/٢.

وانظر معنى الآية في: تفسير البغوي: ٢٧٧/٢، ابن كثير: ٣٥٦/٢، تفسير القرطبي: ٩٤/٨ - ٩٦. حيث أورد ما حكاه ابن العربي من الحديث الذي فيه: إن الشيطان قعد لابن آدم ثلاث مقاعد... فأورده بنحوه، ثم قال في آخره... فخالفه فجاهد، فحق على الله أن يدخله الجنة. وقال: أخرجه النسائي من حديث سيرة بن أبي فاكهة، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الشيطان... «فذكر». وقال: قال البخاري: «ابن الفاكهة»، ولم يذكر فيه اختلافاً. وقال ابن أبي عدي: يقال ابن الفاكهة، وابن أبي الفاكهة.

(٢) [٢٨]: قوله تعالى: ﴿... إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ...﴾ ابتداء وخبر. فالآية الكريمة فيها إخبار ووصف للمشركين بأنهم: نجس.

= وقد اختلف العلماء في معنى وصف الشرك بالنجس؛ فقال قتادة، ومعمّر بن راشد، وغيرهما: لأنه جنب، إذ غسله من الجنابة ليس بغسل. وقال ابن عباس وغيره: بل معنى الشرك هو الذي نجسه.

قال الحسن البصري: من صافح مشركاً فليتوضأ.

قال ابن كثير: ودلت الآية الكريمة على نجاسة المشرك. كما ورد في الصحيح: «المؤمن لا ينجس»، وأما نجاسة بدن المشركين: فالجمهور على أنه ليس بنجس البدن والذات، لأن الله تعالى أحل طعام أهل الكتاب. وذهب بعض الظاهرية إلى نجاسة أبدانهم... تفسيره: ٣٦٠/٢.

قال الجصاص: إطلاق اسم النجس على المشرك من جهة أن المشرك الذي يعتقد به يجب اجتنابه، كما يجب اجتناب النجاسات والأقذار، فلذلك سماهم نجساً. والنجاسة في الشرع تنصرف إلى وجهين: أحدهما: نجاسة الأعيان. والآخر: نجاسة الذنوب. وكذلك الرجس، والرجز، تنصرف على هذين الوجهين.

ثم قال: وقد أفاد قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ منعهم من دخول المسجد - إلا لعذر - إذ كان علينا تطهير المساجد من الأنجاس. أحكام القرآن: ٨٧/٣ - ٨٨.

وهل يجب على الكافر غسل إذا هو أسلم؟

قال القرطبي: المذهب كله على إيجاب الغسل على الكافر إذا أسلم، إلا ابن عبد الحكم فإنه قال: ليس بواجب؛ لأن الإسلام يهدم ما كان قبله. وبوجوب الغسل قال أبو ثور وأحمد. وأسقطه الشافعي، وقال: أحب إلي أن يغتسل، ونحوه لابن القاسم. ولمالك قوله: إنه لا يعرف الغسل. ثم قال: وحديث ثمامة الذي أمره الرسول ﷺ لما أسلم بالغسل يرد هذه الأقوال.. انظر ذلك في تفسير القرطبي: ١٠٣/٨.

وفي قوله تعالى: ﴿فَلَا يَقْرَءُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَاهِمِهِمْ هَكَذَا﴾ دليل على أن المشرك يمنع من دخول الحرم، وأنه لا يؤذن له في دخوله، لا لتجارة ولا لغيرها، وإن كان لمصلحة لنا، لا الحرم، ولا المسجد الحرام، لأن المسجد الحرام حيث أطلق في القرآن فالمراد به الحرم كله.

لكن اختلف أهل العلم في ذلك، وفي دخول الكفار مساجد المسلمين بعمامة؟ وخلاصة أقوالهم في ذلك هي:

أولاً: القول الأول. المنع من دخولهم المسجد الحرام وعمامة المساجد الأخرى، لأن الآية عامة في سائر المشركين وسائر المساجد. وبذلك كتب عمر بن عبد العزيز إلى عماله، ونزع في كتابه بهذه الآية. ويؤيد ذلك قوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ وَيُنْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ [غافر: ٣٦].

= قال القرطبي: وهذا قول أهل المدينة.. انظر: تفسيره: ١٠٤/٨.

ثانياً: قال الشافعي رحمه الله تعالى: الآية عامة في سائر المشركين، خاصة في المسجد الحرام، ولا يمنعون من دخول غيره، فأباح دخول اليهودي والنصراني في سائر المساجد.

قال ابن العربي معلقاً على ذلك: وهذا جمود منه على الظاهر؛ لأن قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ تنبيه على العلة بالشرك والنجاسة... إلى آخر كلامه.. انظر: أحكام القرآن: ٩١٣/٢.

ثالثاً: وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا يمنع اليهود والنصارى من دخول المسجد الحرام ولا غيره: ولا يمنع دخول المسجد الحرام إلا المشركون وأهل الأوثان. قال الجصاص: قال أصحابنا: يجوز للذمي دخول سائر المساجد، وإنما معنى الآية على أحد وجهين: أحدهما: إما أن يكون النهي خاصاً في المشركين الذين كانوا ممنوعين من دخول مكة وسائر المساجد، لأنهم لم تكن لهم ذمة، وكان لا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيف، وهم مشركو العرب.

الثاني: أو أن يكون المراد منعهم من دخول مكة للحج، ولذلك أمر النبي ﷺ بالنداء يوم النحر في السنة التي حج فيها أبو بكر أن لا يحج بعد العام مشرك. ومما قال أيضاً: ويدل عليه اتفاق المسلمين على منع المشركين من الحج والوقوف بعرفة، والمزدلفة، وسائر أفعال الحج وإن لم يكن في المسجد، ولم يكن أهل الذمة ممنوعين من هذه المواضع، فثبت أن مراد الآية هو الحج دون قرب المسجد لغير الحج... انظر ذلك بالتفصيل في: أحكام القرآن: ٨٨/٣ - ٨٩، هذا وقال القرطبي معلقاً على قول أبي حنيفة وأصحابه: وهذا قول يردّه كل ما ذكرناه من الآية وغيرها.

رابعاً: قال الكيا الهراسي: ويجوز للذمي دخول سائر المساجد عند أبي حنيفة من غير حاجة. وقال الشافعي: تعتبر الحاجة، ومع الحاجة لا يجوز دخول المسجد الحرام. انظر: أحكام القرآن: ١٨٥/٤ - ١٨٦.

خامساً: وقال عطاء بن أبي رباح: الحرم كله قبلة ومسجد، فينبغي أن يمنعوا من دخول الحرم، لقوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَمَرَ بِتَبْيِئَةِ آلِ بْنِ الْمُشْرِكِ الْحَرَامِ﴾ [الإسراء: ١]. وقال قتادة: لا يقرب المسجد الحرام مشرك، إلا أن يكون صاحب جزية، أو عبداً كافراً لمسلم. وروي عن النبي ﷺ، وبهذا قال جابر بن عبد الله، فإنه قال: العموم يمنع المشرك عن قربان المسجد الحرام، وهو مخصوص في العبد والأمة. تفسيره: ١٠٥/٨ - ١٠٦.

وانظر: هذه الأقوال بإيجاز في: الناسخ والمنسوخ، للنحاس: ١٦٥ - ١٦٦. وكذلك =

﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾^(١).

= انظر: بقية الكلام عن بقية الآية وما فيه من أحكام في المراجع السابقة. وانظر: حول الآية أيضاً: الإكليل: ١١٦ - ١١٧.

(١) [٢٩]: هذه الآية هي آية القتال، وهي أصل قبول الجزية من أهل الكتاب، وفيها رد على من قبلها من غيرهم، ورد على من لم يوجب قبولها منهم. هذا وقد اختلف أهل العلم فيمن تؤخذ منهم الجزية من الكفار بعد اتفاقهم على جواز إقرار اليهود والنصارى بالجزية؟

أولاً: فقال الشافعي رحمه الله تعالى: لا تقبل الجزية إلا من أهل الكتاب خاصة، عرباً كانوا أو عجماً، لهذه الآية. فإنهم هم الذين خصوا بالذكر، فتوجه الحكم إليهم دون من سواهم. وقال: وتقبل من المجوس بالسنة، وبه قال أبو ثور وأحمد: وهو مذهب الثوري وأبي حنيفة وأصحابه.

ثانياً: وقال الأزاعي: تؤخذ الجزية من كل عابد وثن أو نار، أو جاحد أو مكذب، وكذلك مذهب مالك، فإنه رأى أن الجزية تؤخذ من جميع أجناس الشرك والجدد، عربياً أو عجمياً، تغليباً، أو قرشياً، كائناً من كان إلا المرتد. هذه أشهر الأقوال في ذلك. انظرها، وانظر: ما يتعلق بهذه الآية من أحكام آخر في: أحكام القرآن للجصاص: ٩٠/٣ - ١٠٣، حيث ذكر تفصيل القول فيما يتعلق بمن تؤخذ الجزية منهم؟

فأشار إلى أن قول أبي حنيفة وأصحابه أنه لا يقبل من مشركي العرب إلا الإسلام أو السيف، وتقبل من أهل الكتاب من العرب ومن سائر كفار العجم الجزية.. كما أشار إلى من تؤخذ منه الجزية؟ وأنها تؤخذ من أهل القتال القادرين عليه... ثم ذكر طيقاتهم، وذكر متى تؤخذ وفي أي وقت؟ ثم هل خراج الأرض جزية؟ وقد أجاب عن ذلك، وخلص إلى القول: بأنه ليس جزية.. ووجه هذا الرأي والاختبار...

كذلك انظر: أحكام القرآن للكبلي الهراسي: ١٨٦/٤ - ١٩٦. حيث تكلم عن هذه الآية، مبيناً ما فيها من فوائد وأحكام، ومما قاله: ... نعم الظاهر يقتضي جواز أخذ الجزية من كافة أهل الكتاب عرباً كانوا أو عجماً. وهذا هو الحق عندنا...

وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ٩١٧/٢ - ٩٢٥. حيث فصل القول في معنى الإيمان بالله، ثم في معنى إعطائهم الجزية، ومعنى: «عن يد» وقال فيها: خمسة عشر قولاً، وذكر خلاف العلماء في محل الجزية؟ وأشار إلى أربعة أقوال في ذلك..

كذلك انظر: حول هذه الآية وما فيها من أحكام، تفسير القرطبي: ١٠٩/٨ - ١١٦، =

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْزُرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٢٤) (١).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ عَذَابَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ

= الإكليل: ١١٧. وانظر أيضاً: أحكام القرآن للشافعي: ٥١/٢، ٥٩.

(١) [٢٤]: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْزُرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ قال القرطبي: الكنز: أصله في اللغة الضم والجمع، ولا يختص ذلك بالذهب والفضة، ألا ترى قوله عليه الصلاة والسلام: «ألا أخبركم بخير ما يكنز المرء: المرأة الصالحة»، أي: يضمه لنفسه ويجمعه، تفسيره: ١٢٣/٨.

وقال الطبري: «الكنز كل شيء مجموع بعضه إلى بعض، في بطن الأرض كان أو على ظهرها، وكذلك تقول العرب للبدن المجتمع: «مكتنز»، لانضمام بعضه إلى بعض». ثم قال: وإذا كان ذلك معنى «الكنز» عند العرب، وكان قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْزُرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ معناه: والذين يجمعون الذهب والفضة بعضها إلى بعض ولا ينفقونها في سبيل الله، وهو عام في التلاوة، ولم يكن في الآية بيان كم ذلك القدر من الذهب والفضة الذي إذا جمع بعضه إلى بعض استحق الوعيد، كان معلوماً أن خصوص ذلك إنما أدرك، لوقف الرسول ﷺ: من أنه المال الذي لم يؤد حق الله منه من الزكاة، دون غيره، كما قال ابن عباس في المراد بالآية: «هم الذين لا يؤدون زكاة أموالهم». قال: وكل مال لا تؤدى زكاته، كان على ظهر الأرض أو في بطنها، فهو كنز، وكل مال تؤدى زكاته فليس بكنز، كان على ظهر الأرض أو في بطنها. انظر: تفسير الطبري: ١٤/٢٢٥ - ٢٢٦.

وفي المخاطب بهذه الآية أقوال:

الأول: أنها عامة في أهل الكتاب والمسلمين.

الثاني: أنها خاصة في أهل الكتاب.

الثالث: أنها في المسلمين..

وفي صحيح القرطبي الأول وقال: لأنه لو أراد أهل الكتاب خاصة لقال: ويكنزون، بغير «والذين»، فلما قال: «والذين»، فقد استأنف معنى آخر يبين أنه عطف جملة على جملة. «فالذين يكنزون» كلام مستأنف، وهو رفع على الابتداء. تفسيره: ١٢٣/٨.

وانظر بقية كلام القرطبي على هذه الآية: ١٢٢ - ١٢٨. كذلك انظر الكلام عن هذه الآية وما فيها من أحكام في: أحكام القرآن للجصاص: ١٠٤/٣ - ١١٧، إلكيا الهراسي: ١٩٦/٤ - ١٩٩، ابن العربي: ٩٢٧/٢ - ٩٤٣. وهذا وفيما يتعلق بالقول بنسخ أو عدمه انظر: تفصيل ذلك في النوع الثامن بعد المائة: علم الناسخ والمنسوخ. سورة التوبة.

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الْيَوْمُ الْقِيَمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقِيلُوا لِمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقِيلُونَكُمْ كَافَّةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١١﴾

(١) [٣٦]: هذه الآية الكريمة تدل في ظاهرها على أن الواجب تعليق الأحكام المتصلة بالشهور والسنين، من عبادات وغيرها، بالأشهر العربية، دون الشهور التي يعتبرها المعجم والروم. لاختلافها عن الشهور العربية في الزيادة والنقصان.

وقوله تعالى: ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾: فيه دليل على أن الله تعالى وضع هذه الشهور وسمّاها بأسمائها على ما رتبها عليه يوم خلق السموات والأرض، أنزل الله ذلك على أنبيائه في الكتب المنزلة، وهو معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ وحكمها باق على ما كانت عليه. والمقصود من ذلك اتباع أمر الله تعالى فيها، ورفض ما كانت عليه الجاهلية من تأخير أسماء الشهور وتقديمها، وتعليق الأحكام على الأسماء التي رتبها عليها، ولذلك قال النبي ﷺ في حجة الوداع في خطبته بالعقبة: «أيها الناس إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والأرض، وإن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم: ثلاث متواليات، ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان.

ويحتمل أن يكون قوله تعالى: ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾: أن الله تعالى قسم الزمان في الأصل اثني عشر قسماً، فجعل نزول الشمس في كل برج من البروج الاثني عشر قسماً منها، وقسم الأزمنة أيضاً على سير القمر، فصار القمر يقطع الفلك كل تسعة وعشرين يوماً ونصف، وجعل السنة القمرية ثلاثمائة وأربعة وخمسين يوماً وربع يوم. والسنة الشمسية ثلاثمائة وخمسة وستين يوماً وربع يوم، واختلفت سنة الشمس والقمر، مع اتفاق أعداد شهورها، وكان تفاوت ما بينها أحد عشر يوماً بالتقريب، وكانت شهور القمر ثلاثين، وتسعة وعشرين، فيما يتعلق بها من أحكام الشرع. ثم جاءت الأمم فغيرت هذا الوضع، وكان قصدهم بذلك أن لا تتغير الشهور عن أوقاتها التي هي عليها شتاءً وصيفاً، وخريفاً وربيعاً، فاقترضوا ذلك أوضاعاً مختلفة. فوضعت الروم اثني عشر شهراً، بعضها ثمانية وعشرون، وبعضها ثمانية وعشرون ونصف، وبعضها أحد وثلاثون، وكانت شهور الفرس ثلاثين إلا شهراً واحداً. فأما أشهر العرب: فإنها تسعة وعشرون أو ثلاثون يوماً. فأبطل الله تعالى ما كان عليه المشركون من تغيير النظام، وصارت الشهور التي لها أسامي لا تؤدي الأسماء معانيها، لأنها تارة تكون في الصيف، وتارة تكون في الشتاء، وأراد الله تعالى أن يجعل شهر رمضان تارة في الصيف، وتارة في الشتاء، وتارة في الربيع، وأخرى في الخريف، وكذلك الحج لعلمه بالمصلحة في ذلك... انظر: ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ١٠٩/٣ - ١١٠، الكيا الهراسي: ٤/ ٢٠١ - ٢٠٢، ابن العربي ٩٣٦/٢ - ٩٣٨.

إِنَّمَا السَّيِّئُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْمِلُونَهُ عَٰمًا وَيُحْمِلُهُمُ عَٰمًا يُؤَاظِمُوا عِدَّةَ مَا حَمَمَ اللَّهُ ... ﴿٧٧﴾ (١).

= وقوله تعالى: ﴿يَهَيِّئْ لَنَا مِنْكُمْ مَوْجِدًا﴾ وهي التي بينها رسول الله ﷺ بأنها: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم. ثلاث متواليات، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان، روى ذلك ابن جرير الطبري بسنده عن ابن عمر، وأبي هريرة، وأبي بكرة، وقتادة، ومجاهد، والسدي، وغيرهم. تفسيره: ٢٣٥/١٤ - ٢٣٦.

هذا واختلف والعلماء في تحريم القتال في الأشهر الحرم، فقال قوم: كان كبيراً ثم نسخ بقوله: ﴿وَلَيْتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً...﴾، وقال آخرون: إنه غير منسوخ. . انظر تحقيق القول في ذلك عند الكلام عن الآية ١٢٧ من سورة البقرة.

وقوله: ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾ فيه قولان:

الأول: لا تظلموا أنفسكم في الشهور كلها.

الثاني: المراد لا تظلموا أنفسكم في الأشهر الحرم.

قال الطبري في اختياره للقول الثاني: وأولى الأقوال عندي بالصواب، قول من قال: فلا تظلموا في الأشهر الأربعة أنفسكم، باستحلال حرامها، فإن الله عظمها وعظم حرمتها. تفسيره: ٢٤٠/١٤.

والمراد بالظلم: أي تظلموا فيهن أنفسكم بتحليلهن، وقيل: بارتكاب الذنوب فيهن. .
أحكام القرآن لابن العربي: ٩٣٩/٢.

(١) [٣٧]: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا لِلَّيْئِ كُفْرًا فِي الْكُفْرَةِ﴾. قال الجصاص: مراد الله تعالى ذكره - بالنسبة في هذا الموضع -، ما كانت العرب تفعله من تأخير الشهور، فكان يقع الحج في غير وقته، واعتقاد حرمة الشهور في غير زمانه.. أحكام القرآن: ١١١/٣.
وقال ابن العربي: في قوله: ﴿الْأَيُّ﴾: قولان:

الأول: التأخير. والثاني: أنه الزيادة. وفي كيفية النسب أقوال ثلاثة:

الأول: تحريم صفر عاماً، وتحليل المحرم، والعكس.

الثاني: زيادة صفر في الأشهر الحرم في بعض السنوات.

الثالث: تبديل الحج. قال مجاهد في قوله: «إنما النسب زيادة في الكفر» قال حجووا في ذي الحجة عامين، ثم حجوا في المحرم عامين، ثم حجوا في صفر عامين، فكانوا يحجون في كل سنة في كل شهر عامين حتى وافت حجة أبي بكر في ذي القعدة، ثم حج النبي ﷺ في ذي الحجة، فذلك قول النبي ﷺ في الحديث الصحيح في حجته: «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والأرض». رواه ابن عباس وغيره...

انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٩٤٢. وانظر: بقية كلامه على الآية في: ٩٤١ - ٩٤٧. وانظر: حول الآيتين: ٣٦ - ٣٧. تفسير القرطبي: ١٣٧/٨ - ١٣٩.

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْذَنُونَ إِلَى الْأَرْضِ ...﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿أَنفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ...﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَنْذِرُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَن يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ الْغَالِبُ﴾ (٣) ﴿إِنَّمَا يَسْتَنْذِرُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ...﴾ (٤).

(١) [٣٨]: في هذه الآية الكريمة توبيخ من الله تعالى لعباده المؤمنين على ترك الجهاد، وعتاب على التقاعد عن المبادرة إلى الخروج. وهذه الآية نزلت عتاباً على تخلف من تخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، وكانت سنة تسع من الهجرة بعد الفتح بعام. انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٩٤٨/٢ - ٩٤٩. وانظر: تفسير القرطبي ١٤٠/٨ - ١٤١.

قال الجصاص: اقتضى ظاهر هذه الآية وجوب النفير على من لم يستنفر - وقال في الآية بعدها: ﴿أَنفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾، فأوجب النفير مطلقاً غير مقيد بشرط الاستنفار، فاقضى ظاهره وجوب الجهاد على كل مستطيع له.. انظر: تفصيل القول في ذلك، وفي حكم الجهاد، والإشارة إلى الآيات الموجهة لفرض الجهاد وغير ذلك... في أحكام القرآن للجصاص: ١١٢/٣ - ١١٧. وانظر: أحكام القرآن للكبلي الهراسي: ٢٠٣/٤ - ٢٠٤. (٢) [٤١]: روي عن الحسن، ومجاهد، والضحاك، في معنى هذه الآية أنهم قالوا: أي انفروا شاباً وشيوخاً.

وقيل: أغنياء وفقراء. وقيل: مشاغيل، وغير مشاغيل، وقيل: نشاطاً وغير نشاط. وقيل: ركبناً ومشاة. وقيل: غير ذلك. انظر: تفسير البغوي: ٢٩٦/٢.

قال الجصاص: «كل هذه الوجوه يحتملها اللفظ، فالواجب أن يعمها إذ لم تقم دلالة التخصيص» ثم قال: وقوله: ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾. فيه دلالة على وجوب فرض الجهاد بالمال والنفس جميعاً... أحكام القرآن: ١١٧/٣.

وانظر أيضاً في الكلام على هذه الآية: أحكام القرآن لابن العربي: ٩٥٤/٢ - ٩٥٦، تفسير القرطبي: ١٤٩/٨ - ١٥٣، الإكليل: ١١٨، وقال السيوطي فيه: «استدل بهذه الآية من أوجب النفير على كل أحد عن الحاجة وهجوم الكفار».

(٣) [٤٤]: هذه الآية تدل على أن الاستئذان في التخلف عن الجهاد كان محظوراً عليهم... انظر: أحكام القرآن للجصاص: ١١٨/٣ - ١١٩. وانظر: تفسير القرطبي: ٨/١٥٦ - ١٥٥.

(٤) [٤٥]: هذه الآية فيها ذكر وصف المنافقين الذين استأذنوا رسول الله ﷺ في =

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَحْطُونَ﴾ (٥٨) ﴿١﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٢﴾ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةُ فُلُوقُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَدِيرِمْ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ... ﴿٣﴾ ﴿٥٩﴾

= التخلف عن الجهاد من غير عذر بين .. انظر: تفسير الطبري: ٢٧٥/١٤ - ٢٧٦، القرطبي: ٥٥/٨ - ١٥٦.

(١) [٥٨]: قوله: «يلمزك»، أي: يعيبك. وقيل: اللمز: العيب سرّاً، ويقال: إن هؤلاء كانوا قوماً منافقين أرادوا أن يعطيهم رسول الله ﷺ من الصدقات، ولم يكن جائزاً أن يعطيهم منها، لأنهم ليسوا من أهلها، فطعنوا على رسول الله ﷺ في قسمة الصدقات وقالوا: يؤثر بها أقرباءه وأهل مودته. ويدل عليه قوله: ﴿فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَحْطُونَ﴾ انظر: أحكام القرآن للجصاص: ١٢١/٣، ابن العربي: ٩٥٦/٢ - ٩٥٧، تفسير القرطبي: ١٦٦/٨.

(٢) [٥٩]: قال ابن كثير: تضمنت هذه الآية الكريمة أدباً عظيماً وسراً شريفاً، حيث جعل الرضا بما آتاه الله ورسوله، والتوكل على الله وحده، وهو قوله: «وقالوا: حسبنا الله»، وكذلك الرغبة إلى الله وحده في التوفيق لطاعة الرسول ﷺ، وامتنال أوامره، وترك زواجه، وتصديق أخباره، والافتقار بآثاره». تفسيره: ٣٧٨/٢.

(٣) [٦٠]: قال ابن العربي: هذه الآية من أمهات الآيات. فإن الله تعالى قد خص بعض الناس بالأموال دون بعض، نعمة منه عليهم، وجعل شكر ذلك منهم إخراج سهم يؤدونه إلى من لا مال له، نياحة عنه سبحانه فيما ضمنه بقوله: ﴿وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾.

ثم قال: والله تعالى قدر الصدقات على حسب أجناس الأموال، فجعل في التقدير ربع العشر، وجعل في النبات العشر، ومع تكاثر المؤنة نصف العشر، ويترتب على هذا: القول في حقيقة الصدقة؟ ففيه خلاف على قولين:

الأول: أنه جزء من المال مقدر معين. وبه قال مالك والشافعي وأحمد.

الثاني: وقال أبو حنيفة: إنها جزء من المال مقدر. فجوز إخراج القيمة في الزكاة... أحكام القرآن: ٩٥٧/٢. وانظر كلامه في هذه الآية أيضاً: ٩٥٨ - ٩٧٦.

كذلك انظر في تفصيل القول في هذه الآية وبيان مصارف الزكاة وما يتعلق بذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ١٢١/٣ - ١٤٢، الكيا الهراسي: ٢٠٥/٤ - ٢١٣، تفسير القرطبي: ١٦٧/٨ - ١٩٢.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ...﴾ (٧٦) (١).

وقوله تعالى: ﴿إِن رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَدْرَكَ لِيُخْرِجَ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ (٨٣) (٢) وَلَا تَضِلَّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَرْيَةٍ... (٨٤) (٣).

وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُوثُ مَا يَفْقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَظِيمٌ رَحِيمٌ﴾ (٩١) (٤) وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحِدٌ مَّا

(١) [٧٣]: روى عبد الله بن مسعود - في معنى هذه الآية - فقال: جاهدكم بيديك، فإن لم تستطع فبلسانك وقلبك، فإن لم تستطع فاكفهم في وجوههم. وقال ابن عباس: جاهد الكفار بالسيف، والمنافقين باللسان. وقال الحسن وقناة: جاهد الكفار بالسيف، والمنافقين بإقامة الحدود، وكانوا أكثر من يصيب الحدود... أحكام القرآن للجصاص: ١٤٣/٣. وكذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٩٧٧/٢ - ٩٧٨، تفسير القرطبي: ٢٠٤/٨ - ٢٠٥.

(٢) [٨٣]: هذه الآية تدل على أن استصحاب المخذل في الغزوات لا يجوز. تفسير القرطبي: ٢١٨/٨.

(٣) [٨٤]: هذه الآية في شأن عبد الله بن أبي بن سلول، وصلاة النبي ﷺ عليه. ثبت ذلك في الصحيحين وغيرهما. وتظاهرت الروايات بأن النبي ﷺ صلى عليه، وأن الآية نزلت بعد ذلك... فيؤخذ منها: أن الآية نص في الامتناع من الصلاة على الكفار، انظر بيان ذلك وتفصيله في: أحكام القرآن للجصاص: ١٤٤/٣ - ١٤٥، ابن العربي: ٢/ ٩٨٩ - ٩٩٣، تفسير القرطبي: ٢١٨/٨ - ٢٢٣.

(٤) [٩١]: قال القرطبي: قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ...﴾ الآية. أصل في سقوط التكليف عن العاجز، فكل من عجز عن شيء سقط عنه. فتارة إلى بدل هو فعل، وتارة إلى بدل هو غرم، ولا فرق بين العجز من جهة القوة أو العجز من جهة المال، ونظير هذه الآية: قوله تعالى: ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. وقوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَنفَسِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْوَبْلِ حَرَجٌ﴾ [النور: ٦١]. تفسيره: ٢٢٦/٨.

وقال الجصاص: كان عذر هؤلاء ومدحهم بشريطة النصح لله تعالى، ولرسوله ﷺ، لأن من تخلف منهم وهو غير ناصح لله ورسوله، بل يريد التخريب، والسعي في إفساد قلوب من بالمدينة، لكان مذموماً مستحقاً للعقاب.

ثم قال: ومن النصح لله تعالى: حث المسلمين على الجهاد، وترغيبهم فيه، والسعي =

أَمْلِكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿٩٢﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ / رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٩٣﴾ ﴿٢﴾.

وقوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ...﴾ ﴿٩٣﴾ ﴿٣﴾.

= في إصلاح ذات بينهم، ونحوه، مما يعود بالنفع على الدين، ويكون مع ذلك مخلصاً لعمله من الغش، لأن ذلك هو النصح. أحكام القرآن: ١٤٥/٣.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَقُولُوا سُبْحَانَ اللَّهِ فَقَدْ طُغِيَ عَنْكُمْ أَنْفُسُكُمُ أَنْ يُقَالَ إِنَّ هَذِهِ أَمْوَالُ اللَّهِ فَلَا سَبِيلَ عَلَيْهِ فِيهِ. وَهُوَ أَصْلُ فِي رَفْعِ الْعِقَابِ وَالْعِتَابِ عَنْ كُلِّ مُحْسِنٍ.

انظر: أحكام القرآن للجصاص: ١٤٥/٣، الكيا الهراسي: ٢١٦/٤، ابن العربي: ٢/٩٩٥، تفسير القرطبي: ٢٢٧/٨.

(١) [٩٢]: في هذه الآية أقوى دليل على قبول عذر المعتذر بالحاجة والفقر، عن التخلف في الجهاد إذا ظهر من حاله صدق الرغبة، مع دعوى المعجزة، كإفاضة العين، وتغيير الهيئة. وتدل أيضاً على أنه لا يلزم الفقير الخروج في الغزو والجهاد تعويلاً على النفقة من المسألة...

أحكام القرآن لابن العربي: ٩٩٥/٢. وانظر: تفسير القرطبي: ٢٢٩/٨ - ٢٣٠.

(٢) [٩٣]: قوله: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ﴾: أي العقوبة والمأثم. وقوله: ﴿عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾، المراد: المنافقون. كرر ذكرهم للتأكيد في التحذير من سوء أفعالهم. تفسير القرطبي: ٢٣٠/٨، تفسير ابن كثير: ٣٩٦/٢.

(٣) [١٠٣]: اختلف في المراد بهذه الآية الكريمة، هل هي الزكاة المفروضة، أو هي كفارة من الذنوب التي أصابوها؟

فروي عن الحسن أنها ليست بالزكاة المفروضة، وإنما هي كفارة الذنوب التي أصابوها.

وقال غيره: هي الزكاة المفروضة.

قال الجصاص: وهو الصحيح، وعلل ذلك بقوله: إذا لم يثبت أن هؤلاء القوم أوجب الله عليهم صدقة دون سائر الناس سوى زكوات الأموال، وإذا لم يثبت بذلك خبر، فالظاهر أنهم وسائر الناس سواء في الأحكام والعبادات، وأنهم غير مخصصين بها دون غيرهم من الناس.

ثم قال: ولأنه إذا كان مقتضى الآية وجوب هذه الصدقة على سائر الناس - لتساوي الناس في الحكم إلا ما خصه دليل - فالواجب أن تكون هذه الصدقة على سائر الناس =

وقوله تعالى: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَّمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ (١).
 وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآثَرٍ لَهُمْ فِي الْجَنَّةِ يُقَرِّبُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِمْ حَقًّا...﴾ (٢).

= لتساوى الناس في الأحكام إلا من خصه دليل. إلا أن يقول: فالواجب أن تكون هذه الصدقة واجبة على جميع الناس، غير مخصوص بها قوم دون قوم، وإذا ثبت ذلك كانت هي الزكاة المفروضة. أحكام القرآن: ١٤٨/٣. وانظر بقية كلامه حول الآية ص ١٤٨ - ١٥٧.

وقال الكيا الهراسي: الأكثرون من المفسرين على أن المراد بالآية الصدقات الواجبة في الأموال، ولكن ليس فيها تفصيل ذلك... انظر: أحكام القرآن: ٢١٦/٤ - ٢١٧.

(١) [١٠٨]: هذه الآية الكريمة تدل على أن المسجد المبني لضرار المؤمنين والمعاصي، لا يجوز القيام فيه، وأنه يجب هدمه، لأن الله تعالى نهى نبيه ﷺ عن القيام في هذا المسجد الذي بني للضرار والفساد. وحرّم على أهله قيام النبي ﷺ فيه، إهانة لهم واستخفافاً بهم.

وقوله: ﴿لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾ فيه دلالة على أن بعض الأماكن قد يكون أولى بفعل الصلاة فيه من بعض، وأن الصلاة قد تكون منهاياً عنها في بعضها، كما تدل على فضيلة الصلاة في المسجد بحسب ما بني عليه في الأصل، كما تدل على فضيلتها في المسجد السابق لغيره، لقوله: ﴿مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ...﴾.

انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ١٥٧/٣ - ١٥٨.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للکيا الهراسي: ٢١٧/٤. حيث قال: إن في الآية دليل على فضيلة الطهارة.

وانظر أيضاً حول الآية: أحكام القرآن لابن العربي: ١٠١٣/٢ - ١٠١٧، تفسير القرطبي: ٢٥٨/٨ - ٢٦٣. حيث قالوا: اختلف في المراد بالمسجد الذي أسس على التقوى: فقيل: مسجد قباء. وقيل: هو مسجد الرسول ﷺ.

(٢) [١١١]: نزلت هذه الآية في بيعة العقبة الثانية وهي بيعة العقبة الكبرى، وهي التي أناف فيها رجال الأنصار على السبعين... ولكنها عامة في كل مجاهد في سبيل الله من أمة محمد ﷺ إلى يوم القيامة... انظر: أسباب النزول للواحدي: ٣٠٠ - ٣٠١، تفسير البغوي: ٣٢٩/٢.

وأصل الشراء بين الخلق أن يعوضوا عما خرج من أيديهم ما كان أنفع لهم، أو مثل ما خرج عنهم في النفع، فاشتري الله ﷻ من العباد إلتاف أنفسهم وأموالهم في طاعته، وإهلاكها في مرضاته، وأعطاهم ﷻ الجنة عوضاً عنها إذا فعلوا ذلك، وهو عوض =

وقوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّارِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْحَجِيمِ﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيْلًا إِلَّا كَيْتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَعْمَارَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٢).

= لا يدانيه المعوض ولا يقاس به، فأجرى ذلك على مجاز ما يتعارفونه في البيع والشراء. فمن العبد تسليم النفس والمال، ومن الله الثواب والنوال، فسمى هذا الشراء. وروى الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «إن فوق كل بر بر، حتى يبذل العبد دمه، فإذا فعل ذلك فلا بر فوق ذلك». وقال الشاعر في معنى البر:

الجود بالماء جود فيه مكرمة والجود بالنفس أقصى غاية الجود

انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٠١٩/٢، تفسير القرطبي: ٢٦٧/٨.

(١) [١١٣]: هذه الآية الكريمة تضمنت قطع موالة الكفار حيهم وميتهم، فإن الله تعالى لم يجعل للمؤمنين أن يستغفروا للمشركين. فطلب الغفران للمشرك مما لا يجوز. قال الكيا الهراسي: فأبان الله تعالى في هذه الآية أنه لا يغفر لهم وحرّم ذلك، لأنه طلب مغفرة ميّوس منها سمعاً. أحكام القرآن: ٢١٩/٤.

وقال ابن العربي: قوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّارِ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ دليل على أحد أمرين: إما نهى النبي ﷺ والمؤمنين عن الاستغفار للمشركين.. وإما خبر عما فعل النبي ﷺ وينهى الله تعالى المؤمنين أن يفعلوا مثله، تأكيداً للخبر. وكل ذلك محتمل... أحكام القرآن: ١٠٢٢/٢.

وانظر أيضاً حول الآية: تفسير القرطبي: ٢٧٢/٨ - ٢٧٤ حيث نقل عن عطاء بن أبي رباح قوله: إن الآية في النهي عن الصلاة على المشركين. والاستغفار هنا يراد به الصلاة. وقال أيضاً: قال كثير من العلماء: لا بأس أن يدعو الرجل لأبويه الكافرين، ويستغفر لهما ما داما حيّين، فأما من مات فقد انقطع عنه الرجاء فلا يدعي له.

ثم قال: قال ابن عباس: كانوا يستغفرون لموتاهم فنزلت، فأمسكوا عن الاستغفار، ولم ينههم أن يستغفروا للأحياء حتى يموتوا.

(٢) [١٢٠]: بيّن الله تعالى في هذه الآية الكريمة وجوب الخروج على أهل المدينة مع رسول الله ﷺ في غزواته، إلا المعذورين، ومن أرحص له رسول الله ﷺ في القعود. ثم بين أنه ما كان ينبغي لهم أن يطلبوا المنفعة بتوقية أنفسهم دون نفسه، بل كان =

﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ (١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قِيلُوا الَّذِينَ يَكُونُكُمْ مِنْ الْأَكْفَارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً ... (٢)

= الفرض عليهم أن يقرأ رسول الله ﷺ بأنفسهم، وقد كان ذلك من المهاجرين الأنصار. وقوله: ﴿وَلَا يَخْفَوْنَ مَوْطِنًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ...﴾ الآية. فيه دليل على أن وطء ديارهم بمنزلة النيل منهم، وهو قتلهم، أو أخذ أموالهم، أو إخراجهم عن ديارهم - هذا كله نيل منهم - وقد سوى بين وطء موضع يغيب الكفار، وبين النيل منهم، فدل ذلك على أن وطء ديارهم - وهو الذي يغيبهم ويدخل الذل عليهم - هو بمنزلة نيل الغنيمة والقتل والأسر.

أحكام القرآن للجصاص: ١٦٠/٣ - ١٦١، للكنيا الهراسي: ٢٢٠/٤. وانظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٠٢٩/٢ - ١٠٣٠، تفسير القرطبي: ٢٩٠/٨ - ٢٩٢ حيث قال: استدلل بعض العلماء بهذه الآية: على أن الغنيمة تستحق بالإدراك والكون في بلاد العدو، فإن مات بعد ذلك فله سهمه... .

(١) [١٢٢]: في هذه الآية دليل على أن الجهاد فرض كفاية، وأن التفقه في الدين وتعليم الجهال كذلك. وفيها الرحلة. واستدل بها قوم على قبول خبر الواحد. لأن الطائفة نفر يسير. بل قال مجاهد: إنها تطلق على خبر الواحد. انظر ذلك في أحكام القرآن للجصاص: ١٦١/٣ - ١٦٢ ومما قال: معنى الآية: ما كان لهم أن ينفروا في السرايا ويتركوا النبي ﷺ بالمدينة وحده، ولكن تبقى بقية لتتفقه، ثم تنذر النافرة إذا رجعوا إليهم.

وقال الحسن: لتتفقه الطائفة النافرة ثم تنذر إذا رجعت إلى قومها. قال الجصاص: وهذا التأويل أشبه بظاهر الآية.

وانظر: أحكام القرآن للكنيا الهراسي: ٢٢٠/٤ - ٢٢١. فقد اختصر كلام الجصاص حول الآية.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ١٠٣٠/٢ - ١٠٣١. ومما قاله: إنما يقتضي ظاهر هذه الآية الحث على طلب العلم والندب إليه دون الإلزام والوجوب...

(٢) [١٢٣]: في هذه الآية الكريمة: خص الله تعالى الأمر بالقتال للذين يلون المؤمنين من الكفار - مع أنه في آيات أخر أوجب قتال جميع الكفار - ولكنه خص بالذكر الذين يلون المؤمنين من الكفار، لأنه لا يمكن للمؤمنين قتال جميع الكفار في وقت واحد، وأن الممكن قتال طائفة منهم، فكان من قُرْب منهم أولى بالقتال ممن بُعد، لأن الاشتغال بقتال من بعد منهم مع ترك قتال من قرب لا يؤمن معه هجم من قرب على ذراري المسلمين ونسائهم وبلادهم إذا خلت من المجاهدين، فلذلك أمر بقتال من قرب =

سورة هود

قوله تعالى: ﴿أَوَفُوا إِلَيْكَ بَالٍ وَالْمِيزَانَ لَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٨٥) (١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمْ النَّارُ...﴾ (١١٧) (٢).

= قبل قتال من بعد. كما أنه لا حد للأبعد يبدأ منه القتال كما للأقرب، بالإضافة إلى أنه لا يمكن الوصول للأبعد إلا بعد قتال الأقرب، وقهره وإذلاله.

انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ١٦٢/٣.

وكذلك انظر: أحكام القرآن للكمي الهراسي: ٢٢١/٤، ابن العربي: ١٠٣٢/٢.

قال ابن عباس رضي الله عنه: مثل - الأقرب - بني قريظة وبني النضير، وخيبر ونحوها. وقيل: أراد بهم الروم، لأنهم سكان الشام، وكان الشام أقرب إلى المدينة من العراق. تفسير البغوي: ٣٤٠/٢.

وقوله: ﴿وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾: أي وليجد الكفار منكم غلظة عليهم في قتالكم لهم. وكذلك يجدوا منكم غلظة عليهم، في القول والمناظرة والرسالة، إذ كان ذلك يوقع المهابة في صدورهم، والرعب في قلوبهم، ويستشعرون من المؤمنين بذلك شدة الاستبصار في الدين، والجد في قتال المشركين، لأنهم متى ما أظهروا لهم اللين في القول والمحاورة تجرأوا عليهم، وطمعوا فيهم..

انظر: أحكام القرآن للجصاص: ١٦٢/٣، تفسير القرطبي: ٢٩٨/٨، تفسير ابن كثير: ٤١٦/٢ - ٤١٧.

(١) [٨٥]: قوله: ﴿أَوَفُوا إِلَيْكَ بَالٍ وَالْمِيزَانَ﴾، أي: أتموها. ﴿وَالْقِسْطَ﴾: بالعدل. وقيل: تقويم لسان الميزان. ﴿وَلَا تَبْخُسُوا﴾: لا تنقصوا. ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾: أي لا تسبوا في الأرض تعملون فيها بمعاصي الله. وقيل: من الإفساد في الأرض نقصان المكيال والميزان..

انظر: تفسير الطبري: ٤٤٦/١٥ - ٤٤٧، تفسير البغوي: ٣٩٦/٢، ابن كثير: ٤٧٢/٢.

(٢) [١١٣]: في هذه الآية الكريمة ينهى الله تعالى عن مجالسة الظالمين وموانستهم، والإنصات إليهم، وهو مثل قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾. انظر: أحكام القرآن للجصاص: ١٦٦/٣، ومما قال: الركون إلى الشيء: هو السكون إليه بالأنس والمحبة.. وانظر: أحكام القرآن للكمي الهراسي: ٢٢٧/٢، ابن العربي: ١٠٦٦/٩ - ١٠٨.

وقوله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ أَيْلٍ﴾^(١) .

سورة الرعد

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَقْضُونَ الْعَيْقَ﴾^(٢) وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ^(٣) وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَدْرُسُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَمْ يُغَيِّبِ الدَّارِ^(٤)﴾^(٢) .

سورة النحل

قوله تعالى: ﴿وَالْأَنْعَدَ خَلْقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾^(٣)

(١) [١١٤]: عنى بطرفي النهار على قول ابن عباس ؓ: صلاة الفجر، وصلاة العصر. وعنى بقوله: ﴿وَزُلْفًا مِنْ أَيْلٍ﴾. صلاة المغرب، وصلاة العشاء. وقال الحسن وابن زيد: تضمنت صلاة الظهر، والعصر والمغرب. انظر: أحكام القرآن للكميا الهراسي: ٢٢٧/٤، ابن العربي: ١٠٦٧/٣ - ١٠٦٨، تفسير القرطبي: ١٠٩/٩ - ١١٣.

(٢) [٢٠ - ٢٢]: قال ابن العربي: عهدود الله تعالى كثيرة العدد، مستمرة المدد، والأمد، أعظمها عهداً، وأكدها عهداً ما كان في صلب آدم على الإيمان. ثم ما كان مع النبي ﷺ، ثم ما ربطه المرء على نفسه عند الإقرار بالشهادتين، فإنها ألزمت عهداً، وربطت عقوداً، ووظفت تكليفاً، وذلك يتعدد بتعدد الوظائف الشرعية، ويختلف باختلاف أنواعها... أحكام القرآن: ١١١/٣.

وانظر: تفسير القرطبي: ٣٠٧/٩ - ٣١١. ومما قال: «العهد»: اسم للجنس، أي بجميع عهدود الله. وقوله: ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ﴾، ظاهره في صلة الأرحام، وهو قتادة وأكثر المفسرين. وهو مع ذلك يتناول جميع القطاعات..

ففي هذه الآيات الكريمات يخبر الله تعالى أن من اتصف بهذه الصفات الحميدة بأن لهم عقبى الدار، وهي العاقبة والنصرة في الدنيا والآخرة.

(٣) [٥]: روي عن ابن عباس ؓ أنه قال: «الدفء» اللباس، وقال الحسن: «الدفء» ما استدفع به من أوبارها وأصوافها وأشعارها.

قال الجصاص: وذلك يقتضي جواز الانتفاع بأصوافها وأوبارها في سائر الأحوال من حياة أو موت. أحكام القرآن: ١٨٣/٣. وكذلك قال الكيا الهراسي في كتابه: أحكام القرآن: ٢٤١/٤.

وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿١﴾ وَتَحْمِلُ أَنْفَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّكُمْ تَكُونُوا بَلَاغِيهِ إِلَّا بَشَقَ الْأَنفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٢﴾ وَالْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَالْحَمِيرَ لَنَزَعْنَهَا ذَرْبَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣﴾.

= وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ١١٤٠/٣ - ١١٤١. ومما قاله حول هذه الآية: ﴿لَكُمْ فِيهَا ذَرْبٌ﴾: أي من البرد بما فيها من الأصواف والأوبار والأشعار، وقوله: ﴿وَمَنْعٌ﴾، يعني ما وراء ذلك من الألبان خاصة، لأنه قد ذكر بعد ذلك سواها من المنافع فقال: ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾. وكذلك انظر: تفسير القرطبي: ٦٨/١٠ - ٧٠ فقد ذكرنا نحواً مما قاله ابن العربي، ومنه: أن الآية دلت على لباس الصوف. قال: وقد لبسه رسول الله ﷺ، والأنبياء قبله كموسى وغيره..

(١) [٦]: انظر: تفسير البغوي: ٦٢/٣. حيث قال في تفسير: ﴿جَمَالٌ﴾: أي زينة: ﴿حِينَ تُرِيحُونَ﴾: أي حين تردونها بالعشي من مراعيها إلى مَبَارِكها التي تأوي إليها. ﴿وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾: أي تخرجونها بالغداة من مراحلها إلى مسارحها، وقدم الرواح لأن المنافع تؤخذ منها بعد الرواح، ومالكها يكون أعجب بها إذا راحت. قال ابن العربي: «وجمال الأنعام والدواب من جمال الخلقة محسوب، وهو مرثي بالأبصار، موافق للبصائر، ومن جمالها كثرتها...».

أحكام القرآن: ١١٤١/٣. وانظر حول الآية: تفسير القرطبي: ٧٠/١٠ - ٧١. (٢) [٧]: قوله: ﴿أَنْفَالَكُمْ﴾ أحمالكم. ﴿بَلَدٍ﴾: آخر غير بلدكم. وقوله: ﴿إِلَّا بَشَقَ الْأَنفُسِ﴾: أي بالمشقة والجهد. والشق: النصف أيضاً. أي: لم تكونوا بالغية إلا بنقصان قوة النفس وذهاب نصفها.

انظر: تفسير البغوي: ٦٢/٣. وانظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١١٤٣/٣. ومما قال: إن الإبل خصت هنا بالذكر في حمل الأثقال، تنبيهاً على ما تتميز به على سائر الأنعام. وكذلك قال القرطبي في: تفسيره: ٧١/١٠ - ٧٣ إلا أنه أشار إلى أنه في هذه الآية دليل على جواز السفر بالدواب وحمل الأثقال، ولكن على قدر ما تحتمله من غير إسراف في الحمل عليها.

(٣) [٨]: «الخيَل»: اسم جنس لا واحد له من لفظه، كالإبل، والنساء. وقد احتج بهذه الآية من حرم لحوم الخيل. وهو قول ابن العباس، وتلا هذه الآية: فقال: هذه للركوب. وإليه ذهب الحكم ومالك، وأبو حنيفة. وذهب جماعة إلى إباحة لحوم الخيل، وهو قول الحسن، وشريح، وعطاء، وسعيد بن جبير، وبه قال الشافعي، وإسحاق. ومن أباحها قال: ليس المراد من الآية بيان التحليل والتحريم، بل المراد منه تعريف الله عباده نعمه، وتنبيههم على كمال قدرته وحكمته، واحتجوا بما روي عن =

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكَ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُنَبِّحُوا بِمَا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ بَيْنِ ذِي قَبْضَتَيْنِ خَالِصًا سَائِبًا لِلشَّارِبِينَ﴾ (١) وَمِنْ قَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢﴾.

= جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: نهى النبي ﷺ يوم خيبر عن لحوم الحمر، ورخص في لحوم الخيل.. انظر: تفسير البغوي: ٦٢/٣ - ٦٣. وانظر: أحكام القرآن للجصاص: ١٨٣/٣ - ١٨٤. ومما قاله حول لحوم الخيل: وأبو حنيفة لا يطلق فيه التحريم، وليس هو عنده كلحم الحمار الأهلي، وإنما يكرهه لتعارض الأخبار الحاضرة والمبيحة فيه، ويحتج له من طريق النظر، أنه ذو حافر أهلي فأشبهه الحمار والبغل... وكذلك انظر: أحكام القرآن للكبلي الهراسي: ٢٤٢/٤. وقد أشار إلى حكم لحوم الخيل وذكر الخلاف فيه.

وأيضاً انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١١٤٤/٣ - ١١٤٧ حيث ذكر الخلاف في تحريم لحوم الخيل وأنه على أربعة أقوال... وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ٧٣/١٠ - ٨١، ومما قال: في الآية دليل على أن الخيل لا زكاة فيها، لأن الله سبحانه منّ علينا بما أباحنا منها، وكرّمنا به من منافعها، فغير جائز أن يلزم فيها كلفة إلا بدليل.

(١) [٦٦]: في هذه الآية دليل على جواز الانتفاع بالآلبان من الشرب وغيره. قال القرطبي: فأما لبن الميته فلا يجوز الانتفاع به، لأنه مانع طاهر حصل في وعاء نجس، وذلك أن ضرع الميته نجس واللبن طاهر، فإذا حلب صار مأخوذاً من وعاء نجس. ثم قال: فأما لبن المرأة الميته، فاختلف فيه أصحابنا: فمن قال: إن الإنسان طاهر حياً وميتاً فهو طاهر. ومن قال: ينجس بالموت فهو نجس. وعلى القولين جميعاً ثبت الحرمة.. تفسير القرطبي: ١٢٦/١٠.

هذا وقد قال الجصاص: إن الآية فيها دليل على طهارة اللبن المحلوب من الشاة الميته، ثم فصل القول في ذلك... انظر كلامه في: أحكام القرآن: ١٨٥/٣. وانظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١١٥١/٣ - ١١٥٢.

(٢) [٦٧]: قوله تعالى: ﴿وَمِنْ قَمَرَاتِ النَّخِيلِ﴾: قال الطبري: التقدير: ومن ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون، فحذف «ما» ودل على حذفه قوله: ﴿مِنْهُ﴾. انظر: تفسيره: ١٣٣/١٤.

وقيل: معنى «مِنْهُ»: أي من المذكور، فلا يكون في الكلام حذف، قال القرطبي: وهو أولى. انظر: تفسيره: ١٢٨/١٠.

وقوله: ﴿سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ قال القرطبي: السكر: ما يسكر هذا هو المشهور في اللغة. تفسيره: ١٢٨/١٠.

قال ابن عباس: نزلت هذه الآية قبل تحريم الخمر. وأراد بـ«السكر» الخمر، وبـ«الرزق الحسن»: جميع ما يؤكل ويشرب حلالاً من هاتين الشجرتين. وقد قيل: إن «السكر» =

وقوله تعالى: ﴿... يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا سَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ...﴾ (١).

= الخل بلغة الحبشة. وهذا القول رواه العوفي عن ابن عباس. و«الرزق الحسن»: الطعام. قال ابن العربي: أسد هذه الأقوال قول ابن عباس، ويخرج ذلك على أحد معنيين: إما أن يكون ذلك قبل تحريم الخمر. وإما أن يكون المعنى: أنعم الله عليكم بشمات النخيل والأعشاب تتخذون منه ما حرم الله عليكم اعتداء منكم، وما أحل لكم اتفاقاً أو قصداً إلى منفعة أنفسكم. ثم قال: والصحيح أن ذلك كان قبل تحريم الخمر، فتكون الآية منسوخة، فإن هذه الآية مكية باتفاق من العلماء وتحريم الخمر مدني. أحكام ابن العربي: ١١٥٣/٣.

هذا وقد علق القرطبي على كلام ابن العربي السابق بقوله: قلت: فعلى أن «السكر» الخل أو العصير الحلو، لا نسخ، وتكون الآية محكمة، وهو حسن... تفسيره: ١٠/١٢٨.

وانظر أيضاً الكلام عن دعوى النسخ في الآية في النوع الثامن بعد المائة: علم الناسخ والمنسوخ. وانظر حول الآية: أحكام القرآن للجصاص: ١٨٤/٣ - ١٨٥، الكيا الهراسي: ٢٤٢/٤ - ٢٤٣.

(١) [٦٩]: قوله: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا سَرَابٌ﴾: يعني العسل. وسماء شراباً - وإن كان مطعوماً - لأنه يصرف في الأشربة أكثر من تصريفه في الأطعمة، ولأنه مانع. وقوله: ﴿مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ﴾: أبيض، وأحمر، وأصفر. وقوله: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾: قيل: في القرآن شفاء. وقيل: بل أريد بها العسل، وهو أولى بتأويل الآية، لأن قوله: ﴿فِيهِ﴾ في سياق الخبر عن العسل. انظر: تفسير الطبري: ١٤/١٤، أحكام القرآن لابن العربي: ٣/١١٥٧ - ١١٥٨، القرطبي: ١٠/١٣٦.

هذا وقد اختلف العلماء في قوله: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾، هل هو على عموم أم لا؟ فقالت: طائفة: هو على العموم في كل حال ولكل أحد. فروي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان لا يشكو قرحة ولا شيئاً إلا جعل عليه عسلاً، حتى الدمل إذا خرج عليه طلى عليه عسلاً. وقالت طائفة: إن ذلك على الخصوص، ولا يقتضي العموم في كل علة وكل إنسان، بل إنه خبر عن أنه يشفي كما يشفي غيره من الأدوية في بعض، وعلى حال دون حال، ففائدة الآية: إخبار منه لما كثر الشفاء به، وصار خليطاً ومعيناً للأدوية في الأشربة والمعاجين... ومما يدل على أنه ليس للعموم: أن «شِفَاءً» نكرة في سياق الإنثبات، ولا عموم فيها باتفاق أهل اللسان، وأهل العلم والأصول. تفسير القرطبي: ١٠/١٣٦ - ١٣٧. وانظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٣/١١٥٧ - ١١٥٩. ومما قال أيضاً حول الآية: «اتفق العلماء على أن العسل لا زكاة فيه. وقال أبو حنيفة: تجب فيه الزكاة...».

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَثَمَنًا إِلَى حِينٍ﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالنَّكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (٢).

= وكذلك انظر: أحكام القرآن للجصاص: ١٨٥/٣ حيث قال لما أورد الآية: فيها بيان طهارة العسل، ومعلوم أنه لا يخلو من النحل الميت وفراغه فيه، وحكم الله تعالى مع ذلك بطهارته، فأخبر عما فيه من الشفاء للناس، فدل ذلك على أن ما لا دم له لا يفسد ما يموت فيه.

(١) [٨٠]: هذه الآية الكريمة استدلت بها على طهارة جلود المأكولات وأصوافها، وأوبارها، وأشعارها، إذا خرجت في الحياة، أو بعد التذكية. واستدل بعموم الآية من أباحها مطلقاً ولو من غير مذكاة.

انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ١٨٩/٣ حيث قال: في هذه الآية دليل على جواز الانتفاع بما يؤخذ من الأنعام من ذلك بعد الموت، إذ لم يفرق بين أخذها بعد الموت وقبله.

وفي أحكام القرآن لابن العربي: ١١٦٧/٣ - ١١٧٠. ومما قال: أذن الله - سبحانه - في هذه الآية بالانتفاع بصوف الغنم، ووبر الإبل، وشعر المعز، كما أذن في الأعظم وهو ذبحها وأكل لحومها.

كذلك انظر: تفسير القرطبي: ١٥٢/١٠ - ١٥٩. ومما قال: في هذه الآية تعديد نعم الله تعالى على الناس في البيوت، فذكر أولاً بيوت المدن، وهي التي للإقامة الطويلة، في الخيام والقباب، والهواجر، ونحوهما مما يخف حمله في الأسفار. والظن: سير البادية في الانتجاع والتحول من موضع إلى موضع. والظعن: الهودج.

(٢) [٩٠]: هذه الآية الكريمة جمعت أحكاماً كثيرة، حيث تضمنت كثيراً من الأوامر والنواهي. قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: إنها أجمع آية للخير والشر.

انظر ذلك في: تفسير الطبري: ١٦٣/١٤، أحكام القرآن لابن العربي: ١١٧٣/٣، المستدرک مع التلخيص، كتاب التفسير، سورة النحل: ٣٥٦/٢، تفسير البغوي: ٨٢/٣، الدر المنثور: ١٦٠/٥، والقرطبي: ١٦٥/١٠، الإكليل: ١٤٠.

وانظر في الكلام عن هذه الآية - بالإضافة إلى المصادر السابقة - أحكام القرآن للجصاص: ١٩٠/٣. ولم يورد قول ابن مسعود..

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ... ﴿٩١﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَزَلَ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا أَلْسِنَةَ يَمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٢) ﴿٩٢﴾ وَلَا تَشْرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ... ﴿٩٣﴾^(٣).

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾^(٤) ﴿٩٤﴾.

(١) [٩١]: قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ قال الجصاص: «العهد» ينصرف إلى أمور منها: الأمر. قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ﴾ [طه: ١١٥]. وقوله: ﴿أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بَيْعَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [يس: ٦٠]. والمراد: الأمر. وقد يكون العهد يميناً. ثم قال: ودلالة الآية على أن المراد في هذا الموضع اليمين ظاهرة، لأنه قال: ﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾.. وقال الجصاص: قال أصحابنا: من قال: علي عهد الله إن فعلت كذا، أنه حالف ...

أحكام القرآن: ١٩٠/٣. وانظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١١٧٣/٣ - ١١٧٤، تفسير القرطبي: ١٦٩/١٠ - ١٧٠. ومما قال: وهذه الآية مضمن قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ...﴾، لأن المعنى فيها: افعلوا كذا وانتهوا عن كذا، فعطف على ذلك التقدير.

(٢) [٩٤]: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا﴾: كور ذلك تأكيداً. ومعنى دخلاً: أي خديعة وفساداً، أي: لا تعقدوا الأيمان بالانطواء على الخديعة والفساد. وقوله: ﴿بَيْنَكُمْ﴾: أي فتغرون بها الناس فيسكنون إلى أيمانكم ويأمنون ثم تنقضونها. وقوله: ﴿فَزَلَ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا﴾: مبالغة في النهي عنه، لعظم موقعه من الدين، وتردده في معاشرات الناس، والمعنى: فتهلكوا بعد ما كنتم آمنين. والعرب تقول لكل مبتلى بعد عافية، أو ساقط في ورطة بعد سلامة: زلت قدمه.

انظر: تفسير البغوي: ٨٣/٣، القرطبي: ١٧٢/١٠.

(٣) [٩٥]: قوله: ﴿وَلَا تَشْرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾: يعني لا تنقضوا عهودكم بتلبون بنقضها عرضاً قليلاً من الدنيا، ولكن أوفوا بها. ففيها نهى عن الرشاء، وأخذ الأموال على نقض العهد. وسماه قليلاً وإن كثر، لأنه مما يزول، فهو على التحقيق قليل. انظر: المرجعين السابقين.

(٤) [٩٨]: في هذه الآية الكريمة الأمر بالاستعاذة عند القراءة، وذلك شامل للصلاة

وغيرها.

قال الجصاص: يقتضي ظاهر هذه الآية أن تكون الاستعاذة بعد القراءة، ولكنه قد =

وقوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(١).

= ثبت عن النبي ﷺ وعن السلف أن الاستعاذة قبل القراءة، وقد جرت العادة بإطلاق مثله. وقد ورد مثله في القرآن، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْبُدُوا﴾ [الأنعام: ١٥٢]، والمراد: إذا أردتم ذلك. وكذلك قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾، أي: إذا قرأت، فقدم القراءة قبل القراءة. وحقيقة معناه: إذا أردت القراءة فاستعذ. وكقول القائل: إذا قلت فاصدق، وإذا أحرمت فاغتسل، يعني قبل الإحرام، والمعنى في جميع ذلك: إذا أردت ذلك.

ثم قال: وقول من قال: الاستعاذة بعد الفراغ من القراءة شاذ.
انظر: أحكام القرآن للجصاص: ١٩١/٣. وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ٢٤٥/٤ - ٢٤٦ حيث قال في الآية نحواً مما قاله الجصاص. وانظر كذلك: أحكام القرآن لابن العربي: ١١٧٥/٣ - ١١٧٦. ومما قال: انتهى العي يقوم إلى أن قالوا: إن القارئ إذا فرغ من قراءة القرآن حينئذ يستعذ بالله من الشيطان الرجيم... ورد ما نسب لمالك أنه قال: معنى الآية الاستعاذة بعد قراءة أم القرآن في الصلاة حيث قال: وهذا قول لم يرد به أثر، ولا يعضده نظر... والله أعلم بسر هذه الرواية. وكذلك انظر: تفسير القرطبي: ١٧٤/١٠ - ١٧٥.

(١) [١٠٦]: ذكر أن هذه الآية نزلت في عمار بن ياسر، وقوم كانوا أسلموا، ففتنهم المشركون عن دينهم. فثبت على الإسلام بعضهم، وافتن بعض.
انظر ذلك في: تفسير الطبري: ١٨١/١٤ - ١٨٢، البغوي: ٨٦/٣، ابن كثير: ٢/ ٦٠٩ - ٦١٠، أحكام القرآن لابن العربي: ١١٧٩/٣ - ١١٨٠.

قال الإمام الشافعي: ولما فرض الله ﷻ الجهاد على رسوله ﷺ، بعد إذ كان أباحه، وأثنى رسول الله ﷺ في أهل مكة، ورأوا كثرة من دخل في دين الله ﷻ: اشتدوا على من أسلم منهم. فعذر الله ﷻ من لم يقدر على الهجرة منهم فقال: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾، وبعث إليهم رسول الله ﷺ أن الله ﷻ قد جعل لكم مخرجاً.
ثم قال: في قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾، فجعل قولهم الكفر: مغفوراً لهم، مرفوعاً عنهم، في الدنيا والآخرة، فكان المعنى الذي عقلنا: أن قول المكروه، كما لم يقل في الحكم، وعقلنا: أن الإكراه هو: أن يغلب بغير فعل منه... أحكام القرآن: ١٥/٢ - ١٦، ١١٤ - ١١٧.

وانظر: حول الآية وما فيها من أحكام في: أحكام القرآن للجصاص: ١٩١/٣ - ١٩٤. ومما قاله بعد أن ذكر هذه الآية وأشار إلى سبب نزولها: هذا أصل في جواز =

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا ثُمَّ جَاهِدُوا وَصَبَرُوا إِنَّكَ رَبُّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿فَكُلُوا وَمِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (٢) ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلُ لِبَاسٍ اللَّهُ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ (٣) وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ

= إظهار كلمة الكفر في حال الإكراه. ثم بين أن الإكراه المبيح لذلك هو: أن يخاف على نفسه أو بعض أعضائه التلف إن لم يفعل ما أمر به، فإنه يباح له في هذه الحال أن يظهر كلمة الكفر...

(١) [١١٠]: قوله تعالى: ﴿يَوْمَ بَعْدَ مَا قُتِلُوا﴾ أي: عذبوا ومنعوا من الإسلام حيث فتنهم المشركون. و﴿وَصَبَرُوا﴾: أي: على الإيمان والهجرة والجهاد، ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾: أي: من بعد تلك الفتنة والغفلة..

وهذه الآية نزلت في قوم من أصحاب النبي ﷺ كانوا تخلفوا بمكة بعد هجرته ﷺ، فاشتد المشركون عليهم حتى فتنوهم عن دينهم، فأيسوا من التوبة فأنزل الله فيهم هذه الآية، فهاجروا ولحقوا بالرسول ﷺ.

انظر: تفسير الطبري: ١٤/١٨٣ - ١٨٥، وكذلك انظر: تفسير البغوي: ٣/٨٧، القرطبي: ١٠/١٩٢.

(٢) [١١٤]: قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا وَمِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ...﴾ الآية، أي: فكلوا أيها الناس مما رزقكم الله من بهائم الأنعام التي أحلها لكم حلالاً طيباً مذكاة غير محرمة عليكم. واشكروا الله على نعمه التي أنعم بها عليكم في تحليته ما أحل لكم من ذلك، وعلى غير ذلك من نعمه إن كنتم تعبدون الله، فطيعونه فيما يأمركم وينهاكم..

تفسير الطبري: ١٤/١٨٨، القرطبي: ١٠/١٥٩.

وقيل: الخطاب للمشركين، لأن النبي ﷺ بعث إليهم بطعام رقة عليهم لما أصابهم الجذب... لكن هذا تأويل بعيد عما يدل عليه ظاهر الآية.. انظر: تفسير الطبري: ١٤/١٨٨.

(٣) [١١٥]: لما ذكر الله تعالى ما أحله لهم من الرزق الطيب، بين ما حرم عليهم مما فيه مضرة لهم في دينهم ودنياهم من الميتة، والدم، ولحم الخنزير، ونحوه مما ذكره في الآية.. وقد تقدم الكلام على مثلها في سورة البقرة.

انظر: تفسير ابن كثير: ٢/٦١١.

الَّذِينَ يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾ / .

وقوله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجِدْ لَهُمْ يَأْتِي هِيَ أَحْسَنُ...﴾ ﴿١١٦﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّادِقِينَ﴾ ﴿١١٦﴾ (٣).

(١) [١١٦]: قوله: «لما تصف»: «ما» ها هنا مصدرية، أي: لوصف، وقيل: اللام لام سبب وأجل، أي: لا تقولوا لأجل وصفكم الكذب بنزع الخافض، أي: لما تصف السنتكم من الكذب. واختلف في قراءة: «الكذب» فقرأ بالنصب، وقرأ: بالجذر «الكذب» وهي قراءة الحسن.

ورجح الطبري: النصب. وفسر الآية على هذا المعنى بقوله: ولا تقولوا لوصف السنتكم الكذب فيما رزقه الله عباده من المطاعم، هذا حلال، وهذا حرام، كي تفتروا على الله بقتلكم ذلك الكذب، فإن الله لم يحرم من ذلك ما تحرمون، ولا أحل كثيراً مما تحلون». تفسيره: ١٨٩/١٤.

وانظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١١٨٢/٣ - ١١٨٣.

(٢) [١٢٥]: هذه الآية نزلت بمكة في وقت الأمر بمهادنة قريش، وأمره أن يدعو إلى دين الله وشريعته بطلاقة ولبين دون مخاشنة وتعنيف، وهكذا ينبغي أن يوعظ المسلمون إلى يوم القيامة.

قال القرطبي: فهي محكمة في جهة العصاة من الموحدين، ومنسوخة بالقتال في حق الكافرين. وقد قيل: إن من أمكنت معه هذه الأحوال من الكفار ورجي بها إيمانه دون قتال فهي فيه محكمة. والله أعلم. تفسيره: ٢٠٠/١٠.

(٣) [١٢٦]: أطبق جمهور أهل التفسير على أن هذه الآية مدنية، نزلت في شأن التمثيل بحزمة في يوم أحد.

وذهب بعضهم: إلى أنها مكية، والمعنى متصل بما قبلها من المكي اتصالاً حسناً، لأنها تدرج الرتب من الذي يدعى ويوعظ، إلى الذي يجادل، إلى الذي يجازى على فعله. انظر ذلك في: تفسير الطبري: ١٩٥/١٤ - ١٩٧، تفسير القرطبي: ٢٠١/١٠، البغوي: ٩٠/٣ - ٩١. ابن كثير: ٦١٣ - ٦١٤، أحكام القرآن للجصاص: ١٩٤/٣، أسباب النزول للواحدي: ٣٢٧ - ٣٢٨. حيث قال في هذه الآية: نزول الآية على سبب لا يمنع عندنا اعتبار عمومها في جميع ما انتظمه الاسم، فوجب استعمالها في جميع ما انطوى تحتها بمقتضى ذلك: أن من قتل رجلاً قتل به، ومن جرح جراحة جرح به جراحة =

﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ...﴾ (١).

سورة الإسراء

قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُنِي وَلَا تُنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ (٢٢) وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا (٢٣).

= مثلها، وإن قطع يد رجل ثم قتله، فإن للولي قطع يده ثم قتله...

وقال الكيا الهراسي: الآية فيها دلالة على المماثلة في القصاص كما تدل على وجوب المثل في المثليات، والقيم العادية في المقومات، وقد وردت الآية في الكفار يوم أحد، حيث مثلوا ببعض القتلى، كحمزة بن عبد المطلب وغيره... أحكام القرآن: ٢٤٧/٤.

وكذلك قال ابن العربي والقرطبي: أن هذه الآية تدل على جواز التماثل في القصاص، فمن قتل بحديدة قتل بها ونحو ذلك... انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١١٩٠/٣، تفسير القرطبي: ٢٠٠/١٠ - ٢٠٢.

(١) [١٢٧]: ومعنى الآية: واصبر يا محمد على ما أصابك من أذى في الله، وما صبرك إن صبرت إلا بمعونة الله وتوفيقه إياك لذلك، لا تحزن على هؤلاء المشركين الذين يكذبونك وينكرون ما جنتهم به، ولا يضيق صدرك بما يقولون من الجهل. انظر: تفسير الطبري: ١٩٧/١٤ - ١٩٨، البغوي: ٩١/٣. وقال الطبري في تفسيره: ٢٠٢/١٠ - ٢٠٣: قيل منسوخة، وجمهور الناس على أنها محكمة، أي: اصبر بالعفو عن المعاقبة بمثل ما عاقبوا من المثلة، ولا تحزن على قتلى أحد فإنهم صاروا إلى رحمة الله، ولا يضيق صدرك من كفرهم.

(٢) [٢٣ - ٢٤]: بَيَّنَّ الله تعالى بهاتين الآيتين الكريمتين تأكيد حق الأبوين، حيث قرن الأمر بالإحسان إليهما إلى الأمر بالتوحيد فقال: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾. ثم بين صفة الإحسان إليهما بالقول، والفعل، والمخاطبة الجميلة على وجه التذلل والخضوع، ونهى عن التبرم والتنصجر بهما بقوله: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُنِي وَلَا تُنْهَرُهُمَا﴾ ونهى عن الإغلاظ والزجر لهما بقوله: «ولا تنهرهما» فأمر بلين القول، والاستجابة لهما إلى ما يأمرانه به - ما لم يكن معصية - ثم عقبه بالأمر بالدعاء لهما في الحياة وبعد الوفاة.

انظر: أحكام القرآن للخصاص: ١٩٦/٣ - ١٩٧، والكيا الهراسي: ٢٥٣/٤ - ٢٥٤، وابن العربي: ١١٩٧/٣ - ١٢٠٢، وتفسير القرطبي: ٢٣٦/١٠ - ٢٤٦، الإكليل: ١٤٢.

وقوله تعالى: ﴿وَمَاتَ ذَا الْقَرْبَىٰ حَقًّا وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا يُبْدِرَ تَبْدِيرًا ۖ إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ ۖ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ۝﴾ وَإِنَّمَا تُعْرَضَنَ عَنْهُمْ آيَاتُهُ رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ رَجَّحَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ۝ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ۝﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ نَّحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِنَّا لَفَعْلَهُم كَانَ خَطَا كَبِيرًا ۝﴾ وَلَا تَقْرَبُوا أَرْزَاقَ إِثْمِكُمْ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ۝ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ وَمَن قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِرَبِّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّمَا كَانَ مَنصُورًا ۝ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۖ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝﴾^(٢).

(١) [٢٦ - ٢٩]: اقتضت هذه الآيات الكريمات الأمر بالإحسان إلى ذي القربى، واليتامى، والمساكين، وابن السبيل، والنهي عن تبذير المال وإنفاقه في معصية الله تعالى. والأمر بالاقتصاد في الإنفاق، والنهي عن الإفراط.

انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص ١٩٧/٣ - ١٩٩. ومما قاله: إن قوله تعالى: ﴿وَمَاتَ ذَا الْقَرْبَىٰ حَقًّا﴾: هذا الحق غير ظاهر المعنى في الآية، بل هو موقوف على البيان، فجائز أن هو حقهم من الخمس - إذا كان المراد قرابة الرسول ﷺ، وجائز أن يكون ما لهم من الحق في صلة رحمهم... إلى آخر كلامه حول الآيات. كذلك انظر: أحكام القرآن للكبلي الهراسي: ٢٥٥/٤ - ٢٥٨. الذي استهل كلامه حول هذه الآيات بقوله: أبان الله تعالى أن على كل واحد منا مراعاة مراتب مستحقي الحقوق، فبدأ بحق الله تعالى فقال: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا لِيَّاهُ﴾ وقرنه بذكر الوالدين، وعقب ذلك بقوله: ﴿وَمَاتَ ذَا الْقَرْبَىٰ حَقًّا...﴾. وظاهر العطف أنه قريب الإنسان، وقيل: عني به قرابة الرسول ﷺ.

ثم أشار إلى معنى التبذير عند الشافعي - رحمه الله تعالى - بقوله: والتبذير عند الشافعي: إنفاق المال في غير حقه.

ثم قال في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا تُعْرَضَنَ عَنْهُمْ...﴾ الآية. إن الخطاب فيها موجه إلى الرسول ﷺ، وهو تأديب عجيب، وقول: لطيف بديع، أي: لا تعرض عنهم إعراض مستهين عن ظهر غنى وقدرة فتحرمهم، وإن قعد بك الحال عن المواساة ﴿فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا﴾، فتقول: الله يرزق، والله يفتح بالخير... ثم أشار إلى ما تدل عليه الآية التاسعة والعشرون من البخل والجود، ومراعاة الاقتصاد فيها جميعاً...

كذلك انظر كلام ابن العربي حول هذه الآيات في كتابه: أحكام القرآن ١٢٠٢/٣ -

١٢٠٥.

(٢) [٣١ - ٣٤]: في هذه الآيات الكريمات: النهي عن قتل الأولاد مخافة الفقر، =

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْسِرْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾ (٢٧).

= والنهي عن الزنا، والنهي عن قتل النفس التي حرم الله - إلا بالحق، وعن قربان مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن، كما أن فيها الأمر بالوفاء بالعهد. وهي التي في سورة الأنعام آية: [١٥١ - ١٥٢].

انظر: ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ١٩٩/٣ - ٢٠٣، حيث تحدث عن الآية الأولى فقال في قوله: ﴿حَتَّىٰ يَمُوتَ﴾، هو كلام يتضمن ذكر السبب الخارج عليه، فإنه كان من العرب من يقتل بناته خشية الفقر، وهي الموءودة المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُدَةُ سُئِلَتْ﴾ [التكوير: ٨]... ثم قال: وفي قوله: ﴿تَحْنُ زُرْقُكُمْ وَنِسَاءَهُمْ﴾ إخبار بأن رزق الجميع على الله تعالى، والله سيسبب لهم ما ينفقون على الأولاد وعلى أنفسهم... وفي أثناء حديثه عن الآيات قال في قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾. إنما خص اليتيم بالذكر - وإن كان ذلك واجباً في سائر أموال الناس - لأن اليتيم إلى ذلك أحوج، والطمع في مثله أكثر... ثم ذكر طرفاً من أحكام مال اليتيم، وأن هذه الآية تدل على جواز إجارة مال اليتيم والعمل به مضاربة. وأشار إلى معنى بلوغ الأشد، وأن أحوال الناس تختلف فيه، فبعضهم يبلغ الأشد في مدة لا يبلغه غيره في مثله....

أما الكيا الهراسي في كتابه أحكام القرآن: ٢٥٨/٤ - ٢٦٢، فقد تكلم عن الآيات بنحو ما تكلم به عنها الجصاص...

كذلك تحدث عن هذه الآيات ابن العربي في كتابه: أحكام القرآن: ١٢٠٥/٣ - ١٢١٠. لكنه لم يذكر الآية الثانية والثلاثين. وفي معرض حديثه عن هذه الآيات ذكر أن في معنى قوله: ﴿سُلْطَنًا﴾ أقوال خمسة:

الأول: أنه أمر الله في أرضه - قاله ابن وهب عن مالك.

الثاني: السلطان الحجة - قاله ابن عباس رضي الله عنه.

الثالث: السلطان إن شاء عفا، وإن شاء قتل، وإن شاء أخذ الدية.

الرابع: السلطان طلبه حتى يدفع إليه.

ثم قال: هذه الأقوال متقاربة، وإن كان بعضها أظهر من بعض، أما طلبه حتى يدفع إليه فهو ابتداء الحق، وآخره استيفاءه، وهو القول الخامس. كذلك انظر: تفسير القرطبي: ٢٥٢/١٠ - ٢٥٦.

(١) [٢٧]: انظر حول هذه الآية: أحكام القرآن لابن العربي: ١٢١٢/٣ - ١٢١٣. حيث قال إن في معنى قوله: «مرحاً» أقوال أربعة: فقليل: معناه متكبر، وقيل: بطر، وقيل: شديد الفرح، وقيل: النشاط.

وقوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ السَّمَاسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ (١) ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ...﴾ (٢).

= ثم ذكر أنها أقوال متقاربة، لكنها قسمان: قسم مذموم، وآخر محمود.
فالتكبر والبطر مذمومان. والفرح والنشاط محمودان... إلى آخر كلامه حول هذه الآية...

وانظر: تفسير القرطبي: ٢٦٠/١٠ - ٢٦٣، ومما قاله: أن العلماء استدلوا بهذه الآيات على ذم الرقص وتعاطيه، بل قال بعضهم: إن هذه الآية نص في النهي عنه. فالرقص أشد المرح والبطر.

(١) [٧٨]: هذه الآية الكريمة إحدى الآيات التي جمعت الصلوات الخمس. فإن قوله تعالى: ﴿لِذُلُوكِ السَّمَاسِ﴾ أي زوالها: وهذا المعنى مروي عن جماعة من الصحابة والتابعين.

وقيل: المراد بالدلوك: الغروب، والأول أولى. فتكون الإشارة بدلوك الشمس إلى الظهر والعصر، وبغسق الليل إلى المغرب والعشاء، وقرآن الفجر: أي صلاة الصبح.

قال الجصاص: روي عن جماعة من الصحابة أن معنى قوله تعالى: ﴿لِذُلُوكِ السَّمَاسِ﴾ أي: غروبها. وروي عن غيرهم أن معنى «الدلوك»: الميل. ثم قال: وقولهم مقبول فيه لأنهم من أهل اللغة، وإذا كان كذلك، جاز أن يراد به الميل للزوال، أو الميل للغروب. وقال: فإن كان المراد الزوال، فقد انتظم صلاة الظهر والعصر، والمغرب والعشاء الآخرة...

ويحتمل أن يريد به غروب الشمس فيكون المراد بيان وقت المغرب... هذا وقد أشار إلى أن معنى قوله: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ أي: القراءة في صلاة الفجر وأنها واجبة. وقد أنكر على من قال: إن المراد به صلاة الفجر... انظر: ذلك كله في كتابه: أحكام القرآن: ٢٠٦/٣.

كذلك انظر: أحكام القرآن للكنيا الهراسي: ٢٦٢/٤: فقد تكلم عن الآية بنحو ما تكلم عنها الجصاص.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ١٢١٩/٣ - ١٢٢٢.

(٢) [٧٩]: قال المفسرون: المراد من هذه الآية الكريمة: قيام الليل للصلاة، أو صلاة التهجد. حيث جاءت بعد ذكر الصلوات الخمس في الآية التي قبلها.. قال البغوي: كانت صلاة الليل فريضة على النبي ﷺ في الابتداء وعلى الأمة، كما ورد في المزمّل، ثم نزل التخفيف للأمة، وبقي الوجوب في حقه. وقيل: إن التخفيف في حقه أيضاً. انظر ذلك في: تفسيره: ١٢٨/٣ - ١٣٢. وقد اختار ابن جرير الطبري القول بوجوب قيام الليل في حق دون الأمة. ومعنى ﴿نَافِلَةً لَكَ﴾: أي: فضلاً لك من الفرائض =

وقوله تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا يَهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝﴾ (١) وقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَخْذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكِبَرُهُ تَكْبِيرًا ۝﴾ (٢).

= التي فرضتها عليك عما فرضت على غيرك. تفسيره: ١٤٢/١٥ - ١٤٨: ومما قاله في تفسيره: «المقام المحمود»: أنه الشفاعة في أهل الموقف يوم القيامة. وانظر: تفسير ابن كثير: ٥٨/٣ - ٥٩. هذا وقد قال الجصاص: إن التهجد غير واجب في حقه ﷺ. ومعنى: ﴿نَافِلَةٌ لَّكَ﴾: أي: زيادة في الثواب. ولغيره كفارة لذنوبه. انظر كتابه: أحكام القرآن: ٢٠٧/٣.

كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٢٢٢/٣ - ١٢٢٣: حيث رجع أن صلاة الليل واجب على النبي ﷺ دون الناس، فهي نافلة لهم. وقال عن قول: أنها ليست بواجبة إنه قول فاسد...

وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ٣٠٧ / ١٠ - ٣١٢: فقد قال: إن في هذه الآية ست مسائل، ومما قاله منها: قوله: ﴿نَافِلَةٌ لَّكَ﴾ أي: كرامة لك. وأنكر أن تكون صلاة فرضاً على النبي ﷺ. ثم ذكر اختلاف الناس في المراد بالمقام المحمود على أربعة أقوال: قال: إن أصحها أنه الشفاعة للناس يوم القيامة...

(١) [١١٠]: انظر: تفسير هذه الآية في: تفسير الطبري: ١٨٢/١٥ - ١٨٨: حيث بين الطبري معنى الآية، والأقوال في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا يَهَا...﴾. وسيأتي بيان ذلك إن شاء الله تعالى في النوع الثامن بعد المائة في علم الناسخ والمنسوخ عند الكلام عن دعوى النسخ في هذه الآية. وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكميا الهراسي: ٢٦٣/٤: حيث ذكر أنه روى أن أبا بكر كان يخاف، وكان عمر يجهر، فقال رسول الله ﷺ لأبي بكر: لم لا تجهر؟ فقال: أناجي ربي وهو أعلم بحاجتي. وقال لعمر: كيف تجهر؟ قال: أوقظ الوسنان، وأطرد الشيطان، فقال ﷺ: أحسنتما، ثم نزلت هذه الآية، فقال عليه الصلاة والسلام لأبي بكر: ارفع شيئاً، وقال لعمر: اخفض شيئاً.

وانظر: أسباب النزول - للواحيدي: ٣٤١ - ٣٤٣.

وكذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٢٢٦/٣ - ١٢٢٧.

(٢) [١١١]: قال القرطبي: هذه الآية فيها رد على اليهود والنصارى والعرب في قولهم: عزيز، وعيسى، والملائكة ذرية الله، تعالى الله عن قولهم... انظر: تفسيره: ٣٤٥/١٠.

سورة الكهف

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْقَدْوَةِ وَالْعِشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ (١).

سورة طه

قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ﴾ (٢) وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا

(١) [٢٨]: ومعنى هذه الآية الكريمة: أمر من الله تعالى للرسول ﷺ بالجلوس مع الذين يذكرون الله تعالى ويهللونه، ويحمدونه، ويسبحونه، ويكبرونه، ويسألونه بكرة وعشيا، من عباد الله، سواء كانوا فقراء أو أغنياء، أو أقوياء أو ضعفاء. يقال: إنها نزلت في أشراف قريش حين طلبوا من النبي ﷺ أن يجلس معهم وحده، ولا يجالسهم بضغفاء أصحابه، كبلال، وعمار، وصهيب، وخباب، وابن مسعود، وليفرد أولئك بمجلس على حدة. فنهاه الله عن ذلك فقال: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْقَدْوَةِ وَالْعِشِيِّ﴾ [الأنعام: ٥٢]. وأمره أن يصبر نفسه في الجلوس مع هؤلاء فقال: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْقَدْوَةِ وَالْعِشِيِّ﴾، وقوله: ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾: قال ابن عباس أي: ولا تجاوزهم إلى غيرهم، يعني: تطلب بدلهم أصحاب الشرف والثروة. وقوله: ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا﴾ أي: شغل عن الدين وعبادة ربه بالدنيا. وقوله: «وكان أمره فرطاً»: أي أعماله، وأفعاله سفه وتفريط وضياح، ولا تكن مطيعاً له، ولا محباً لطريقته، ولا تغبطه بما هو فيه.

تفسير ابن كثير ٨٥/٣ - ٨٦. وانظر: تفسير الطبري ٣٩٠/١٠ - ٣٩٢.

(٢) [١٣٠]: انظر الكلام عن هذه الآية في: أحكام القرآن لابن العربي: ١٢٦٢/٣ - ١٢٦٣. ومما قال: لا خلاف أن المراد بقوله تعالى هاهنا: «سبح» صل، لأنه غاية التسييح وأشرفه. ثم قال: واختلف الناس هل ذلك بيان لصلاة الفرض أم لصلاة النفل؟ فقيل: قبل طلوع الشمس، يعني الصبح، وقبل غروبها، يعني العصر، كما قال ﷺ: إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر، فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا....

كذلك انظر: تفسير القرطبي: ٢٦٠/١١ - ٢٦١: حيث قال: في قوله تعالى: =

مَنْعًا بِهِمْ أَنْزَلْنَا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرَزَقْنَاهُ خَبْرًا وَابْقَى ﴿١٦﴾ وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعِيقَةُ لِلتَّقْوَى ﴿١٧﴾ .

سورة الحج

قوله تعالى: ﴿... وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُدْرِ فِيهِ بِالْحَكَامِ يُظْلَمِ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ (٣).

= ﴿وَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ إن أكثر المتأولين قالوا: هذه إشارة إلى الصلوات، الخمس... فقله: ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ صلاة الصبح ﴿وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ صلاة العصر ﴿وَبَيْنَ مَاكَايَ الْآيِلِ﴾ العتمة - العشاء - ﴿وَأَطْرَافِ النَّهَارِ﴾ المغرب والظهر... ثم قال: وقالت فرقة: المراد بالآية صلاة التطوع.

كذلك انظر: تفسير البغوي ٢٣٦/٣، ابن كثير: ١٧٨/٣ - ١٧٩.. فإنهما أشارا إلى ما ذكره القرطبي وابن العربي حول هذه الآية.

(١) [١٣١]: في هذه الآية الكريمة النهي عن التشوف إلى ما في أيدي الناس من نعيم الدنيا الزائلة. وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْدَنَّ عَيْنَكَ...﴾ الآية. خطاب للنبي ﷺ وأمه، أي: لا تنظر إلى ما هؤلاء المترفون وأشباههم ونظراؤهم فيه من النعيم، وإنما هو زهرة زائلة، ونعمة حائلة لتختبرهم بذلك... انظر: تفسير ابن كثير: ١٧٩/٣.

(٢) [١٣٢]: وهي هذه الآية الكريمة أيضاً، تنبيه أنه يجب على الإنسان أمر أهله من زوجة، وولد وعبد، وأمة، وسائر عياله بالتقوى والطاعة، خصوصاً الصلاة.

انظر: ذلك في: تفسير القرطبي: ٢٦١/١١ - ٢٦٣، ومما قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوقظ أهل داره لصلاة الليل، ويصلي وهو يتمثل بالآية. وقال في قوله: ﴿لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ﴾: أي: لا نسألك أن ترزق نفسك وإياهم، وتشتغل عن الصلاة بسبب الرزق، بل تنكفل برزقك وإياهم.

(٣) [٢٥]: انظر: الكلام عن هذه الآية في: أحكام القرآن للجصاص ٢٢٨/٣ - ٢٣٠، حيث أشار إلى أن هذه الآية تدل على أن المراد بالمسجد ما هنا الحرم كله. وكذلك تحدث عن بيع أراضي وإجارة بيوتها وأن ذلك جائز.

كذلك انظر: أحكام القرآن للكلبي الهراسي ٢٧٨/٤ - ٢٨٠، وقد ذكر أن قوماً احتجوا بهذه الآية على منع بيع دور مكة، وعلق عليه بقوله: وهذا في غاية البعد...

وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ١٢٧٤/٣ - ١٢٧٧ حيث ذكر أن فيها ست مسائل: ومنها: أن الآية دلت على أن الحرم يشمل المسجد وغيره مما سوى الحل، ولا يختص بالمسجد...

وقوله تعالى: ﴿... وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ فِي النَّارِ يَالْمِجَنَّا يَاذُكَّ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِيكُم مِّنْ كُلِّ مَفْجٍ عَمِيصٍ﴾^(٢) لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي آيَاتِهِ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَيْمَاتٍ الْأَنْفُسُ فَكَوَلُوا مِنْهَا وَأَطَعُوا الْبَاسِ الْفَقِيرَ ﴿٢٨﴾ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نَذْرَهُمْ وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ لَكُمْ أَنتَقُمُ إِلَّا مَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِِبُوا زِيحَ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَاجْتَنِِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿٣٠﴾﴾^(٣).

= وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ٣١/١٢ - ٣٦.

(١) [٢٦]: هذه فيها دلالة على وجوب تنزيه المسجد الحرام وغيره من المساجد، والتطهير عام في الكفر، والبدع، وجميع الأنجاس، وفيه أن الأعمال المتعلقة بالبيت ثلاثة: الطواف، والاعتكاف والصلاة.. انظر ذلك في: أحكام القرآن لابن العربي: ٣/ ١٢٧٧ - ١٢٧٨، تفسير: ٣٦/١٢ - ٣٧.

(٢) [٢٧ - ٣٠]: دلت هذه الآيات الكريمة على بعض الأحكام المتعلقة بالحج. انظر بيان ذلك في: أحكام القرآن للجصاص ٢٣١/٣ - ٢٤٢، ومما قاله: أن قوله تعالى: ﴿يَاذُكَّ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ فيه إباحة الحج ماشياً وراكباً، والأدلة فيه على الأفضلية، لكن اختيار السلف الحج ماشياً، وتأويلهم الآية على ذلك يدل على أنه أفضل..

قلت: والذي عليه الأكثر: أن الحج راكباً أفضل اقتداء بالرسول ﷺ... انظر: تفسير القرطبي: ٤٠/١٢، ابن كثير: ٢٢٦/٣. كذلك قال في قوله تعالى: ﴿وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾: أنه طواف الزبارة. وفي قوله: ﴿وَاجْتَنِِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾، قال: الزور الكذب. وذلك عام في سائر وجوه الكذب، وأعظمها الكفر بالله، والكذب على الله ﷻ وعلى رسوله ﷺ، وقد دخل فيه شهادة الزور... .

كذلك انظر: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ٢٨٠/٤ - ٢٨٢ حيث قال في قوله تعالى: ﴿لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ معناه: أنهم عند النحر يتنفضون ويحللون ويقلعون الأظافر، لأن الإحرام إذا منع ذلك فعل عند التحلل ويزيل ما به من التفت..

وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ٣/ ١٢٧٨ - ١٢٨٥، ومما قاله في قوله تعالى: ﴿مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ فيها أربعة أقوال: المناسك، المغفرة، التجارة، من الأموال. ثم قال: وهو الصحيح.

كذلك انظر: تفسير القرطبي: ٣٧/١٢ - ٥٥، حيث ذكر الخلاف في عدد أيام النحر: فقال مالك: ثلاثة، يوم النحر ويومان بعده، وبه قال أبو حنيفة والثوري، وأحمد بن =

وقوله تعالى: ﴿حُفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ أَلْيَمٌ فِي مَكَانٍ سَحِيحٍ﴾ (٣١) ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعْبَرٌ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ (٣٢) ﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعٌ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ يَحْمِلُهَا إِلَى الْآبَتِ الْعَلِيِّ﴾ (٣٣) ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسْكَ لِتَذْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ...﴾ (٣٤).

= حنبل، وقال الشافعي: أربعة يوم النحر وثلاثة أيام بعده. وبه قال الأوزاعي، وروي ذلك عن جماعة من الصحابة...

(١) [٣١]: قوله تعالى: ﴿حُفَاءَ لِلَّهِ﴾: أي: مخلصين له الدين، منحرفين عن الباطل قصداً إلى الحق، ولهذا قال: ﴿غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾، ثم ضرب للمشرك مثلاً في ضلاله وهلاكه وبعده عن الهدى فقال: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي: سقط منها، ﴿فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ﴾ أي: تقطعه الطيور في الهواء، ﴿أَوْ تَهْوِي بِهِ أَلْيَمٌ فِي مَكَانٍ سَحِيحٍ﴾ أي: بعيد مهلك لمن هوى فيه. تفسير ابن كثير: ٢٢٩/٣ وانظر: تفسير القرطبي: ٥٣/١٢ - ٥٥.

(٢) [٣٢]: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعْبَرٌ اللَّهِ...﴾ الشعائر جمع شعيرة، وهي العلامة التي تشعر بما جعلت له. وإشعار البدن هو أن نعلمها بما يشعر أنها هدى. ف قيل على هذا: إن الشعائر علامات مناسك الحج كلها، منها رمي الجمار، والسعي، وقيل: شعائر الله حرمان الله، وقيل: أي: استئمان الهدي واستعظامها والاستحسان. وقيل: دين الله. قال الجصاص: يجوز أن تكون هذه الوجوه كلها مرادة بالآية لاحتمالها لها. أحكام القرآن للجصاص: ٢٤٢/٣.

انظر: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ٢٨٢/٤، ابن العربي: ١٢٨٥/٣. حيث قال في معنى: «شعائر الله»: والصحيح أنها جميع مناسك الحج. وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ٥٦/١٢.

(٣) [٣٣]: قوله تعالى: ﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعٌ﴾: أي: البدن، والمنافع مثل الركوب، والدر، والنسل، والصوف، وغير ذلك، وهذا إذا لم يبعثها ربها هدياً، فإذا بعثها فهو الأجل المسمى، قاله ابن عباس. فإذا صارت بدنأ هدياً، فالمنافع فيها أيضاً ركوبها عند الحاجة، وشرب لبنها بعد ري فصيلها. والأجل المسمى على هذا القول: نحرها. قاله عطاء.

انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٢٤٢/٣ - ٢٤٣، الكيا الهراسي: ٢٨٢/٤، ابن العربي: ١٢٨٥/٣ - ١٢٨٦، تفسير القرطبي: ٥٦/١٢ - ٥٧.

(٤) [٣٤]: قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسْكَ﴾: اختلف في معنى: «المنسك» هاهنا: فقيل: معنى منسكاً حجاً، قاله قتادة. وقيل: ذبحاً. قاله مجاهد. وقيل: عيداً، =

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ...﴾ (٢٥) / .

وقوله تعالى: ﴿وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّنْ شَعْتِرٍ ۚ اللَّهُ لَكُم فِيهَا خَيْرٌ ۚ فَادْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ ۚ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ...﴾ (٢٦) / .

وقوله تعالى: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ۖ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ (٢٧) / .

= قاله الفراء . وقيل: كل من ذهب مذهباً فقد نسك، ولا يرجع إلا إلى العبادة والتقرب . وهو الصحيح .

انظر: أحكام القرآن: ١٢٨٦/٣ - ١٢٨٧ ، وانظر: تفسير القرطبي: ٥٨/١٢ .

(١) [٣٥]: قوله تعالى: ﴿وَالصَّنِيرَيْنِ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ﴾ من البلاء والمصائب، «وَالْمُيَبِّي السَّلَوةَ» أي: المقيمين للصلاة في أوقاتها «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ» أي: يتصدقون . انظر: تفسير البغوي: ٢٨٨/٣ ، القرطبي: ٥٩/١٢ - ٦٠ .

(٢) [٣٦]: قوله تعالى: ﴿وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّنْ شَعْتِرٍ ۚ اللَّهُ...﴾ البدن: جمع بدنة، وهي الواحدة من الإبل سميت بذلك من البدانة وهي السمين . وقوله: «وَمِن شَعَاتِرِ اللَّهِ» هذا نص في أنها من الشعائر . وقوله: «لَكُم فِيهَا خَيْرٌ» يعني: منفعة اللباس والمعاش والركوب والأجر... وقوله: «صَوَافَّ» فيها ثلاث قراءات «صواف» بفاء مطلقة، وهي قراءة الجمهور .

و«صواف» أي: قائم، وقيل: هو الذي يثني إحدى رجله .

و«صوافي» وهي قراءة أبي بن كعب: وهي التي أخلصت لله نية وجلالاً، وإشعاراً وتقليداً . وقوله: «فَادْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا» يعني انحروها . وقوله: «وَجَبَتْ» أي: سقطت .. انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٢٤٣/٣ - ٢٤٥ ، الكيا الهراسي: ٢٨٢/٤ ، ابن العربي: ١٢٨٨/٣ - ١٢٩٥ ، تفسير القرطبي: ٦٠/١٢ - ٦٥ .

(٣) [٣٩]: قيل: إن هذه الآية أول آية أذن الله تعالى فيها بالقتال، ونزلت في المدينة .. وقيل: نزلت في أقوام بأعيانهم خرجوا من مكة إلى المدينة مهاجرين، فكانوا يمتنعون، فأذن الله تعالى لهم في قتال الكفار الذين يمتنعونهم من الهجرة... انظر: أحكام القرآن للکيا الهراسي: ٢٨٢/٤ ، تفسير البغوي: ٢٨٩/٣ ، أحكام القرآن لابن العربي: ١٢٩٥/٣ - ١٢٩٧ ، أسباب النزول للواحدي: ٣٥٧ ، تفسير القرطبي: ٦٧/١٢ - ٦٨ ، ومما قاله أيضاً حول الآية: قوله: «أُذِنَ...» أي: أُبِح، وهو لفظ موضوع في اللغة لإباحة كل ممنوع . قال القرطبي: وفي هذه الآية دليل على أن الإباحة من الشرع، خلافاً للمعتزلة ..

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ...﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتُكُمُا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٢) وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ (٣).

(١) [٤١]: قال الجصاص: في هذه الآية صفة المهاجرين، وصفة الخلفاء الراشدين الذين مكنهم الله في الأرض وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم، وفيها الدلالة الواضحة على صحة إمامتهم لإخبار الله تعالى بأنهم إذا مكنوا في الأرض قاموا بفروض الله عليهم، وقد مكنوا في الأرض فوجب أن يكونوا أئمة قائمين بأوامر الله منتهين عن زواجه ونواهيهِ. انظر: أحكام القرآن ٢٤٦/٣، وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكلية الهراسي: ٢٨٣/٤، تفسير القرطبي: ٧٢/١٢ - ٧٣.

(٢) [٧٧]: في هذه الآية الأمر بالركوع والسجود، وهذه هي السجدة الثانية في هذه السورة، ولم يرها مالك وأبو حنيفة من العزائم، لأنه قرن الركوع بالسجود، وأن المراد بها الصلاة المفروضة، وخص الركوع والسجود تشريعاً للصلاة. لكن أحمد والشافعي وإسحاق وابن المبارك قالوا: بقول جماعة من الصحابة والتابعين أنه يسجد عندها هنا. انظر: تفسير البغوي: ٢٩٩/٣، أحكام القرآن لابن العربي: ١٣٠٤/٣، تفسير القرطبي: ٩٨/١٢.

(٣) [٧٨]: هذه الآية الكريمة تدخل في كثير من الأحكام، وهي مما خص الله تعالى بها هذه الأمة. انظر: تفسير القرطبي: ١٠٠/١٢. ومعنى قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾: أي: جاهدوا المشركين في سبيل الله حق جهاده، بأموالكم وأنفسكم، وأنفسكم، كما قال تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾.

وقوله: ﴿اجْتَنِبْكُمْ﴾: أي: اختاركم لدينه، واصطفاكم لحرب أعدائه، والجهاد في سبيله. وقوله: «من حرج»، أي: ضيق. أي: ما كلفكم ما لا تطيقون، وما ألزمكم بشيء يشق عليكم إلا جعل الله لكم فرجاً ومخرجاً. فجعل التوبة من بعض مخرجاً، والكفارة مخرجاً، والرخص والتخفيفات في سائر الفرائض والواجبات لرفع الحرج.

انظر ذلك في: تفسير الطبري: ٢٠٥/١٧، تفسير البغوي: ٣٠٠. أحكام القرآن لابن العربي ١٣٠٤/٣ - ١٣٠٧، تفسير ابن كثير: ٢٤٦/٣ - ٢٤٧، أحكام القرآن للجصاص ٢٥١/٣ - ٢٥٢.

سورة المؤمنون

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٤﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٥﴾ فَمَنْ أَتَبَعَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ زَعُونَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٨﴾﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ لَّكُمْ فِي آلَتِنَا لَعْنَةً قُتِبْتُمْ وَمَا فِي بَطُونِهَا وَلَكِنَّ فِيهَا مَنَافِعٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٩﴾﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ ... ﴿١٠﴾﴾^(٣).

(١) [٢ - ٩]: هذه الآيات الكريمات فيها من شعب الإيمان: الخشوع في الصلاة، واجتناب اللغو، وأداء الزكاة، وحفظ الفرج إلا على الأزواج والسراري، وحفظ الأمانات، والعهود، والمحافظة على الصلوات لأوقاتها.

انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٢٥٢/٣ - ٢٥٤، حيث قال في معنى الخشوع في الصلاة: أنه السكوت فيها، والتذلل وترك الالتفات والحركة والخوف من الله تعالى. ومما قال أيضاً: أن قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَتَبَعَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٦﴾﴾ يدل على تحريم نكاح المتعة، إذ ليست بزوجة ولا مملوكة. وقوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٨﴾﴾ أي: فعلها في الوقت واستكمال شرائطها..

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكميا الهراسي: ٢٨٥/٤ - ٢٨٦، فإنه قال حول الآيات بمثل ما قاله الجصاص.

كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٣٠٧/٣ - ١٣١١.

(٢) [٢١]: يذكر الله تعالى في هذه الآية الكريمة ما جعل لخلقه في الأنعام من المنافع، وذلك أنهم يشربون من ألبانها الخارجة من بين فرث ودم، ويأكلون من لحومها، ويلبسون من أصوافها، وأوبارها وأشعارها، ويركبون ظهورها ويحملونها الأحمال الثقال إلى البلاد النائية عنهم. انظر: تفسير ابن كثير: ٢٥٤/٣.

(٣) [٩٦]: قال ابن العربي في تفسير هذه الآية الكريمة ثلاثة أقوال للعلماء:

الأول: ادفع بالاغضاء والصفح إساءة المسيء.

الثاني: ادفع المنكر بالموعظة الحسنة.

وقوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ (٧) وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٨﴾ (١).

سورة النور

قوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢) الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣) وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (٤) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (٥) وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (٦) وَلَا يَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (٧) وَالْحَلِيسَةُ أَنْ لَعَنَتِ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَذِبِينَ﴾ (٨) وَالْحَلِيسَةُ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٩) (٢).

= الثالث: ادفع مسيئتك بالحسنة بعدها.

ثم قال: معنى هذه الآية قريب من معنى قوله تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَمْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ من [فصلت: ٢٤]، إلا أن آية فصلت خاصة بالغفو. وهذه عامة فيه وفي غيره.. ثم قال: وهي مخصوصة في الكفار بالانتقام منهم، باقية في المؤمنين على عمومها. انظر: أحكام القرآن ٣/١٣٢٢.

وقال القرطبي: أمر الله تعالى في هذه الآية بالصفح ومكارم الأخلاق، وهذا حكم باق فيما بين الأمة أبداً... تفسيره: ١٤٧/١٢.

(١) [٩٧ - ٩٨]: الهمز: كلام من وراء القفا. واللمز: مواجهة. والشيطان يوسوس فيهمس في وسواسه في صدر بني آدم. و﴿هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: نزعات الشياطين الشاغلة عن ذكر الله تعالى. وفي هاتين الآيتين الكريميتين أمر الله نبيه ﷺ والمؤمنين بالتعوذ من الشيطان في همزاته، وهي سورات الغضب التي لا يملك الإنسان فيها نفسه.

انظر: أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٣٢٣، القرطبي: ١٤٨/١٢ - ١٤٩.

(٢) [٩ - ٢]: في هذه الآيات الكريمة ذكر الله تعالى أنواعاً من الأحكام والحدود الشرعية. فقد ذكر حد الزنا، والقذف، واللعان. وما يتعلق بذلك من أمور. وقد استدل العلماء بهذه الآيات على تلك الأحكام، وبينوها.

وقوله تعالى: ﴿يُعْطِيكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُدُّوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١).

= انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٢٥٥/٣ - ٣٠٦، ومما قاله: لم يختلف السلف في أن حد الزانيين في أول الإسلام كان الحبس والأذى بالتعبير للمرأة، والتعبير للرجل، ثم نسخ ذلك عن غير المحصن، بقوله تعالى هنا: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾، ونسخ عن المحصن بالرجم، كما في حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «خذوا عني خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام، والثيب بالثيب الجلد والرجم...».

وفي معنى قوله تعالى: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً...﴾ الآية. ذكر بعض أسباب النزول، وأقوال بعض السلف في ذلك، وخلص إلى القول: معنى الآية: الإخبار باشتراكهما في الزنا وأن المرأة كالرجل في ذلك... فحكم الله تعالى مساواتهما في الزنا، ويفيد ذلك مساواتهما في استحقاق الحد، وعقاب الآخرة وغير ذلك، وقيل المعنى: المحدود لا يتزوج إلا محدودة.

ثم تحدث عن حد القذف الذي ذكره الله تعالى بقوله: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ...﴾ الآيتين. وأشار إلى أن القذف الذي يجب به الحد هو القذف بصريح الزنا، وقال أيضاً: ولولا ما في فحوى اللفظ من الدلالة عليه لم يكن ذكر الرمي مخصوصاً بالزنا دون غيره من الأمور التي يقع الرمي بها، إذ قد يرميها بالسرقة وشرب الخمر ونحو ذلك... إلى أن قال: فوجب بذلك أن يكون وجوب حد القذف مقصوراً على القذف بالزنا دون غيره. ثم أشار إلى أن الله تعالى حكم على القاذف - إذا لم يأت بأربعة شهداء على ما قذفه به بثلاثة أحكام: أحدها: جلد ثمانين. الثاني: بطلان شهادته. الثالث: الحكم بتفسيقه إلى أن يتوب... وبعد أن فصل القول في ذلك، تحدث عن اللعان على ضوء الآيات المذكورة، وأفاض في الحديث عنه، وعما يتعلق به من أحكام آخر...

كذلك انظر: الكلام عن هذه الآيات وما فيها من أحكام في: أحكام القرآن للكن الهراسي: ٢٨٧/٤ - ٣٠٨ وقد تكلم عنها بنحو ما تكلم به الجصاص عنها، لكن باختصار...

كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٣٢٤/٣ - ١٣٤٧.

(١) [١٧]: هذه الآية الكريمة مرتبطة بالآية التي قبلها، والتي فيها تأديب بالنهي عن التفوه بالكلام الذي هو مجرد ظن، وعدم ذكره لأحد - وذلك فيما يتعلق بقصة الإفك - ففي هذه الآية الكريمة ينهى الله تعالى المؤمنين متوعداً إياهم أن يقع منهم ما يشبه هذا أبداً، أي: فيما يستقبل، ولهذا قال: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾: بالله ورسوله.

انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٣٠٨/٣، ابن العربي: ١٣٥٥/٤ - ١٣٥٦، تفسير القرطبي: ٢٠٥/١٢ - ٢٠٦، تفسير ابن كثير ٢٨٥/٣.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ...﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولَ الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٢) ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَاحِشَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (٣).

(١) [١٩]: أبان الله تعالى بهذه الآية الكريمة وجوب حسن الاعتقاد في المؤمنين، ومجبة الخير والصلاح لهم، فأخبر فيها بوعيد من أحب إظهار الفاحشة والقذف، والقول القبيح للمؤمنين، وجعل ذلك من الكبائر التي يستحق عليها العقاب وذلك يدل على وجوب سلامة القلب للمؤمنين..

أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٠٨.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ٣/١٣٥٦ - ١٣٥٧، حيث تحدث عن هذه الآية وبين أن معنى: ﴿يُحِبُّونَ﴾ أي: يريدون... وانظر: تفسير القرطبي ١٢/٢٠٦، وفسر قوله: ﴿تَشِيعَ﴾ أي: تفسو.

(٢) [٢٢]: المشهور من الروايات أن هذه الآية نزلت في قصة أبي بكر رضي الله عنه ومسطح بن أثانة، وهو ابن بنت خالة أبي بكر رضي الله عنه. وكان أبو بكر ينفق عليه لمسكنته وقرباته، فلما وقع في أمر الإفك وقال فيه ما قال، حلف أبو بكر ألا ينفق عليه، فجاء مسطح فاعتذر.. فنزلت الآية.

انظر: تفسير الطبري ١٨/١٠١ - ١٠٣، أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٠٨ - ٣٠٩، ومما قال في هذه الآية دليل على أن من حلف على يمين فرأى خيراً منها، أنه ينبغي له أن يأتي الذي هو خير.

وانظر: أحكام القرآن للكبلي الهراسي: ٤/٣١٠، وقد حكى كون هذه الآية نزلت في أبي بكر رضي الله عنه مع مسطح، كما أشار إلى دلالة الآية على أن الأولى بالإنسان إذا حلف على أمر فرأى غيره خيراً منه أن يحث ولا يستمر على اليمين. وكذلك قال ابن العربي في: أحكام القرآن - لابن العربي: ٣/١٣٥٧ - ١٣٥٨، تفسير البغوي: ٣/٣٣٤، القرطبي: ١٢/٢٠٧.

(٣) [٢٣]: اختلف أهل التأويل في المراد بالمحصنات اللاتي هذا حكمهن. فقال بعضهم: إنما ذلك لعائشة رضي الله عنها خاصة - وقال بعضهم: لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم خاصة دون سائر النساء غيرهن. وقال بعضهم: نزلت هذه الآية في شأن عائشة رضي الله عنها، وعني بها كل من كان بالصفة التي وصف الله تعالى في هذه الآية الكريمة، وهذا اختيار ابن جرير الطبري. =

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تُذَكَّرُونَ ﴿٢٨﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمُ امْجِئُوا فَأَجِئُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ... ﴿٢٩﴾﴾.

وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَّكُمْ... ﴿٣٠﴾﴾ (١).

= انظر تفسيره: ١٨/١٠٥، وقال ابن كثير هو الصحيح. انظر: تفسيره: ٣/٢٨٧.

فهذه الآية تدل على تحريم قذف كل محصنة، واستحقاق قاذفها اللعن في الدنيا والآخرة. قال القرطبي: وأجمع العلماء على أن حكم المحصنين في القذف كحكم المحصنات قياساً واستدلالاً. تفسير: ١٢/٢٠٩.

(١) [٢٧ - ٢٩]: في هذه الآيات آداب شرعية أدب الله تعالى بها عباده المؤمنين، وذلك في استئذان أمرهم أن لا يدخلوا بيوتاً غير بيوتهم حتى يستأمنوا، أي: يستأذنوا قبل الدخول، ويسلموا بعده. وينبغي أن يستأذن ثلاث مرات، فإن أذن له وإلا انصرف، كما ثبت في الصحيح أن أبا موسى الأشعري حين استأذن على عمر رضي الله عنه ثلاثاً فلم يؤذن له انصرف، ثم قال عمر: ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس يستأذن؟ ائذنوا له فطلبوه فوجدوه قد ذهب، فلما جاء بعد ذلك قال: ما أرجعك؟ قال: إني استأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليانصرف... انظر: تفسير: البغوي: ٣/٣٣٦ - ٣٣٧، ابن كثير: ٣/٢٨٩، أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٠٩ - ٣١٤. حيث قال في قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا﴾، الاستئناس قد يكون للحديث، لكنه ها هنا لا يجوز أن يراد به الحديث، لأنه لا يصل إلى الحديث إلا بعد الإذن، وإنما المراد الاستئذان للدخول، وسمي الاستئذان استيناساً، لأنهم إذا استأذنوا أو سلموا أنس أهل البيوت بذلك، ولو دخلوا عليهم بغير إذن لاستوحشوا، وشق عليهم، وأمر مع الاستئذان بالسلام، لأنه من سنة المسلمين التي أمروا بها... هذا وقد أطل الجصاص الحديث عن هذه الآيات وما تدل عليه من أحكام وفوائد وتوجيهات، فذكر عدد الاستئذان وكيفيته، ثم قال في قوله تعالى: ﴿إِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا﴾ الآية. قد تضمنت معنيين: هما: عدم دخول بيوت الغير إلا بإذن. الثاني: أنه إذا أذن لنا جاز لنا الدخول وهذا يقتضي أيضاً: جواز قبول الإذن ممن أذن صيماً كان أو امرأة أو عبداً، أو ذمياً، إذ لم تفرق الآية بين شيء من ذلك، وهذا أصل في قبول أخبار المعاملات من هؤلاء، وأنها لا تعتبر فيها العدالة، ولا تستوفي فيها صفات الشهادة... إلى آخر كلامه حول الآيات... وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكلية الهراسي: ٤/٣١٠ - ٣١١. وقد أشار إلى بعض الأحكام التي أشار إليها الجصاص.

وابن العربي: ٣/١٣٥٨ - ١٣٦٤.

وقوله تعالى: ﴿قُلِ الْمُؤْمِنِينَ يَفْعَلُونَ مِنْ آبْصَرِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ...﴾ (٣٠) (١).

وقوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَتَّصِلْنَ مِنْ أَصْرِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُدْرِكْنَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْحَكُنَّ عَلَىٰ جُوهِهِنَّ وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّاجِعِينَ غَيْرَ أُولَى الْأَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْطِفْلِ الَّذِينَ لَا يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوَاتِقِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْحَكُنَّ بِأَرْجُلِهِنَّ لِعُلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٢٤)

(١) [٣٠]: في هذه الآية الكريمة أمر من الله تعالى لعباده المؤمنين أن يغمضوا من أبصارهم عما حرم الله عليهم فلا ينظروا إلا إلى ما أباح الله لهم النظر إليه، وأن يغمضوا أبصارهم عن المحارم، فإن اتفق أن وقع البصر على محرم من غير قصد فليصرف بصره عنه سريعاً، كما ورد ذلك في الحديث الصحيح عن جرير البجلي رضي الله عنه قال: سألت النبي ﷺ عن نظرة الفجأة فأمرني أن أصرف بصري. ولما كان النظر داعية إلى فساد القلب - كما قال بعض السلف - النظر سهم سم إلى القلب - فقد أمر الله تعالى بحفظ الفروج كما أمر بحفظ الأبصار التي هي بواعث إلى ذلك بقوله: ﴿وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾، وحفظ الفرج تارة يكون بمنعه من الزنا، وتارة بحفظه من النظر إليه.

﴿ذَلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ﴾: أي: أظهر لقلوبهم، وأتقى لدينهم...

انظر ذلك في: تفسير البغوي: ٣/ ٣٣٧ - ٣٣٨، ابن كثير: ٣/ ٢٩٢ - ٢٩٣. وانظر كذلك: أحكام القرآن للجصاص: ٣/ ٣١٤ - ٣١٥، الكيا الهراسي: ٤/ ٣١١ - ٣١٢، ابن العربي: ٣/ ١٣٦٤ - ١٣٦٦، تفسير القرطبي: ١٢/ ٢٢٢ - ٢٢٦، ومما قاله: بهذه الآية حرم العلماء نصاً دخول الحمام بغير مئزر....

(٢) [٣١]: وفي هذه الآية الكريمة أيضاً يأمر الله تعالى النساء المؤمنات بغض البصر وحفظ الفروج، وعدم إبداء الزينة إلا ما استثني منها، والالتزام بالحجاب عن الرجال الأجانب إلا من استثني منهم.. انظر بيان ذلك وتفصيله في: تفسير الطبري: ١١٧/١٨ - ١٢٥، أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣١٥ - ٣١٩، حيث روي عن أبي العالية قوله: كل آية في القرآن: ﴿وَحَفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾، ﴿وَحَفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾ من الزنا إلا التي في النور، فإن معناها: أن لا ينظر إليها أحد. ثم رد عليه الجصاص بقوله: هذا تخصيص بلا دلالة، والذي يقتضيه الظاهر أن يكون المعنى: حفظها عن سائر ما حرم الله عليه من الزنا، =

وقوله تعالى: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنكُمُ وَالصَّالِحِينَ مِن عِبَادِكُمُ وَإِمَائِكُمُ إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ / يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (٣٢) (١) وَلَيْسَتْغَفِيرُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ يَكْفًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَابَوْهُمْ إِن عِلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَّءَاتُوهُمْ مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْإِغْيَاءِ إِن أَرَدْنَ حَصَنًا فَلْيَنْكِحُوا الْحَيَوَاتِ الدُّنْيَا وَمَن يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِن بَعْدِ إِكْرِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (٣٣) (٢).

= واللمس، والنظر، وكذلك سائر الآي المذكورة في غير هذا الموضع في حفظ الفروج، هي على جميع ذلك، ما لم تقم الدلالة على أن المراد بعض ذلك دون بعض... إلى آخر كلامه... كذلك انظر: أحكام القرآن للکيا الهراسي: ٣١٢/٤، ابن العربي: ٣/ ١٣٦٧ - ١٣٧٦.

(١) [٣٢]: قوله: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنكُمُ وَالصَّالِحِينَ مِن عِبَادِكُمُ وَإِمَائِكُمُ...﴾. «الأيامي»: جمع أيم، وهو من لا زوج له من رجل وامرأة. يقال: رجل أيم. وامرأة أيمة. ومعنى الآية: زوجوا أيها المؤمنون من أحرار رجالكم ونسائكم، ﴿وَالصَّالِحِينَ مِن عِبَادِكُمُ وَإِمَائِكُمُ﴾.

وقد ذهب طائفة من العلماء إلى وجوب النكاح على كل من قدر عليه، واحتجوا بظاهر هذه الآية الكريمة، ولظاهر قوله عليه الصلاة والسلام: «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء».

انظر: تفسير ابن كثير: ٢٩٧/٣.

وقال الجصاص: ظاهر هذه الآية يفترض الإيجاب، إلا أنه قد قامت الدلالة من إجماع السلف وفقهاء الأمصار على أنه لم يرد بها الإيجاب، وإنما هو استحباب، ولو كان ذلك واجباً لورد النقل بفعله من النبي ﷺ، ومن السلف مستفيضاً شائعاً لعموم الحاجة إليه.... إلى آخر كلامه حول الآية. انظر: أحكام القرآن ٣١٩/٣ - ٣٢١.

(٢) [٣٣]: قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتْغَفِيرُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ يَكْفًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ هذا أمر من الله تعالى لمن لا يجد تزويجاً بالتعفف عن الحرام، كما قال ﷺ: «...» ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء». وهذه الآية مطلقة، والتي في سورة النساء أخص منها، وهي قوله: ﴿وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَصْحَكَ الْمُنْحَصَرِّ﴾ - إلى قوله - ﴿وَأَن تَصِيرُوا خَيْرَ لَّكُمْ﴾ أي: صبركم عن تزوج الإماء خير لكم، لأن الولد يجيء رقيقاً.

انظر: تفسير ابن كثير: ٢٩٨/٣.

وقال الكيا الهراسي في قوله: ﴿وَلَيْسَتْغَفِيرُ﴾: أمرهم بالتعفف عند تعذر النكاح عما =

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا...﴾ (٥١) (١).

وقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (٥١) (٢).

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَلْمُزُوا أَلْحُمُ مِنْكُمْ تِلْكَ مَرْئِي مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَفَاتٌ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (٥١) (٣) ﴿لَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنَ الْفُلْجِ وَلَا مِنَ الْغَمَامِ وَلَا مِنَ الْمَسِيرِ﴾ (٥١) (٤).

= حرمه الله تعالى، وذلك على الوجوب، وفيه دليل على بطلان نكاح المتعة، ودليل على تحريم الاستمنا.

انظر كتابه: أحكام القرآن: ٣١٣/٤ - ٣١٤.

وقال ابن العربي في قوله: ﴿وَلِيَسْتَفِيفَ﴾ هذا خطاب لبعض من تناولته الآية ممن يملك أمر نفسه، أما من يتعفف ويتوقف أو يقدم على النكاح ولا يتخلف... ثم قال: والاستعفاف لا خلاف في وجوبه، لأجل أنه إمساك عما حرم الله، واجتناب المحارم واجب بلا خلاف. أحكام القرآن: ١٣٨٠/٣. وكذلك قال القرطبي. انظر: تفسيره: ٢٤٣/١٢. وفي قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَلْكَتَبَ مِنَّا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا...﴾ الآية. قال الجصاص: روي عن عطاء قال: ما أراه إلا واجباً، وهو قول عمرو بن دينار... ثم قال الجصاص: هذا ترغيب عند عامة أهل العلم وليس بإيجاب... إلى آخر كلامه. انظر في كتابه: أحكام القرآن: ٣٢١/٣ - ٣٢٧.

(١) [٥١]: قال الجصاص: في هذه الآية الكريمة تأكيد - لما تقدم ذكره - من وجوب الإجابة إلى الحكم إذا دعوا إليه، وجعل ذلك من صفات المؤمنين، ودل على أن من دعي إلى ذلك فعليه الإجابة بالقول، بأن يقول: سمعنا وأطعنا ثم يصير معه إلى الحاكم. أحكام القرآن: ٣٢٩/٣. وانظر: القرطبي: ٢٩٤/١٢ - ٢٩٥.

(٢) [٥٦]: في هذه الآية الكريمة أمر الله تعالى عباده المؤمنين بإقامة الصلاة، وهي عبادة الله وحده لا شريك له وإيتاء الزكاة، وهي الإحسان إلى المخلوقين ضعفائهم وفقرائهم، وأن يكونوا في ذلك مطيعين لرسول الله ﷺ أي سالكين وراءه فيما به أمرهم، وترك ما عنه زجرهم لعل الله يرحمهم بذلك. تفسير ابن كثير: ٣١٣/٣ - ٣١٤.

(٣) [٥٨ - ٥٩]: في هاتين الآيتين الكريمتين إشارة إلى استئذان الأقارب بعضهم على بعض، وما تقدم في أول السورة فهو استئذان الأجانب بعضهم على بعض، فها هنا أمر الله =

وقوله تعالى: ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ يَدَهُنَّ عَلَىٰ مُسَبِّحَتِكُمْ يَرْبِهِنَّ وَأَنْ يَسْتَغْفِرْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ١٦﴾ (١) لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْهُمُ مِفْتَاحُهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً ... ﴿١٧﴾ (٢).

= تعالى المؤمنين أن يستأذنهم مما ملكت أيمانهم، وأطفالهم الذين لم يبلغوا الحلم منهم في ثلاثة أحوال:

الأول: في وقت القيلولة، لأن الإنسان قد يضع ثيابه في تلك الحال مع أهله..

الثاني: من بعد صلاة العشاء، لأنه وقت النوم...

الثالث: من قبل صلاة الفجر، لأن الإنسان إذ ذاك يكون نائماً في فراشه... انظر ذلك وتفصيل القول فيه في: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٢٩ - ٣٣٣، الكيا الهراسي: ٤/٣٢٠ - ٣٢١، ابن العربي: ٣/١٣٩٥ - ١٤٠٠، تفسير القرطبي: ١٢/٣٠٢ - ٣٠٨.

(١) [٦٠]: «القواعد» جمع قاعد، - بغير هاء -، فرقاً بينها وبين القاعدة، من الجلوس في قول بعضهم. وهن اللواتي قعدن عن الحيض وعن الولد، فليس فيهن رغبة لكل أحد، ولا يتعلق بهن القلب في نكاح. أحكام القرآن لابن العربي: ١٤٠٠/٣.

وقال ابن العربي: القواعد: العجز اللواتي قعدن عن التصرف من السن، وقعدن عن الولد، والمحض، هذا قول أكثر العلماء. وقال أبو عبيدة: اللاتي قعدن عن الولد. قال القرطبي: وليس ذلك بمستقيم، لأن المرأة تقعد عن الولد وفيها مستمتع. تفسيره: ٣٠٩/١٢.

قال الجصاص: في قوله: «أَنْ يَسْعَرَ شَيْئًا بِهِ» ، أي: جلابيبهن، وقيل: الرداء، وقيل: الجلابب والمنطق. وقيل: الخمار والرداء. انظر: أحكام القرآن: ٣/ ٣٣٤. وكذلك انظر: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ٤/ ٣٢٢، وقد فسر الآية بنحو ما فسرهما ابن الجصاص.

(٢) [٦١] : اختلف المفسرون - رحمهم الله تعالى - في المعنى الذي لأجله رفع الحرج عن الأعمى، والأعرج، والمريض، هاهنا:

١ - فقال بعضهم: نزلت هذه الآية ترخيصاً لأهل الزمانة في الأكل من بيوت من سَمَّى الله تعالى في هذه الآية..

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا إِنْ إِلَيْنَ يَسْتَشِيرُونَ﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَشِيرُوا لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنَ لِمَنْ شَاءَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٧٦﴾ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ

= ٢ - وقال آخرون: بل نزلت ترخيصاً لهم بأن يأكلوا من بيوت من خلفهم في بيوتهم من الغزاة..

٣ - وقال آخرون: رفع الحرج عنهم في التخلف عن الجهاد. وقوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾: كلام منقطع عما قبله.

٤ - وقال آخرون: بل نزلت ترخيصاً للمسلمين الذين كانوا يتقون مواكلة أهل الزمانة في مواكلتهم. إذا شاؤوا ذلك. وقد اختار الطبري هذا القول. انظر ذلك في: تفسيره: ١٦٨/٨ - ١٧١.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٣٤. وقد ذكر نحو هذه الأقوال ومال إلى ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه وفيه: أنه لما نزلت قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ يَأْكُلِ﴾ قال المسلمون: إن الله تعالى قد نهانا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل وإن الطعام من أفضل أموالنا، لا يحل لأحد أن يأكل عند أحد، فكف الناس عن ذلك، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقد علق الجصاص على ذلك بقوله: «وتأويل ابن عباس ظاهر». وانظر بقية كلامه على هذه الآية في ص (٣٣٥ - ٣٣٧).

(١) [٦٢]: في هذه الآية الكريمة أدب أرشد الله عباده المؤمنين إليه، فكما أمرهم بالاستئذان عند الدخول كذلك أمرهم بالاستئذان عند الانصراف، لا سيما إذا كانوا في أمر جامع مع الرسول ﷺ من صلاة جمعة، أو عيد جماعة، أو اجتماع في مشورة، ونحو ذلك.

ثم أمر رسوله ﷺ إذا استأذنه أحد منهم في ذلك أن يأذن له إن شاء. انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٣٧ حيث ذكر عدة أقوال في معنى الأمر الجامع، وهي: في الجهاد، في الجمعة، في الجمعة والقتال، في كل أمر جامع، كل أمر هو طاعة لله. قال الجصاص: هو في جميع ذلك، لعموم اللفظ.. وكذلك قال الكيا الهراسي في كتابه: أحكام القرآن: ٤/٣٢٥ - ٣٢٦، وابن العربي في كتابه: أحكام القرآن: ٣/١٤٠٩ - ١٤١٠ حيث اختار أن يكون ذلك الأمر الجامع الحرب، لأنه يؤثر فيها التفرق..

هذا واختار القرطبي أن الأمر الجامع هو: ما للإمام من حاجة إلى جمع الناس فيه لإذاعة مصلحة، من وإقامة سنة في الدين أو لتهريب عدو. تفسيره: ٣٢٠ - ٣٢١.

بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَ مِنْكُمْ لَوْ آذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ عَنْ أُصَيْبِهِمْ فَتَنَةً أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧﴾ ﴿١﴾ .

سورة الفرقان

قوله تعالى: ﴿... وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾﴾ (٢) .

= وكذلك انظر: تفسيره: ٣/٣٥٩، ابن كثير: ٣/٣١٨ حيث اختارا كون الأمر الجامع شامل لكل ما ذكر، من صلاة جمعة أو عيد، أو قتال أو نحو ذلك.

(١) [٦٣]: اختلف أهل التأويل في معنى ذلك: فقال بعضهم: نهى الله بهذه الآية المؤمنين أن يتعرضوا لدعاء الرسول ﷺ عليهم. وقال لهم: اتقوا دعاءه عليكم بأن تفعلوا ما يسخطه، فيدعو لذلك عليكم فتهلكوا، فلا تجعلوا دعاءه كدعاء غيره من الناس، فإن دعاءه مستجاب. وقيل: بل ذلك نهى من الله تعالى أن يدعوا رسول الله ﷺ باسمه بلفظ وجفاء، ففيه أمر لهم بأن يوقروه ويشرفوه. قال ابن كثير: وهو الظاهر من السياق. تفسيره: ٣/٣١٨. ورجع الطبري الأول. انظر: تفسيره: ١٨/١٧٨.

وقال الجصاص: هو على الأمرين جميعاً، لاحتمال اللفظ لهما.

انظر كتابه: أحكام القرآن: ٣/٣٣٧، وقال في قوله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَ مِنْكُمْ لَوْ آذًا...﴾ يعني به المنافقين الذين كانوا ينصرفون عن أمر جامع من غير استئذان، يلوذ بعضهم ببعض، ويستتر به، لئلا يراه النبي ﷺ منصرفاً.

وقال أيضاً: إن في قوله تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ...﴾ دلالة على أن أوامر الله تعالى على الوجوب، لأنه ألزم اللوم العقاب لمخالفة الأمر، وذلك يكون على وجهين:

أحدهما: عدم قبوله ورده.

والثاني: أن لا يفعل الأمور به...

وانظر: أحكام القرآن للكميا الهراسي: ٤/٣٢٦ - ٣٢٧. فقد حكى نحواً مما سبق بإيجاز. كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٣/١٤١١ - ١٤١٣ حيث قال في قوله: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ...﴾ أن الفقهاء احتجوا بذلك على أن الأمر للوجوب.

وانظر حول الآية: تفسير القرطبي: ١٢/٣٢٢ - ٣٢٣ وذكر فيها نحواً مما قاله ابن العربي.

(٢) [٤٨]: ومعنى قوله: ﴿مَاءً طَهُورًا﴾: أي آلة يتطهر بها، كالسحور وما جرى مجراه. قال ابن كثير: فهذا أصح ما يقال في ذلك. وأما من قال: إنه فعول بمعنى فاعل، أو أنه مبني للمبالغة والتعدي فعلى كل منهما إشكالات من حيث اللغة والحكم. تفسيره: ٣/٣٣٣.

وقوله تعالى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ۝٦٣ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ۝٦٤ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝٦٥ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۝٦٦ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ۝٦٧ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۝٦٨ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۝٦٩ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ۝٧٠ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَعْيَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۝٧١ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝٧٢ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ۝٧٣ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ۝٧٤﴾^(١).

= هذا وقد أورد أصحاب كتب أحكام القرآن هذه الآية في كتبهم وتكلموا عنها، فمن نقل، ومن أكثر.

انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٣٨ - ٣٤٦ وما قاله حول هذه الآية: قوله: ﴿مَاءٌ طَهُورٌ﴾: الطهور على وجه المبالغة في الوصف له بالطهارة، وتطهير غيره، فهو طاهر مطهر... والوضوء يسمى طهوراً، لأنه يطهر من الحدث المانع من الصلاة...

(١) [٦٣ - ٧٢]: لما ذكر الله في آيات سابقة من هذه السور جهالات المشركين، وطعنهم في القرآن والنبوة. ذكر في هذه الآيات الكريكات عبادة المؤمنين، وذكر صفاتهم، وأضافهم إلى عبوديته تشريفاً لهم، كما قال ﷺ: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ [الإسراء: ١١].

فمن أطاع الله تعالى، وعبد، وشغل سمعه وبصره ولسانه وقلبه بما أمره، فهو الذي يستحق اسم العبودية، ومن كان بعكس هذا شمله قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ كَانُوا فِي اللَّهِ أَسْفَلَ﴾ [الفرقان: ٤٤]. يعني في عدم الاعتبار. وكأنه قال: وعباد الرحمن هم الذين يمشون على الأرض، فحذف ﴿هُمْ﴾... انظر ذلك، بالإضافة إلى تفسير هذه الآيات في: تفسير القرطبي: ١٣/٦٧ - ٨١.

كذلك انظر الكلام على بعض هذه الآيات في: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٤٦ - ٣٤٧، وقد تكلم بلبجاز عن الآيات: (٦٣، ٦٤، ٦٧، ٦٨، ٧٢)، وكذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٣/١٤٢٩ - ١٤٣٤ وقد تكلم عن الآيات: (٦٣، ٦٧، ٧٢).

سورة الشعراء

وقوله تعالى: ﴿أَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴿١٧١﴾ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ﴿١٧٢﴾ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَقْنَبُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿١٧٣﴾﴾^(١).

سورة القصص

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَيَّ أَنْ تَأْجُرَنِي فَمَنْ يَجْعَلْ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ ... ﴿٧٧﴾﴾^(٢).

(١) [١٨١ - ١٨٣]: في هذه الآيات الكريمات يأمر شعيب عليه السلام قومه بإيفاء المكيال والميزان، وبنهاهم عن التطفيف فيهما. وقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾: أي إذا دفعتم للناس فكمّلوا الكيل لهم، ولا تبخسوا الكيل فتعطوه ناقصاً وتأخذوه إذا كان لكم تاماً وافيّاً، ولكن خذوا كما تعطون، وأعطوا كما تأخذون. وقوله: ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ﴾: القسطاس: هو الميزان. قال بعضهم: هو معرب من الرومية. قال مجاهد: القسطاس المستقيم: هو العدل بالرومية. وقال قتادة: القسطاس: العدل.

وقوله: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾، أي: لا تنقصوهم أموالهم. وقوله: ﴿وَلَا تَقْنَبُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾: يعني قطع الطريق. تفسير ابن كثير: ٣/٣٥٨.

(٢) [٢٧]: قال الكيا الهراسي: في هذه الآية دليل على جواز جعل منافع الحر صداقاً شرعاً. أحكام القرآن: ٤/٣٣٥.

لكن الجصاص قال في تعقيبه على ذلك: وليس فيه دلالة على ما ذكروا، لأنه شرط منافعه لشعيب عليه السلام، ولم يشترط لها مهراً، فهو بمنزلة من تزوج امرأة بغير مهر مسمى، وشرط لوليها منافع الزوج مدة معلومة. فهذا إنما يدل على جواز عقد النكاح من غير تسمية مهر، وشرطه للمولى ذلك يدل على أن عقد النكاح لا يفسده الشروط التي لا يوجبها العقد.

ثم قال: وجائز أن يقال: قد كان النكاح جائزاً في تلك الشريعة بغير بدل تستحقه المرأة، فإن كان كذلك فهذا منسوخ بشريعة النبي صلى الله عليه وسلم، ويدل على أنه قد كان جائزاً في تلك الشريعة أن يشترط للولي منفعة.

ثم ذكر أنه يحتاج أيضاً بهذه الآية في جواز الزيادة في العقود لقوله: ﴿فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ﴾، ف قضى موسى عليه السلام أتم الأجلين وأوفاهما، كما قال ابن عباس. انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٤٩.

سورة العنكبوت

قوله تعالى: ﴿أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ / وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِئَلَّا
الصَّلَاةُ تَنفَعَكَ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ...﴾ (٢٩).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا
الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُم وَلِلَّهِمَا
وَجْدٌ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (٢٩) (١).

(١) [٤٥ - ٤٦]: انظر الكلام عن هاتين الآيتين في: أحكام القرآن للجصاص: ٣ / ٣٥٠، حيث قال في قوله: ﴿إِلَّا الصَّلَاةُ تَنفَعَكَ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ روى ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما: تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر. وقال ابن مسعود: الصلاة لا تنفع إلا من أطاعها. قال الجصاص: يعني القيام بموجبات الصلاة، من الإقبال عليها بالقلب والجوارح... إلى آخر كلامه.

وقال في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ...﴾ قال قتادة: هي منسوخة بآية القتال.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكمي الهراسي: ٣٣٧/٤ - ٣٣٨، ومما قال في الآيتين: قوله تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ قال مجاهد: لذكر الله لكم برحمته أكبر من ذكركم له بطاعته. وقال في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ...﴾ الآية. أنها منسوخة بالقتال.

وكذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٣/ ١٤٨٦ - ١٤٨٨، تفسير القرطبي: ١٣ / ٣٤٧ - ٣٥١، حيث تحدثا عن هاتين الآيتين، فقال ابن العربي في الآية الأولى: فيها أربع مسائل: ثم قال: في قوله: ﴿إِلَّا الصَّلَاةُ تَنفَعَكَ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ فيها قولان:

أحدهما: ما دام فيها.

والثاني: ما دام فيها وفيما بعدها.

وفي الثانية قال: قيل: إنها منسوخة بآية القتال. والصحيح أنها محكمة مخصوصة، لأن النبي ﷺ بعث باللسان يقاتل به في الله، ثم أمره الله بالسيف واللسان، حتى قامت الحجة على الخلق..

أما القرطبي فقد تكلم عن الآيتين بنحو ما ذكره ابن العربي واختار أن الآية الثانية محكمة بناءً على قول مجاهد فيها.

سورة الروم

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ ذَاَ لَقَرْيَ حَقُّهُ وَالْمُسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾ ... ﴿٢٨﴾^(١).

سورة لقمان

قوله تعالى: ﴿... وَفَصَّلُكَ فِي عَامَيْنِ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَلِنْ جَهْدَكَ عَلَى أَنْ يُثْرِكَ بِى مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىَّ﴾ ... ﴿١٥﴾^(٢).

= هذا وانظر تفصيل القول حول دعوى النسخ في هذه الآية في النوع الثامن بعد المائة..

(١) [٣٨]: انظر الكلام عن هذه الآية في: تفسير القرطبي: ٣٥/١٤ - ٣٦ وما قاله فيها: اختلف في هذه الآية، فقيل: هي منسوخة بآية الموارث. وقيل: لا نسخ، بل للقريب حق لازم في البر على كل حال. ثم قال القرطبي: وهو الصحيح. ثم قال: قال مجاهد وقتادة: صلة الرحم فرض من الله ﷻ، حتى قال مجاهد: لا تقبل صدقة من أحد ورحمه محتاجة... إلى آخر كلامه فيها.

وانظر أيضاً في الكلام عنها: تفسير البغوي: ٤٨٤/٣، ابن كثير: ٤٤٤/٣.

(٢) [١٤ - ١٥]: قال الجصاص: في قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِسْنَ بِالْإِسْنَ﴾ إلى قوله: ﴿وَلِنْ جَهْدَكَ عَلَى أَنْ يُثْرِكَ بِى مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا...﴾ الآية، أبان تعالى بذلك أن أمره بالإحسان إلى الوالدين عام في الوالدين المسلمين والكفار، لقوله: ﴿وَلِنْ جَهْدَكَ عَلَى أَنْ يُثْرِكَ بِى...﴾ وأكدته بقوله: ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا﴾، وفي ذلك عدة دلالات منها: وجوب نفقتهما عليه إذا احتاجا... إلى آخر كلامه حول هاتين الآيتين. انظر: أحكام القرآن: ٣٥١/٣ - ٣٥٢.

وقال الكيا الهراسي: في قوله تعالى: ﴿وَفَصَّلُكَ فِي عَامَيْنِ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَحَمَلُكَ وَفَصَّلُكَ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ [الأحقاف: ١٥]، دلالة على أن الحمل أقله ستة أشهر، وقد استدل به ابن عباس ؓ على مدة الحمل، واتفق عليه أهل العلم.

انظر كتابه: أحكام القرآن: ٣٤١/٤.

وقال القرطبي: هاتان الآيتان اعتراض بين أثناء وصية لقمان. وقيل: هذا مما أوصى به لقمان ابنه، أخبر الله به عنه، ثم قال القرطبي: والصحيح أن هاتين الآيتين نزلتا في =

وقوله تعالى: ﴿يَبْنِيْ أَقْبَرُ الصَّلَاةَ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَإِنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبَرُ عَلٰى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ الْأُمْرِ ۝ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَفْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَجًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ فَخُورٍ ۝ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْمَعِيْرِ ۝﴾ (١).

سورة الأحزاب

قوله تعالى: ﴿... وَمَا جَعَلَ أَرْذَلَكُمْ إِلَّيَّ تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۝﴾.

وقوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَلِغُوْلُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝﴾ (١) أَلَيْسَ أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولَئِىَ الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَيَّ أُولِيَّائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝﴾ (٢).

= شأن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه وعليه جماعة المفسرين..

تفسيره: ٦٣/١٤. وانظر بقية كلامه عليهما في ص (٦٤ - ٦٩). وانظر أيضاً: تفسير البغوي: ٤٩١/٣ - ٤٩٢.

(١) [١٧ - ١٩]: في هذه الآيات وصايا نافعة حكاها الله ﷻ عن لقمان الحكيم ليمثلها الناس ويقتدوا بها.

انظر الكلام على تفسيرها وما فيها من فوائد في: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٥٢، ابن العربي: ٣/١٤٩٦ - ١٤٩٨ ولم يتناول الآية (١٧) بالحديث. وانظر أيضاً: القرطبي: ١٤/٦٩ - ٧٢، البغوي: ٣/٤٩٢ - ٤٩٣، ابن كثير: ٣/٤٥٤ - ٤٥٩.

(٢) [٤ - ٦]: أخذ العلماء من هذه الآيات الكريمات جملة من الأحكام، والفوائد، والتوجيهات، فقال الجصاص في قوله تعالى: في الآية الرابعة: كانوا يظاهرون من نساءهم فيقولون: أنت عليّ كظهر أمي. فأخبر الله تعالى أنها لا تصير بمنزلة أمه في التحريم، وجعل هذا القول منكراً من القول وزوراً، بل هو قول لا معنى له ولا حقيقة.

وفي قوله: ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ...﴾ الآية. قال: في هذه الآية إباحة إطلاق اسم =

وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَذِكْرًا ۝﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ قُلٌّ لِأَزْوَاجِهِ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْتُ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّعْكُنَّ سَرَاعًا جَمِيلًا ۝ وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ۝﴾^(١) يَنْسَاءَ النَّبِيُّ مَن يَأْتِ

= الأخوة، وحظر إطلاق اسم الأبوة من غير جهة النسب... وفي قوله: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ...﴾ الآية. أورد ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: أنا أولى بكل مؤمن من نفسه فأبوا رجل مات وترك ذنباً فإليّ، وإن ترك ما لا فهو لورثته... إلى آخر كلامه عن هذه الآيات.. انظر ذلك في: أحكام القرآن: ٣٥٣/٣ - ٣٥٥.

وكذلك انظر: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ٣٤٣/٤ - ٣٤٥، وقد تحدث عن هذه الآيات بنحو ما تحدث به الجصاص عنها. وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ٣/١٥٠٣ - ١٥٠٩ ومما قال حول الآية الرابعة: نهى الله سبحانه في هذه الآية أن تكون الزوجة أما بقول الرجل: هي عليّ كظهر أمي، ولكنه حرّمها عليه، وجعل تحريم القول يمتد إلى غاية، وهي الكفارة.. على ما يأتي بيانه في سورة المجادلة.

وفي قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِأَكْبَاهِهِمْ...﴾ الآية. قال: قال جماعة: هذا ناسخ لما كانوا عليه في الجاهلية من التبني والتوارث، ويكون نسخاً للسنّة بالقرآن، وقد بينا أن هذا لا يكون نسخاً، لعدم شروط النسخ فيه، ولأن ما جاء من الشريعة لا يقال: إنه نسخ لباطل الخلق، وما كانوا عليه من المحال والضلال، وقبيح الأفعال إلا أن يريد بذلك نسخ الاشتقاق، بمعنى الرفع المطلق، والإزالة المبهمة.. وفي قوله: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ...﴾ الآية. قال: فيها ست مسائل: ثم ذكر منها سبب النزول. ومنها: ما جاء في البخاري عن أبي هريرة ؓ، عن النبي ﷺ قال: «ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة، أقرأوا إن شئتم: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ...﴾ الآية. إلى آخر كلامه حول هذه الآية. كذلك انظر: تفسير القرطبي: ١١٦/١٤ - ١٢٦.

(١) [٢٨ - ٢٩]: في هاتين الآيتين أمر من الله تبارك وتعالى لرسوله ﷺ بأن يخبر نساءه بين أن يفارقهن فيذهب إلى غيره ممن يحصل لهن عنده الحياة الدنيا وزينتها، وبين الصبر على ما عنده من ضيق الحال، ولهن عند الله تعالى في ذلك الثواب الجزيل. فاخترن - رضي الله عنهن وأرضاهن - الله ورسوله والدار الآخرة، فجمع الله تعالى لهن بعد ذلك بين خير الدنيا وسعادة الآخرة.

انظر ذلك وغيره مما يتعلق بالسبب الذي أمر الرسول ﷺ من أجله أن يخبر نساءه، وما يؤخذ من هاتين الآيتين من أحكام وفوائد.. انظر ذلك كله في: أحكام القرآن =

مِنْكُمْ يَفْجَسُوْهُ مُبَيَّنُوْا يَضَعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضَعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيْرًا ﴿٣٠﴾
 وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنْقُرْ بِرَأْسِهِ يَنْقُرْ بِرَأْسِهِ وَرَسُولُ اللَّهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِيْهَا أَجْرًا مَّرَّتَيْنِ وَاعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا
 كَرِيْمًا ﴿٣١﴾^(١) يَنْسَاءَ اَلَيْسَ لَسْتَنَّ كَاْحِلٍ مِّنَ اَلنِّسَاءِ اِنْ اَنْقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ

= للجصاص: ٣٥٧/٣ - ٣٥٩. ومما قال: اختلف الناس في معنى تخيير الآية: فقال
 قائلون: إنما خيرهن بين الدنيا والآخرة... وقال آخرون: بل كان تخييراً للطلاق على
 شريطة أنهن إذا اخترن الدنيا وزينتها كن مختارات للطلاق... ثم رجح القول الثاني:
 بقوله: قد اقتضت الآية لا محالة تخييرهن بين الفراق وبين النبي ﷺ لأن قوله: ﴿وَلَنْ
 كُنْتُمْ تُرْذِلُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ قد دل على احتمال اختيارهن فراق النبي ﷺ في
 قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُرْذِلُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ إذ كان النسق الآخر من الاختيار هو
 اختيار النبي ﷺ والدار الآخرة، فثبت أن الاختيار الآخر إنما هو اختيار فراقه، ويدل
 عليه قوله: ﴿فَعَالَمَكُمُ امْتِعَافٌ﴾، والمتعة إنما هي بعد اختيارهن للطلاق، وقوله:
 ﴿وَأَسْرَعَكُمُ﴾ إنما المراد إخراجهن من بيوتهن بعد الطلاق....

وانظر كذلك: أحكام القرآن للكمي الهراسي: ٣٤٥/٤ - ٣٤٦. حيث تكلم عن هاتين
 الآيتين بنحو ما تحدث به الجصاص، ورجح ما رجحه في مسألة التخيير، كذلك انظر:
 أحكام القرآن لابن العربي: ١٥١٧/٣ - ١٥٣٣. حيث ذكر أن في الآيتين ثمان عشرة
 مسألة، المسألة الأولى منها في سبب النزول: وقد ذكر في ذلك أقوالاً خمسة وقال: إن
 الصحيح منها ما في صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله، وخلاصته أن نساء النبي ﷺ
 سألته النفقة، ثم اعتزلهن شهراً، ثم أنزلت عليه آية التخيير... انظر: صحيح مسلم
 الطلاق، باب بيان أن تخيير امرأته لا يكون طلاقاً إلا بالنية، حديث رقم (١٤٧٨)، ٢/
 (١١٠٤ - ١١٠٥).

ثم ذكر ما ذكر من المسائل المتعلقة بالآيتين، إلى أن قال: المسألة الثانية عشرة:
 وهي مقصود الباب، وتحقيقه في بيان الكتاب، في كيفية تخيير النبي ﷺ لأزواجه
 - رضي الله عنهن -. ثم ذكر الخلاف في ذلك، وأنه قولين، الأول: البقاء على الزوجية
 أو الطلاق، والثاني: أنه قرأ عليهن آية التخيير... إلى آخر كلامه حول الآية..

كذلك انظر: تفسير القرطبي: ١٦٢/١٤ - ١٧٣. وقد تحدث عن هاتين الآيتين بنحو
 ما تكلم به ابن العربي. حيث ذكر بأن في الآية: ثمان مسائل، وذكر منها اختلاف
 العلماء في كيفية تخيير النبي ﷺ لأزواجه، وأن ذلك على وجهين:

الأول: التخيير في البقاء على الزوجية، أو الطلاق.

الثاني: أنه ﷺ خيرهن بين الدنيا فيفارقهن، والآخرة فيمسكنهن.. وقال عن القول

الأول أنه أصح..

(١) [٣٠ - ٣١]: في هاتين الآيتين الكريمتين يعظ الله تعالى نساء النبي ﷺ اللاتي =

فَيَطْمَعَ إِلَيْهِ فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٣٣﴾ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ
الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ
لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٤﴾ ﴿١﴾

= اخترن الله ورسوله والدار الآخرة، واستقر أمرهن تحت رسول الله ﷺ بأن أخبرهن
بحكمهن وتخصيصهن دون سائر النساء، بأن من يأت منهن بفاحشة مبينة - والفاحشة كما
قال ابن عباس: هي النشوز - وقيل: غير ذلك - وعلى كل تقدير: فهو شرط، والشرط لا
يقتضي الوقوع - كقوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَتَيْتُمْ كَيْفَظُنَّ عَلَيْكُمْ﴾ [الزمر: ٦٥]. فلما كانت
محلتهم رقيقة ناسب أن يجعل الذنب، لو وقع منهن مغلفاً، صيانة لجنابهن وحجابهن
الرفيع... انظر ذلك وما في الآيتين من فوائد وأحكام في: تفسير ابن كثير: ٤٩٠/٣،
أحكام القرآن للجصاص: ٣٥٩/٣، ومما قاله: قيل في تضعيف عذابهن وجهان: أحدهما:
أنه لما كانت نعم الله عليهن أكثر منها على غيرهن من كونهن أزواجاً للنبي ﷺ، ونزول
الوحي في بيوتهن، وتشريفهن بذلك، كان كفرانها أعظم فيما يستحق به من العقاب...
الثاني: أن في إتيانهن للمعاصي أذى للنبي ﷺ...

كذلك انظر: أحكام القرآن للكبلي الهراسي: ٣٤٦/٤. حيث ذكر في وجه تضعيف
العذاب لهن ما ذكره الجصاص، وارتضى الوجه الثاني دون الأول.
وكذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٥٣٤/٣. حيث ذكر نحوه مما سبق حول
الآيتين، ومما قاله: إن نساء النبي ﷺ لا يأتين بفاحشة توجب حداً أبداً، ولذلك قال ابن
عباس: ما بلغت امرأة نبي قط، وإنما خانت في الإيمان والطاعة، ولو أمسك الناس عما
لا ينبغي - بل عما لا يعني - لكثر الصواب، وظهر الحق...
وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ١٧٤/١٤ - ١٧٦.

(١) (٣٢ - ٣٣): في هاتين الآيتين الكريميتين ذكر الله تعالى جملة من الآداب التي
أمر الله بها نساء النبي ﷺ، ونساء الأمة تبع لهن في ذلك.

انظر تفصيل القول في ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٣٥٩/٣ - ٣٦٠. ومما قاله
في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ إِلَيْهِ قَلْبُهُ مَرَضٌ﴾: أي لا تلين القول للرجال
على وجه يوجب الطمع فيهن من أهل الريبة، وفيه الدلالة على أن ذلك حكم سائر النساء
في نهيهن عن إلاتة القول للرجال على وجه يوجب الطمع فيهن، ويستدل به على رغبتهم
فيهن، والدلالة على أن الأحسن للمرأة أن لا ترفع صوتها بحيث يسمعها الرجال...
إلى آخر كلامه حول الآيتين.

وكذلك انظر: أحكام القرآن للكبلي الهراسي: ٣٤٦/٤ - ٣٤٧. ومما قال في قوله
تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ قيل لسودة بنت زمعة: لم لا تخرجين كما تخرج أخواتك؟ =

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ ...﴾ ﴿٢﴾.

وكذلك انظر: تفسير القرطبي: ١٧٧/١٤ - ١٨٢. ومما قال في قوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ﴾ قرأ الجمهور: «وَقَرْنَ» بكسر القاف. وقرأ عاصم ونافع بفتحها. ثم قال: فاما القراءة الأولى فتحتمل وجهين: أحدهما: أن يكون من الوقار، وهو الهدوء والسكينة في البيوت. والثاني: أن يكون من القرار، والأصل: اقررن - بكسر الراء ـ. إلى أن قال: ومعنى هذه الآية الأمر بلزوم البيت، وعدم الخروج إلا لضرورة، لنساء النبي ﷺ خاصة، والأمة عامة....

وقيل: إن أم سلمة رضي الله عنها قالت للنبي ﷺ: يا نبي الله ما لي أسمع الرجال يذكرون في القرآن، والنساء لا يذكرون؟ فنزلت.. وقيل غير ذلك. انظر: أسباب النزول للواحدي: ٤١٣، تفسير ابن كثير: ٤٩٥/٣ - ٤٩٧، القرطبي: ١٤/١٨٥.

ΣΟΥ

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۝ (١) وَسِيِّئُهُ بُكْرًا وَأَصِيلًا ۝ (٢)﴾.

= على أن أوامر الله تعالى، وأوامر رسوله ﷺ على الوجوب لأنه قد نفى بالآية أن تكون لنا الخيرة في ترك أوامر الله، وأوامر رسوله ﷺ. ولو لم يكن على الوجوب لكننا مخيرين بين الترك والفعل، والآية قد نفت التخيير.

وفي قوله تعالى: ﴿... لِيَكُنْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ ...﴾ الآية. عدة أحكام منها:

الأول: الإبانة عن علة الحكم في إباحة ذلك للنبي ﷺ، وأن ذلك قد اقتضى إباحته للمؤمنين، فدل على إثبات القياس في الأحكام، واعتبار المعاني في إيجابها.

الثاني: أن النبوة من جهة التبيي لا تمنع جواز النكاح.

الثالث: أن الأمة مساوية للنبي ﷺ في الحكم، إلا ما خصه الله تعالى به.

أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٦٠ - ٣٦١. وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكميا الهراسي: ٤/٣٤٧. فقد ذكر مثل ما ذكره الجصاص في هاتين الآيتين... كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٣/١٥٣٩ - ١٥٤٥، تفسير القرطبي: ١٤/١٨٦ - ١٩٥. حيث ذكر سبب نزول الآية: (٣٦) وأنها في زينب بنت جحش. وكانت بنت عمته، فظنت أن الخطبة لنفسه، فلما تبين أنه يريد لها لزيد، كرهت وأبت وامتنعت، فنزلت الآية فأذعنت زينب حينئذ وتزوجته... كما ذكرنا أن فيها نص على عدم اعتبار الكفاءة في الأحساب وإنما تعتبر في الأديان..

كذلك ذكرنا في الآية: (٣٧) عدة مسائل. منها: ما روى عن عائشة ؓ قالت: لو كان رسول الله ﷺ كاتماً شيئاً من الوحي لكتّم هذه الآية. فإنه لما تزوج زينب قالوا: تزوج حليلة ابنه. فأنزل الله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ ...﴾ إلى آخر ما ذكرناه من مسائل في تفسير هاتين الآيتين...

(١) [٤١]: في هذه الآية الكريمة أمر الله تعالى عباده بأن يذكروه ويشكروه، ويكثروا من ذلك، على ما أنعم الله به عليهم.

قال ابن عباس: لم يعذر أحد في ترك ذكر الله إلا من غلب على عقله، وروي عن رسول الله ﷺ: «أكثرُوا ذكر الله حتى يقولوا مجنونون...» تفسير القرطبي: ١٤/١٩٧، ابن كثير: ٣/٥٠٢ - ٥٠٣.

(٢) [٤٢]: قال قتادة في قوله: ﴿وَسِيِّئُهُ بُكْرًا وَأَصِيلًا ۝﴾: صلاة الضحى وصلاة العصر. انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٦١، للكميا الهراسي: ٤/٣٤٨، البغوي: ٣/٥٣٤. حيث ذكر أن مجاهداً قال في تفسيرها: يعني قولوا: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدْوٍ تَعُدُّوهنَّ فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَنِسَاءَ عَمَلِكَ وَنِسَاءَ خَالِكَ وَنِسَاءَ خَلِّكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ...﴾ (٢).

= وانظر: القرطبي: ١٩٧/١٤ - ١٩٨، حيث أشار إلى ما سبق وقال: قال مجاهد: وهذه كلمات يقولهن الطاهر والمحدث والجنب.

(١) [٤٩]: هذه الآية فيها دلالة على أنه لا طلاق قبل النكاح، فإنه رتب عليه بقوله: ﴿ثُمَّ﴾. وقد تنازع أهل العلم في دلالة هذه الآية: فقال بعضهم: لا طلاق قبل النكاح بمقتضى دلالة الآية. وقال آخرون: من قال: إن تزوج امرأة فهي طالق فطلاقه صحيح بعد النكاح. قال الجصاص: وهذا القول هو الصحيح ثم فصل القول في ذلك. انظر كتابه: أحكام القرآن: ٣/٣٦١ - ٣٦٥، الكيا الهراسي: ٤/٣٤٨.

أما ابن العربي فقال: هذه الآية نص في أنه لا عدة على مطلقة قبل الدخول وهو إجماع الأمة، لهذه الآية. أحكام القرآن: ٣/١٥٥١ - ١٥٥٢.

وقال البغوي: هذه الآية فيها دليل على أن الطلاق قبل النكاح غير واقع، لأن الله رتب الطلاق على النكاح. تفسيره: ٣/٥٣٥.

وقال ابن كثير: هذه الآية فيها أحكام كثيرة منها: جواز إطلاق النكاح على العقد وحده، وليس في القرآن آية أصرح في ذلك منها.

ثم قال: وقد اختلفوا في النكاح، هل هو حقيقة في العقد وحده، أو في الوطء أو فيها؟ على ثلاثة أقوال، واستعمال القرآن إنما هو في العقد والوطء بعده، إلا في هذه الآية فإنه استعمل في العقد وحده، لقوله تعالى: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسُوهُنَّ﴾ وفيها دلالة لإباحة طلاق المرأة قبل الدخول بها.. إلى أن قال: واستدل جماعة من السلف بهذه الآية على أن الطلاق لا يقع إلا إذا تقدمه نكاح... وهذا مذهب الشافعي وأحمد بن حنبل وطائفة كثيرة من السلف والخلف... إلى آخر كلامه... انظر: تفسيره: ٣/٥٠٥ - ٥٠٦.

وانظر الكلام عن ذلك أيضاً في: تفسير القرطبي: ١٤/٢٠٢ - ٢٠٥.

(٢) [٥٠]: هذه الآية الكريمة تضمنت ضروب النكاح الذي أباحه الله ﷻ لنبيه ﷺ. فمنها قوله تعالى: ﴿... الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾: يعني من تزوج منهن بمهر مسمى، وأعطاهن. ومنها: ما ملكت اليمين بقوله تعالى: ﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ =

وقوله تعالى: ﴿تُرْجَىٰ مَنْ نَشَأَ مِنْهُنَّ وَتُؤْتَىٰ إِلَيْكَ مِنْ نَشَأٍ وَمِنْ أُنْفُسٍ
مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَرِضَاكَ بِمَا
ءَاتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا﴾^(١) لَا يَحِلُّ

= مثل: صفيه، وجويرية، حيث أعتقهما وتزوجهما. وملك ربحانة، ومارية القبطية، وكانتا
من السرايري - رضي الله عنهن ... ثم ذكر تعالى بعد ذلك ما أحل له من أقاربه فقال:
﴿وَنَكَاتِ عَيْكَ وَنَكَاتِ عَمَلِكَ وَنَكَاتِ خَلَالِكَ وَنَكَاتِ خَلَالِكَ أَلَّتِي هَاجَرَ مَعَكَ﴾. ثم ذكر ما
أحل الله له من النساء بغير مهر فقال: ﴿وَأَمْرًا مُؤَمَّنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ وأخبر أنه
مخصوص بذلك دون أمته. وأنه وأمته سواء فيمن تقدم ذكرهن. انظر ذلك في: أحكام
القرآن للجصاص: ٣/ ٣٦٥ - ٣٦٧.

وقال أيضاً: قوله تعالى: ﴿أَلَّتِي هَاجَرَ مَعَكَ﴾ قال أبو يوسف: لا دلالة فيه على أن
اللاتي لم يهاجرن كن محرمات عليه... ثم قال في قوله: ﴿وَأَمْرًا مُؤَمَّنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا
لِلنَّبِيِّ﴾، فيها نص على إباحة عقد النكاح بلفظ الهبة للنبي ﷺ.
واختلف أهل العلم في إباحة ذلك لغيره: فقال أبو حنيفة، وأبو يوسف، وزفر،
ومحمد الثوري، والحسن بن صالح: يصح النكاح بلفظ الهبة... وقال الشافعي: لا
يصح... إلى آخر كلامه في ذلك.

(١) [٥١]: اختلف المفسرون في معنى هذه الآية الكريمة، وأشهر الأقوال: أنها
في القسم بين أزواج الرسول ﷺ وذلك أن النسوية بينهما في القسم كانت واجبة عليه،
فلما نزلت هذه الآية سقط عنه ذلك، وصار الاختيار إليه فيهن، وهذا من
خصائصه ﷺ.

انظر: تفسير البغوي: ٣/ ٥٣٧.

وقيل: الآية في النساء اللاتي وهبن أنفسهن للرسول ﷺ، ومعنى الآية: ﴿تُرْجَىٰ﴾: أي
تؤخر ﴿مَنْ نَشَأَ مِنْهُنَّ﴾: أي من الواهبات ﴿وَتُؤْتَىٰ إِلَيْكَ مِنْ نَشَأٍ﴾: أي من شئت قبلتها
ومن شئت رددتها، ومن رددتها، فأنت فيها أيضاً بالخيار، بعد ذلك، إن شئت عدت فيها
فأوتيتها، ولهذا قال: ﴿وَمِنْ أُنْفُسٍ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾.

هذا وقد اختار ابن جرير الطبري أن تكون الآية عامة في الواهبات، وفي النساء
اللاتي عنده ﷺ فإنه مخير فيهن، إن شاء قسم، وإن شاء لم يقسم. انظر: تفسيره: ٢٢/
٢٦ - ٢٧.

قال ابن كثير بعدما حكى اختيار الطبري: وهذا الذي اختاره حسن جيد قوي، وفيه
جمع بين الأحاديث، ولهذا قال تعالى: ﴿ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَرِضَاكَ بِمَا
ءَاتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ﴾: أي إذا علمن أن الله قد وضع عنك الحرج في القسم، ثم مع هذا
تقسم لهن اختياراً منك، لا أنه على سبيل الوجوب، فرحن بذلك واستبشرن به، وحملن =

لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ مِنْ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ... ﴿٥٧﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَبْظِينَ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَفْسِدِينَ يَحْيِي إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا أَزْوَاجَهُنَّ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ...﴾ (٣).

= جميلك في ذلك، واعترفن بمنتك عليهن في قسمتك لهن.... تفسيره: ٥٠٩/٣. هذا وانظر بقية الكلام على هذه الآية الكريمة في: أحكام القرآن للجصاص: ٣٦٧/٣ - ٣٦٨. (١) [٥٢] قال الجصاص: ظاهر هذه الآية يفيد تحريم سائر النساء على النبي ﷺ سوى من كن تحته وقت نزولها. أحكام القرآن ٣٦٨/٣ - ٣٦٩.

(٢) [٥٣]: هذه الآية الكريمة هي آية الحجاب، وفيها أحكام وآداب شرعية، وهي مما وافق تنزيلها قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه، كما ثبت ذلك في الصحيحين عنه أنه قال: وافقت ربي ﷺ في ثلاث: قلت: يا رسول الله، لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى، فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَنذِرُوا مِنْ مَقَابِرِ إِبْرَاهِيمَ مُمَلَّ﴾ [البقرة: ١٢٥]. وقلت: يا رسول الله، إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلو حجبتن، فأنزل الله آية الحجاب، وقلت لأزواج النبي ﷺ لما تملأن عليه في الغيرة: ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَیِّهَهُنَّ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ﴾ [التحریم: ٥]. انظر ذلك في: تفسير الطبري: ٣٩/٢٢ - ٤٠، البغوي: ٥٤٠/٣ - ٥٤١، ابن كثير: ٥١١/٣. وانظر أيضاً: أحكام القرآن للجصاص: ٣٦٩/٣ - ٣٧٠. ومما قال: انتظمت هذه الآية أحكاماً منها: النهي عن دخول بيت رسول الله ﷺ إلا بإذن، وأنهم إذا أذن لهم لا يقعدون انتظاراً لبلوغ الطعام ونضجه، وإذا أكلوا لا يقعدون للحديث... وتضمن قوله: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ حظر رؤية أزواج النبي ﷺ وبين به أن ذلك أظهر لقلوبهم وقلوبهن، لأن نظر بعضهم إلى بعض ربما حدث عنه الميل والشهوة، فقطع الله بالحجاب الذي أوجبه هذا السبب. وانظر كذلك: أحكام القرآن للكبكي الهراسي: ٣٤٩/٤، ابن العربي: ١٥٧٣/٣ - ١٥٨٠، تفسير القرطبي: ٢٢٣/١٤ - ٢٣٠.

(٣) [٥٥]: لما أمر الله تبارك وتعالى النساء بالحجاب من الأجانب في الآية الثالثة =

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (٥٦) (١).

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِيكَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ...﴾ (٥٦) (٢).

= والخمسين آتفة الذكر، بين أن هؤلاء الأقارب المذكورين في الآية لا يجب الاحتجاب منهم، كما استثناهم في سورة النور عند قوله تعالى: ﴿وَلَا يُدْنِيكَ رِبَّتَهُنَّ إِلَّا لِيُعْلَمَنَّهُنَّ أَوْ مَا بَيْنَهُنَّ...﴾ (٣١).

انظر: تفسير الطبري: ٤١/٢٢ - ٤٣، البغوي: ٥٤١/٣، أحكام القرآن للجصاص: ٣٧٠/٣، للكميا الهراسي: ٣٤٩/٤، لابن العربي: ١٥٨٠/٣ - ١٥٨١، تفسير القرطبي: ٢٣١/١٤، ابن كثير: ٥١٤/٣، ومما قال: وقد سأل بعض السلف: لم لم يذكر العم والخال في آيتي الأحزاب والنور؟ فأجاب عكرمة والشعبي: بأنهما لم يذكرنا لأنهما قد يصفان ذلك بينهما..

(١) [٥٦]: المقصود من هذه الآية: أن الله ﷻ أخبر فيها عباده بمنزلة عبده ونبهه عنده في الملأ الأعلى، بأنه يثني عليه عند الملائكة المقربين، وأن الملائكة تصلي عليه، ثم أمر الله تعالى أهل العالم السفلي بالصلاة والتسليم عليه، ليجتمع الثناء عليه من أهل العالمين العلوي والسفلي جميعاً. تفسير ابن كثير: ٥١٤/٣.

وانظر كذلك حول هذه الآية: أحكام القرآن للجصاص: ٣٧٠/٣ - ٣٧١.

(٢) [٥٩]: قوله تعالى: ﴿جَلِيبِهِنَّ﴾ وهي جمع جلباب، وهو الملاءة التي تشتمل بها المرأة فوق الدرع والخمار، وقال ابن عباس وأبو عبيدة: أمر نساء المؤمنين أن يغطين رؤوسهن ووجوهن بالجلباب إلا عيناً واحدة، ليعلم أنهن حرائر. انظر: تفسير البغوي: ٥٤٤/٣.

وفي هذه الآية الكريمة دلالة على أن المرأة الشابة مأمورة بستر وجهها عن الأجانب، وإظهار الستر والعفاف عند الخروج، لئلا يطمع أهل الرب فيهن.

وفيها دلالة على أن الأمة ليس عليها ستر وجهها وشعرها، لأن ظاهر الآية مراد به الحرائر دون الإماء.. أحكام القرآن للجصاص: ٣٧١/٣ - ٣٧٢، الكيا الهراسي: ٤/٣٥٠، ابن العربي: ١٥٨٦/٣ - ١٥٨٧. ومما قال: اختلف الناس في الجلباب، فقيل: إنه الرداء، وقيل: إنه القناع. وفي معنى قوله: ﴿يُدْنِيكَ عَلَيْهِنَّ﴾ قال: معناه تغطية الرأس فوق الخمار. وقيل: تغطي به وجهها حتى لا يظهر منها إلا عينها اليسرى.

وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ٢٤١/١٤ - ٢٤٤. ومما قال: اختلف الناس في صورة إرخائه، فقيل: تلويه حتى لا يظهر منها إلا عين واحدة. وقيل: أن يستر الصدر ومعظم الوجه وتظهر العينان، وقيل: تغطي نصف وجهها.

وقوله تعالى: ﴿لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٦٦﴾ ﴿مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقِفُوا أُحْذُوا وَقَتْلُوا ثَغْيِيلًا﴾ ﴿٦٧﴾ (١).

سورة ص

قوله تعالى: ﴿... فَأَحْكَمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ ﴿٢١﴾ (٢).

(١) [٦٠ - ٦١]: قوله تعالى: ﴿لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ...﴾ الآية. فيها دلالة على أن الإرجاف بالمؤمنين، والإشاعة بما يغمهم ويؤذيهم يستحق به التعزير والنفي إذا أصر عليه ولم ينته عنه... أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٧٢. وانظر: أحكام القرآن للكميا الهراسي: ٤/٣٥٠.

كذلك انظر: تفسير القرطبي: ١٤/٣٤٥-٣٤٧. ومما قاله: قال أهل التفسير، أن الأوصاف الثلاثة لشيء واحد: المنافقون، والذين في قلوبهم مرض، والمرجفون. وقيل: كان منهم قوم يرجعون. وقوم يتبعون النساء للريبة، وقوم يشككون المسلمين. وقوله: ﴿لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ﴾، أي: لنسلطنك عليهم فتستأصلهم بالقتل. وقوله: ﴿مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقِفُوا﴾ ومعناها: إن أصرروا على النفاق لم يكن لهم مقام في المدينة إلا وهم مطرودون ملعونون، وقد فعل بهم هذا، فإنه لما نزلت «براءة» جمعوا، فقال النبي ﷺ: «يا فلان قم فاخرج فإنك منافق، ويا فلان قم»، فقام إخوانهم من المسلمين وتولوا إخراجهم من المسجد.

(٢) [٢٦]: في هذه الآية الكريمة وصية من الله تعالى لولاة الأمور أن يحكموا بين الناس بالحق المنزل من عنده تعالى، وأن لا يعدلوا عنه فيضلوا عن سبيل الله، وأن لا يميلوا إلى أحد الخصمين، لقربته، أو لجاهه، أو أي سبب يقتضي الميل. انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٨١ حيث قال: أن حديث بريدة عن أبيه عن النبي ﷺ يفسر الآية: وفيه: القضاة ثلاثة، واحد في الجنة، واثان في النار. فأما الذي في الجنة فرجل عرف الحق ف قضى به، ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار، لأنه هو الذي تقدم للقضاء بجهل.

كذلك انظر: أحكام القرآن للكميا الهراسي: ٤/٣٦١، ابن العربي: ٤/١٦٤١ - ١٦٤٥، تفسير القرطبي: ١٥/١٨٨ - ١٩١.

وقوله تعالى: ﴿وَعَذِّبْكَ يَدُكَ ضِعْفًا فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُتْ﴾... ﴿١١﴾.

سورة فصلت

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِي لِحَسَنُهُ وَلَا لِسَيِّئُهُ أَدْفَعُ بِأَلْيِّ هِيَ أَحْسَنُ﴾... ﴿٣١﴾.

(١) [٤٤]: أخذ العلماء من هذه الآية الكريمة جملة من الأحكام:

منها: أنها تدل على أن من حلف أن يضرب عبده عشرة أسواط فجمعها كلها وضربه ضربة واحدة أنه يبر في يمينه إذا أصابه جميعها.. وهذا قول أبي حنيفة، وأبي يوسف، ومحمد، وزفر.

وقال الإمام مالك والليث: لا يبر، قال الجصاص: دلالة الآية ظاهرة على صحة القول الأول من وجهين: الأول: أن فاعل ذلك يسمى ضارباً لما شرط من العدد، وذلك يقتضي البر في يمينه.

الثاني: أنه لا يحنث لقوله: ﴿وَلَا تَحْنُتْ﴾. قال: وزعم بعض من يحتج لمذهب مالك: أن ذلك لأيوب خاصة... ثم قال الجصاص: وهذا الاحتجاج ظاهر السقوط... إلى آخر كلامه.

أحكام القرآن: ٣٨٢/٣ - ٣٨٣ لكن ابن العربي قد أوضح وجه انفراد الإمام مالك في هذه المسألة. انظر: أحكام القرآن: ١٦٥٢/٤. وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ٢١٢ - ٢١٥.

وفيها دلالة على أن للرجل أن يحلف ولا يستثني.

كذلك من دلالتها: أن من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها ثم فعل المحلوف عليه أن عليه الكفارة...

ومن مما تدل عليه: أن اليمين إذا كانت مطلقة فهي على المهلة وليست على الفور...

وفيها دليل على جواز الحيلة في التوصل إلى ما يجوز فعله، ودفع المكروه بها عن نفسه، وعن غيره، لأن الله تعالى أمره بضربها بالضغث ليخرج به من اليمين، ولا يصل إليها كثير ضرر. المرجع السابق ص(٣٨٤). وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكي الهراسي: ٣٦١/٤. فقد ذكر بعض ما ذكر آنفاً.

(٢) [٣٤]: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِي لِحَسَنُهُ وَلَا لِسَيِّئُهُ﴾: أي فرق عظيم بين هذه وهذه. ﴿أَدْفَعُ بِأَلْيِّ هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي من أساء إليك فادفعه عنك بالإحسان إليه، كما قال عمر رضي الله عنه: ما عاقبت من عصى الله فيك بمثل أن تطيع الله فيه. تفسير ابن كثير: ١/٤.

سورة الشورى

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ كِبَاسَ إِلَافٍ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا عَصَبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿٢٧﴾ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٢٨﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٢٩﴾ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ... ﴾ (٢٩).

وقوله تعالى: ﴿وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٣١﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ... ﴾ (٣١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَمَنِ صَبَرَ وَصَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٣٢﴾﴾ (٣٢).

= قال ابن العربي: اختلف في المراد بها على ثلاثة أقوال:
 الأول: قيل المراد بها ما روي في الآية أن نقول: إن كنت كاذباً يغفر الله لك، وإن كنت صادقاً يغفر الله لي.
 الثاني: المصافحة.

الثالث: السلام، بحيث لا يقطع عنه سلامه إذا لقيه، والكلم محتمل. أحكام القرآن: ١٦٦٣/٤. وانظر: تفسير القرطبي: ٣٦١/١٥ - ٣٦٢.

(١) [٣٧ - ٤٣]: في هذه الآيات الكريمات جملة من التوجيهات والفوائد والأحكام.. انظر ذلك في: تفسير الطبري: ٣٦/٢٥ - ٣٧ حيث قال في قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ كِبَاسَ إِلَافٍ وَالْفَوَاحِشَ﴾: أي الزنا. ﴿وَإِذَا مَا عَصَبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾: أي يتجاوزون عن ظلمهم. وفي قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ...﴾ الآية. قال فيها: أي والذين أجابوا لرَبِّهم حين دعاهم إلى توحيده، وأقاموا الصلاة المفروضة بأوقاتها، وإذا ضربهم أمر تشاوروا فيما بينهم، ومن الأموال التي رزقناهم ينفقون في سبيل... إلخ كلامه حول الآيات. وكذلك انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٣٨٦/٣ حيث قال في قوله تعالى: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾: في ذلك دلالة على جلالة موقع المشورة، لذكره تعالى لها مع الإيمان بالله وإقامة الصلاة، وهذا يدل على أننا مأمورون بها. وفي قوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ (٣٩) قال: روي عن إبراهيم النخعي في معنى الآية قوله: كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذلوا أنفسهم فيجترئ عليهم الفساق.

ثم نقل عن السدي في قوله تعالى: ﴿هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾: أي ممن بغى عليهم من غير أن يعتدوا عليهم، قال ابن العربي: ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا...﴾. أحكام القرآن: ١٦٦٩/٤.

سورة الأحقاف

قوله تعالى: ﴿... وَحَلَّلَهُمْ وَفَصَّلَهُمْ تِلْكَ لَشَهْرٍ ...﴾ (١٥) ﴿١﴾.

سورة محمد

قوله تعالى: ﴿إِذَا لَيْتُهُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضْرَبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا انْخَسَمُوا فَشَدُّوا أَلْوَانَكَ فَمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاةٌ حَتَّى نَصَعَ الْحَرْثُ أَوْزَارَهَا ...﴾ (١) ﴿٢﴾.

(١) [١٥]: قوله: ﴿وَفَصَّلَهُمْ﴾: أي فطامه. وقد استدل بهذه الآية على أن أقل الحمل ستة أشهر.

فقد روي عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: إذا حملت المرأة تسعة أشهر أرضعت إحدى وعشرين شهراً، وإذا حملت لسته أشهر أرضعت أربعة وعشرين شهراً. وقد روي أن امرأة تزوجت فولدت لسته أشهر من يوم تزوجت، فأثنى بها عثمان رضي الله عنه، فأراد أن يرحمها فقال ابن عباس لعثمان: إنها إن تخصصكم بكتاب الله تخصصكم، قال الله ﷻ: ﴿وَحَلَّلَهُمْ وَفَصَّلَهُمْ تِلْكَ لَشَهْرٍ﴾ وقال: ﴿وَالْوِلْدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِمَّ الرِّضَاعَةَ﴾، فالحمل ستة أشهر، والفصال أربعة وعشرون شهراً. فخلى سبيلها. وفي رواية أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال ذلك... انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٩٠، ابن العربي: ٤/١٦٩٧ - ١٦٩٨، القرطبي: ١٦/١٩٢ - ١٩٥، البغوي: ٤/١٦٦ - ١٦٧.

(٢) [٤]: هذه الآية الكريمة من أمهات آيات الأحكام، أمر الله تعالى فيها القتال، وبين كيفيته كما بينه بقوله: ﴿فَاضْرِبُوا قَوْقُ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ [الأنفال: ١٢]. قال الجصاص: قد اقتضى ظاهر هذه الآية: وجوب القتل حتى الإثخان، وهذا نظير قوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِيَنْبِيَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُتْرَى حَتَّى يُنْجَحَ فِي الْأَرْضَيْنِ﴾ في الأنفال. ثم ذكر ما روي عن ابن عباس أنه قال: إن آية الأنفال كانت في بدر حين كان المسلمون قليل، فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله تعالى بعد هذا في الأسارى ﴿فَمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاةٌ﴾ فجعل الله النبي ﷺ والمؤمنين في الأسارى بالخيار، إن شأوا قتلهم، وإن شأوا استعبدهم وإن شأوا فادوهم....

وفي قوله: ﴿فَمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاةٌ﴾ قال الجصاص: ظاهره يقتضي أحد شيئين: الأول: «المن»، «الفداء»، وذلك ينفي جواز القتل... لكنه قال: قال أبو بكر اتفق فقهاء الأمصار على جواز قتل الأسير، لا نعلم بينهم خلافاً فيه، وقد تواترت الأخبار عن =

وقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ تَنْظَرُ الْمُعْتَشِقِينَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿٦٦﴾﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَِّ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ...﴾^(٢).

= النبي ﷺ في قتله الأسير.. ثم سرد بعضاً من ذلك...

انظر في ذلك في: أحكام القرآن: ٣/٣٩٠ - ٣٩٣.

هذا وانظر الكلام عن هذه الآية أيضاً في: أحكام القرآن للكلية الهراسي: ٣٧٣/٤ - ٣٧٥ وقد أشار الكيا الهراسي: إلى أن هذه الآية فيها بيان كيفية الجهاد - كما سبق ذكره - وما يجب التمسك به في محاربتهم.. كما أنه ذكر أن الله تعالى أباح بهذه الآية أسرهم إذا أئخذهم الجراح وغيره، وبين أن أمرهم إلى الإمام، فهو مخير بين الإطلاق بفداء، أو بغير فداء، أو قتل... إلى آخر كلامه...

كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي الذي أشار إلى أن الآية من أمهات آيات الأحكام، وأنها محكمة غير منسوخة، رداً على من زعم أن هذه الآية منسوخة. وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ١٦/٢٢٥ - ٢٣٠ حيث ذكر أن العلماء اختلفوا في تأويل هذه الآية على أقوال خمسة:

الأول: أنها منسوخة، وهي في أهل الأوثان، ولا يجوز أن يفادوا ولا يمن عليهم.

الثاني: أنها في الكفار، وهي منسوخة، وإذا أسر المشرك لم يجز أن يمن عليه، ولا يفادي إلا بالمرأة لأنها لا تقتل.

الثالث: أنها ناسخة..

الرابع: لا يكون فداء ولا أسر إلا بعد الإثخان والقتل.

الخامس: أن الآية محكمة، والإمام مخير في كل حال. وهذا الذي اختاره القرطبي. هذا وانظر تفصيل الكلام في رد دعوى النسخ في هذه الآية في النوع الثامن بعد المائة: علم الناسخ والمنسوخ...

(١) [٢٠ - ٢١]: قال الأصمعي في قوله تعالى: ﴿... فَأُولَئِكَ لَهُمْ﴾: أي قاربه ما يهلكه، أي نزل به... قال ثعلب: ولم يقل أحد في «أولى» أحسن مما قال الأصمعي. وفي معنى قوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾ أقوال عدة: منها: أن الآية الثانية متصلة بالأولى، واللام في قوله: ﴿لَهُمْ﴾ بمعنى الباء؛ أي الطاعة أولى وأليق بهم، وأحق لهم من ترك امتثال أمر الله تعالى. وهي قراءة أبي: «يقولون طاعة»... انظر ذلك وبقية الأقوال في معناها في: تفسير القرطبي: ١٦/٢٤٣ - ٢٤٤.

(٢) [٣٥]: في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَِّ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ...﴾ هذا فيه =

سورة الفتح

قوله تعالى: ﴿... مَن تَكَّ فَإِنَّمَا يَنُكُّ عَلَى نَفْسِهِ وَمَن أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ...﴾^(٢).

سورة الحجرات

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(١)
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾^(٢).

= دليل على منع مهادنة الكفار إلا عند الضرورة، وتحريم ترك الجهاد، إلا عند العجز عن مقابلتهم... انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٩٣، الكيا الهراسي: ٤/٣٧٥، ابن العربي: ٤/١٧٠٤، القرطبي: ١٦/٢٥٥ - ٢٥٦. وقد أشار إلى أن هناك من يقول: بأن هذه الآية ناسخة لقوله تعالى: ﴿وَلَن جَنَّتْهُ لَسَلَامٌ فَأَجَنَّ لَهَا﴾ في الأنفال. والصواب أنها محكمة، والآيتان نزلتا في وقتين مختلفي الحال. ولزيادة البيان والتفصيل في ذلك انظر النوع الثامن بعد المائة: علم الناسخ والمنسوخ...
(١) [١٠]: قوله: ﴿مَن تَكَّ﴾: أي نقض البيعة. ﴿فَإِنَّمَا يَنُكُّ عَلَى نَفْسِهِ﴾: أي يرجع ضرر النكث عليه، لأنه حرم نفسه الثواب، وألزمها العقاب. ﴿وَمَن أَوْفَى﴾: أي ثبت البيعة. ﴿فَمُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾: وهو الجنة.. تفسير البغوي: ٤/١٩٠ - ١٩١، القرطبي: ١٦/٢٦٧ - ٢٦٨.

(٢) [١٧]: ذكر الله تعالى في هذه الآية الكريمة الأعداء التي تجيز لمن اتصف بها التخلف عن الجهاد في سبيل الله. انظر: تفسير البغوي: ٤/١٩٢، أحكام القرآن لابن العربي: ٤/١٧٠٦، تفسير القرطبي: ١٦/٢٧٣، ابن كثير: ٤/٢٠٥.
(٣) [١ - ٢]: في هاتين الآيتين الكريميتين آداب أدب الله تعالى بها عباده المؤمنين، فيما يعاملون به الرسول ﷺ، من التوقير والاحترام، والتبجيل، والإعظام...
نظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٣٩٧ - ٣٩٨ ومما قال أيضاً في الآية الأولى: يحتاج بهذه الآية في امتناع جواز مخالفة النبي ﷺ في تقديم الفروض على =

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ فَبَيِّنُوا أَن تُبَيِّنُوا قَوْمًا يَجْهَلُونَ فَذَبِّحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَذِيرًا﴾ (١).

= أوقاتها وتأخيرها عنها، وفي تركها... وفي الآية الثانية قال: لما كان في رفع الصوت على الإنسان في كلامه ضرب من ترك المهابة والجراة نهى الله عنه، إذ أننا مأمورون بتعظيمه وتوقيره وتهيبه، حيث قال: ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾، وفيها أيضاً: أنه نهى عن أن تكون مخاطبتنا له كمخاطبة بعضنا لبعض، بل على ضرب من التعظيم تخالف به مخاطبات الناس فيما بينهم، وهو كقوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ [النور: ٦٣].

ثم قال: وهذه الآيات وإن كانت نازلة في تعظيم النبي ﷺ وإيجاب الفرق بينه وبين الأمة فيه، فإنه أيضاً تأديب لنا فيمن يلزمنا تعظيمه من والد، وعالم، وناسك، وقائم بأمر الدين، وذوي سن وصلاح، ونحو ذلك... إلى آخر كلامه. وانظر كذلك: أحكام القرآن للكنيا الهراسي: ٣٨١/٤. وقد تكلم عن الآية الأولى فقط حيث قال: وعموم الآية النهي عن التعجيل في الأمر والنهي دونه. وقال: ويحتج بهذه الآية في اتباع الشرع في كل ورد وصدر. كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٧١٢/٤ - ١٧١٥. ومما قاله: إن قوله تعالى: ﴿لَا تَقْدِمُوا يَنْ يَدِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أصل في ترك التعرض لأقوال النبي ﷺ، وإيجاب اتباعه، والافتداء به...

وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ٣٠٠/١٦ - ٣٠٨. وقد تحدث عن الآية الأولى بنحو ما تحدث به ابن العربي، ومما قاله في قوله تعالى في الآية الثانية: قوله: ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾: أي لا تخاطبوه: يا محمد، يا أحمد، ولكن: يا نبي الله، يا رسول الله. توقيراً له. وقوله: ﴿كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾: الكاف للتشبيه في محل نصب، أي لا تجهروا له جهرًا مثل جهر بعضكم لبعض.

ثم قال: وفي هذا دليل على أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقاً حتى لا يسوغ إلا أن يكلموه بالهمس والمخافتة، وإنما نهوا عن جهر مخصوص مقيد بصفة، أعني الجهر المنعوت بمماثلة ما قد اعتادوه منهم فيما بينهم، وهو الخلو من مراعاة أبهة النبوة، وجلالة مقدارها، وانحطاط سائر الرتب - وإن جلت - عن رتبته.

(١) [٦]: في هذه الآية الكريمة يأمر الله تعالى بالثبوت في خبر الفاسق، ليحاط له، لئلا يحكم بقوله، فيكون في نفس الأمر كاذباً، أو مخطئاً، فيكون الحاكم بقوله قد اقتضى أثره. وقد نهى الله تعالى عن اتباع سبيل المفسدين.

قال ابن كثير: ومن هاهنا، امتنع طوائف من العلماء من قبول رواية مجهول الحال لاحتمال فسقه في نفس الأمر. وقبلها آخرون، لأننا إنما أمرنا بالثبوت عند خبر الفاسق، وهذا ليس بمحقق الفسق، لأنه مجهول الحال، قال ابن كثير: وقد قرنا هذه المسألة في =

وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ طَافَيْنَا مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلُوا فَأَصْلَحُوا بِهِمْ إِنْ بَعَثَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ فَقَتِلُوا إِلَيَّ تَبِعِي حَتَّى تَفِئَ إِلَيَّ أَمْرُ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بِهِمَا بِالْعَدْلِ وَأَقِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿١٠﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ... ﴿١١﴾﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرَ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ [٢٠٠/هـ] وَلَا يُسَاءَ مِنْ زِينَتِهِمْ أَنْ يَكُنْ خَيْرًا / وَتَنْهَى وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللَّغَنِيبِ بَلِّسَ الْأَلَمِ الْأَسْوَفُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَنْبَغْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْنَبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّكُم بِبَعْضِ الظَّنِّ إِثْنٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا... ﴿١٢﴾﴾ (١).

= كتاب العلم في شرح البخاري والله الحمد والمنة. تفسيره: ٢٢٣/٤.

هذا وانظر الكلام عن هذه الآية في: أحكام القرآن للجصاص: ٣٩٨/٣ - ٣٩٩.

(١) [٩ - ١٠]: في هاتين الآيتين الكريميتين أمر من الله تعالى بالإصلاح بين الفئتين الباغيتين بعضهم على بعض.. انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٣٩٩/٣ - ٤٠٤ حيث تكلم عن وجوب الإصلاح بين الفئتين الباغيتين، وقال الفئة الباغية، والحكم في أسرى أهل البغي وجرحاهم، وفيما يؤخذ من أموال البغاة، وما يتعلق بذلك من قضايا البغاة...

ومما قال: اقتضى ظاهر الآية الأمر بقتال الفئة الباغية حتى ترجع إلى أمر الله. وهو عموم في سائر ضروب القتال، فإن فاءت إلى الحق بالقتال بالعصي، والنعال، لم يتجاوز به إلى غيره. وإن لم تفئ بذلك قوتلت بالسيف.

ثم قال: وغير جائز لأحد الاقتصار على القتال بالعصي دون السلاح مع الإقامة على البغي وترك الرجوع إلى الحق، وذلك أحد ضروب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر... ثم فصل القول بعد ذلك في أحكام أهل البغي كما أشرت آنفاً. وقال في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾: أن في ذلك دليل على جواز إطلاق لفظ الإخوة بين المؤمنين من جهة الدين..

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكبلي الهراسي: ٣٨٢/٤ وقد أشار إلى بعض ما أشار إليه الجصاص من قتال البغاة ودلالة الآية على ذلك، وأشار أيضاً إلى أن المؤمنين إخوة في الدين. وأن قوله تعالى: ﴿فَأَصْلَحُوا﴾ يدل على وجوب الإصلاح عند التنازع بين المسلمين.

كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٧١٦/٤ - ١٧٢٣.

(٢) [١١ - ١٢]: في هاتين الآيتين الكريميتين جملة من الآداب التي أدب الله تعالى بها عباده المؤمنين.. ففي الآية الأولى ينهى الله تعالى عن عيب من لا يستحق أن يعاب =

سورة ق

قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٣٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَادْبَرْ الشُّجُورِ ﴿٣٩﴾﴾^(١).

= على وجه الاحتقار له، لأن ذلك هو معنى السخرية، وأخبر أنه - وإن كان أرفع حالاً منه في الدنيا - فعسى أن يكون المسخور منه خيراً عند الله.

انظر ذلك في أحكام القرآن للجصاص: ٤٠٤/٣ - ٤٠٩. ومما قال أيضاً في الآية الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ روي عن ابن عباس وقتادة: لا يطعن بعضهم على بعض. وقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾: لأن المؤمنين كنفس واحدة، فكأنه بقتله أخاه قاتل نفسه..

وقال أيضاً في قوله تعالى: ﴿أَجْنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ...﴾ اقتضت هذه الآية النهي عن بعض الظن، لا عن جميعه؛ لأن قوله: ﴿كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ﴾ يقتضي البعض، وعقبه بقوله: ﴿إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْرٌ﴾ فدل على أنه لم ينه عن جميعه...

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكبلي الهراسي: ٣٨٢/٤ - ٣٨٥ حيث تحدث عن الآيتين بمثل ما تحدث به الجصاص عنها.

ومما قال في قوله: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِاللَّغَيْبِ﴾ النهي هنا يختص بما يكرهه الإنسان، فأما الأوصاف الجارية غير هذا المجرى فغير مكروهة، وقد سمى النبي ﷺ علياً أبا تراب، وقال لأنس: يا أبا الأذنين وغير النبي ﷺ أسماء قوم فسمى العاص: عبد الله، وسمى شهاباً: وسمى حزناً: سهلاً.

وفي قوله تعالى: ﴿أَجْنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ...﴾. قال: يدل على أنه لم ينه عن جميعه... إلى آخر كلامه.

وكذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٧٢٣/٤ - ١٧٢٦.

(١) [٣٩ - ٤٠]: قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾: روى جرير بن عبد الله عن النبي ﷺ قال: «إن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ هذه الآية». وروي عن ابن عباس وقتادة: أن المرادة صلاة الفجر وصلاة العصر. وقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾: قال مجاهد: صلاة الليل. قال الجصاص: يجوز أن يريد صلاة المغرب والعتمة. وقوله: ﴿وَادْبَرْ الشُّجُورِ﴾: قال جماعة من الصحابة والتابعين المراد: ركعتين بعد المغرب، ﴿وَادْبَرْ الشُّجُورِ﴾ ركعتين قبل الفجر... انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٤٠٩/٣ - ٤١٠.

= وأما الكبي الهراسي فإنه قال في هاتين الآيتين بمثل ما قال به الجصاص.. انظر كتابه: أحكام القرآن: ٣٨٧/٤.

سورة الذاريات

قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُونَ ﴿٧﴾ وَإِلَّا نَحْنُ لَنَكْفُرَنَّهُمْ ﴿٨﴾ وَيَوْمَ نَدْعُهُمْ حَقَّ دَعْوَانَا ﴿٩﴾ وَاللَّحُورِيُّونَ ﴿١٠﴾﴾^(١).

= لكن ابن العربي قال في كتابه: أحكام القرآن: ١٧٢٧/٤ - ١٧٢٨ قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَيَرُّهُ﴾ فيه أربعة أقوال:

الأول: هو تسييح الله في الله.

الثاني: أنها صلاة الليل.

الثالث: أنها ركعتا الفجر.

الرابع: أنها صلاة العشاء الأخيرة.

ثم وجه هذه الأقوال بما يفيد أنها كلها محتملة.

وفي قوله: ﴿وَأَذْبَكَ الشَّجْوَرِ﴾ قال: فيه قولان:

الأول: أنه النواقل.

الثاني: أنه ذكر الله بعد الصلاة، وهو الأقوى في النظر، للأحاديث الواردة في ذلك.

كذلك انظر: تفسير القرطبي: ٢٤/١٧ - ٢٦ فقد ذكر نحواً مما ذكره ابن العربي حول

هاتين الآيتين...

(١) [١٧ - ١٩]: في هذه الآيات الكريمات أخبر الله تعالى عن المتقين وإحسانهم في

العمل لله تعالى. حيث قال: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُونَ ﴿٧﴾﴾ وقد اختلف المفسرون في معنى هذه الآية على قولين:

الأول: أن «ما» نافية، والتقدير: كانوا قليلاً من الليل لا يهجعونه، قال ابن عباس رضي الله عنه: لم تكن تمضي عليهم ليلة إلا يأخذون منها ولو شيئاً.

والثاني: أن «ما» مصدرية، والتقدير: كانوا قليلاً من الليل هجوعهم ونومهم. واختار ذلك ابن جرير الطبري، وعلل ذلك بقوله: لأن الله تعالى وصفهم بذلك مدحاً لهم، وأثنى عليهم به، فوصفهم بكثرة العمل، وسهر الليل، ومكابدته فيما يقربهم منه... انظر: تفسيره: ٢٠٠/٢٦. كذلك انظر: تفسير ابن كثير: ٢٥٠/٤.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للجصاص: ٤١٠/٣ - ٤١٢ وما قال: قد كانت صلاة الليل فرضاً، فنسخ فرضها بما نزل في سورة المزمل، ورغب فيها في هذه السورة.

وقال: وقد روي عن الحسن ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُونَ ﴿٧﴾﴾ يرقدون، ﴿وَإِلَّا نَحْنُ لَنَكْفُرَنَّهُمْ ﴿٨﴾﴾ قال: مدوا الصلاة إلى السحر، ثم جلسوا في الدعاء والاستكانة

والاستغفار. ثم قال أيضاً: قوله: ﴿وَقَدْ آمَنُوا بِحَقِّ﴾ اختلف السلف في تأويله: فقال =

وقوله تعالى: ﴿فَوَلَّكَ اللَّهُ مِمَّا آتَتْ بِمَلَأَةٍ ﴿٥٥﴾ وَذَكَرَ فَإِنَّ الذِّكْرَيْنِ نَفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٦﴾﴾^(١).

سورة الطور

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ لِمُحَرِّرِكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَادْبِرَ النُّجُومِ ﴿٤٩﴾﴾^(٢).

= ابن عمر، والحسن، والشعبي، ومجاهد: هو حق سوى الزكاة واجب في المال. وقال ابن عباس: من أدى زكاة ماله فلا جناح عليه أن لا يتصدق... إلى أن يقول الجصاص: والأظهر في قوله: ﴿حَقٌّ تَقْلُومٌ﴾ أنه الزكاة، لأن الزكاة واجبة لا محالة، وهي حق معلوم، فوجب أن يكون مراداً بالآية، إذ جائز أن ينطوي تحتها ويكون اللفظ عبارة عنها، ثم جائز أن يكون جميع ما تأول السلف عليه المحروم مراداً بالآية في جواز إعطائه الزكاة. وهو يدل على أن الزكاة إذا وضعت في صنف واحد أجزاء، لأنه اقتصر على السائل والمحروم دون الأصناف المذكورة في آية الصدقات... كذلك انظر: أحكام القرآن للكيها الهراسي: ٣٨٩/٤ ومما قال: إن الحق الوارد في الآيات هو الزكاة الواجبة، والمحروم هو الذي يطلب الرزق فلا يرزق ويكون مجازفاً.

(١) [٥٤ - ٥٥]: قوله: ﴿فَوَلَّكَ اللَّهُ مِمَّا آتَتْ بِمَلَأَةٍ﴾: أي أعرض عنهم. ﴿فَمَا آتَتْ بِمَلَأَةٍ﴾: أي لا لوم عليك فقد أدت الرسالة وما قصرت فيما أمرت به.

﴿وَذَكَرَ فَإِنَّ الذِّكْرَيْنِ نَفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ معناه: عظم القرآن كفار مكة، فإن الذكرى تنفع من في علم الله أن يؤمن منهم... وقيل: إنما تنفع بها القلوب المؤمنة... انظر: تفسير البغوي: ٢٣٥/٤، القرطبي: ٥٣/١٧ - ٥٥، ابن كثير: ٢٥٥/٤.

(٢) [٤٨ - ٤٩]: قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ لِمُحَرِّرِكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾: أي اصبر على أذاهم فإنك بمراي منا، وتحت كلاءتنا، والله يعصمك من الناس. وقوله: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾: أي من نومك من فراشك، واختاره ابن جرير الطبري في تفسيره: ٣٨/٢٧ ووافقه ابن كثير حيث قال: ويتأيد هذا القول بما رواه الإمام أحمد بسنده عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «من تعار من الليل فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله، ثم قال: رب اغفر لي، أو قال: ثم دعا، استجيب له، فإن عزم فتوضاً، ثم صلى قبلت صلاته...». تفسيره: ٤/٢٦٢ - ٢٦٣.

سورة النجم

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كَيْثَرَ آلَاءِ الْفَوْحِشِ إِلَّا اللَّهَ...﴾ (١).

= قال الجصاص: قال ابن مسعود، ومجاهد وغيرهما في قوله: ﴿يَحْتَبِرُونَ﴾: أي من كل مكان تقول: سبحانك اللهم وبحمدك، لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك. وقيل: يعني به افتتاح الصلاة وهو: سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك... إلخ. وقيل: حين تقوم من منامك. ثم قال: يجوز أن يكون عموماً في جميع ذلك. وقال في قوله: ﴿وَأَذِثُوا الْخُجُورَ﴾ روي عن جماعة من الصحابة والتابعين أن المراد بذلك ركعتي الفجر.. أحكام القرآن: ٤١٢/٣ - ٤١٣.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ٣٩١/٤ وأورد الآية: (٤٨) ورجح أن يكون معنى قوله: ﴿وَسَجَّحَ يَحْمَدُ رَبَّكَ حِينَ قُومَ﴾: أي من كل مكان... (١) [٣٢]: اختلفوا في معنى هذه الآية الكريمة:

فقال بعضهم: الاستثناء المذكور استثناء صحيح، والمراد باللمم: من الكبائر والفواحش، ومعنى الآية: إلا أن يلم بالفاحشة مرة ثم يتوب، ويقع الواقعة ثم ينتهي، وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين، حيث قال بعضهم: اللمم ما دون الشرك. وأصل اللمم والإلمام: ما يعمل به الإنسان الحين بعد الحين، ولا يكون له إعادة، ولا إقامة الحد عليه.

وقال آخرون: هذا استثناء منقطع، أي: لكن اللمم، ولم يجعلوا اللمم من الكبائر والفواحش. ثم اختلف هؤلاء في معناه:

فقال قوم: هو ما سلف في الجاهلية، فلا يؤاخذهم الله به، وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين: إنهم كانوا بالأمس يعملون معناه، فأنزل الله هذه الآية..

وقال قوم: اللمم هو صغار الذنوب كالنظرة، والغمزة، والقبلة، وما كان دون الزنا، وهذا قول جماعة من الصحابة والتابعين..

هذا وقد رجح الإمام الطبري قول من قال: «إلا» بمعنى الاستثناء المنقطع، ووجه معنى الكلام إلا ﴿الَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كَيْثَرَ آلَاءِ الْفَوْحِشِ إِلَّا اللَّهَ﴾ بما دون كبائر الإثم، ودون الفواحش الموجبة للحدود في الدنيا، والعذاب في الآخرة، فإن ذلك معفو لهم عنه. انظر: تفسيره: ٦٨/٢٧. وانظر: تفسير البغوي: ٢٥٢/٤. كذلك انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٤١٣/٣ - ٤١٤ وقد ذكر في معنى ﴿اللَّهُمَّ﴾ نحواً مما سبق وكذلك الكيا الهراسي في كتابه أحكام القرآن: ٣٩٣/٤. ولم يورد هذه الآية ابن العربي. أما القرطبي فقد قال في الكلام عن هذه الآية: إن قوله: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كَيْثَرَ آلَاءِ الْفَوْحِشِ﴾ هذا =

سورة الرحمن

قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الزُّنْتَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ (١).

سورة الواقعة

قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (٢).

= نعت للمحسنين أي هم لا يرتكبون كبائر الإثم - وهو الشرك -، لأنه أكبر الآثام. و«الفواحش»: كل ذنب فيه الحد. وقوله: ﴿اللَّهُمَّ﴾ هي الصغائر التي لا يسلم من الوقوع فيها إلا من عصمه الله وحفظه.. ثم ذكر بعض أقوال الناس في معناها، ومنه قول ابن عباس: ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة: أن النبي ﷺ قال: «إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنا»، أدرك ذلك لا محالة فزنى العينين النظر، وزنى اللسان النطق، والنفس تمنى وتشتهي، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه... إلى آخر كلام القرطبي حول هذه الآية. انظر: تفسيره: ١٠٦/١٧ - ١١١.

(١) [٩]: قوله: ﴿وَأَقِيمُوا الزُّنْتَ بِالْقِسْطِ﴾: أي وأقيموا لسان الميزان بالعدل. وقوله: ﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾: أي ولا تقصوا الوزن إذا وزنتم للناس وتظلموهم. انظر: تفسير الطبري: ١١٨/٢٧، البغوي: ٢٦٧/٤، القرطبي: ٢٥٥/١٧، ابن كثير: ٢٩٠/٤.

(٢) [٧٩]: هذه الآية الكريمة مرتبطة بالآيتين قبلها وهما وله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَرِيبٌ ذِكْمٌ﴾ في كِتَابٍ مَكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ [٧٧ - ٧٨]. هذا وقد اختلف العلماء في معنى قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾: فقال الجصاص: إن حمل اللفظ على حقيقة الخبر، فالأولى أن يكون المراد القرآن الذي عند الله، والمطهرون: الملائكة.

وإن حمل على النهي - وإن كان في صورة الخبر - كان عموماً فينا، وهذا أولى. لما روي عن النبي ﷺ في أخبار متظاهرة أنه كتب في كتابه لمعمرو بن حزم: «ولا يمس القرآن إلا طاهر»، فوجب أن يكون نهيه ذلك بالآية، إذ فيها احتمال له. أحكام القرآن: ٤١٦/٣. أما الكيا الهراسي فقد قال بعد أن أورد هذه الآيات الثلاث: وهذا يدل على منع مس المصحف من غير وضوء. أحكام القرآن: ٣٩٩/٤.

لكن ابن العربي ذكر هذه الآية الكريمة، وتناول الكلام فيها بشيء من التفصيل، ومما قاله في ذلك: هل هذه الآية مبينة حال القرآن في كتب الله تعالى، أم هي مبينة حاله في كتبنا؟ ثم أجاب عن ذلك بقوله: قيل: هو اللوح المحفوظ. وقيل: هو ما بأيدي =

سورة الحديد

قوله تعالى: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِينَ فِيهِ...﴾ (١).

= الملائكة، فهذا كتاب الله. وقيل: هي مصاحفنا.

وقال في معنى قوله تعالى: ﴿لَا يَمْسُكُمْ﴾ قولان:

أحدهما: أنه المس بالجارحة.

والثاني: معناه: لا يجد طعم نفعه إلا المطهرون بالقرآن، ونسب ذلك إلى الفراء.

ثم قال: وهل قوله: ﴿لَا يَمْسُكُمْ﴾ نهي أو نفي؟ وأجاب بأن قال: قيل: لفظه لفظ الخبر، ومعناه النهي.

وقيل: هو نفي، وكان ابن مسعود يقرؤها: ما يمسه إلا المطهرون لتحقيق النفي..

أما قوله تعالى ﴿... إِلَّا الْمَطْهُرُونَ﴾: فقال: فيه قولان:

أحدهما: أنهم الملائكة، طهروا من الشرك والذنوب.

الثاني: أنه أراد المطهرين من الحدث، وهم المكلفون من الآدميين..

ثم ناقش هذه الأقوال مبيناً وجه الصواب فيها، ومما قاله:

أما قول من قال: إن المراد به «الكتاب» اللوح المحفوظ فيها باطل، لأن الملائكة لا

تتأله في وقت، ولا تصل إليه بحال، فلو كان المراد به ذلك لما كان للاستثناء فيه محل.

وأما قول من قال:

إنه الذي بأيدي الملائكة من الصحف فإنه قول محتمل وهو الذي اختاره مالك..

لكن ابن العربي اختار القول أن المراد مصاحفنا.

أما قول من قال: إن معناه: لا يجد طعمه إلا المطهرون من الذنوب، التائبون

العابدون، فهو صحيح، واختاره البخاري. لكنه عدول عن الظاهر لغير ضرورة عقل، ولا

دليل سمع.

ثم خلاص إلى القول: ظاهر الآية خبر عن الشرع، ومعناها: لا يمسه إلا المطهرون

شرعاً، فإن وجد خلاف ذلك فهو غير الشرع. وأبطل أن يكون لفظه لفظ الخبر ومعناه

الأمر.. انظر كتابه: أحكام القرآن: ١٧٣٧/٤ - ١٧٣٩.

(١) [٧]: في هذه الآية الكريمة أمر من الله تبارك وتعالى بالإيمان به وبرسوله على

الوجه الأكمل، والدوام والثبات على ذلك والاستمرار عليه. كما أن فيها حث على

الإنفاق مما جعلنا مستخلفين فيه.. فقوله: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾: أي صدقوا أن الله

واحد، وأن محمداً رسوله. وقوله: ﴿وَأَنْفِقُوا﴾: أي تصدقوا. وقيل: أنفقوا في سبيل الله.

وقيل: المراد الزكاة المفروضة. وقيل: المراد غيرها من وجوه الطاعات وما يقرب منه.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ يَرْثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا...﴾ (١).

= وقوله: ﴿وَمَا جَعَلَكُمْ مُتَسَخِّفِينَ فِيهِ﴾ في ذلك دليل على أن أصل الملك لله تعالى، وأن العبد ليس له في إلا التصرف الذي يرضي الله، فيثبته على ذلك بالجنة. فمن أنفق منها في حقوق الله، وهان عليه الإنفاق منها، كان له الثواب العظيم. وقال الحسن وله: ﴿مُتَسَخِّفِينَ فِيهِ﴾: توارثتم إياه عنم كان قبلكم، قال القرطبي: وهذا يدل على أنها ليست بأموالكم في الحقيقة، وما أنتم فيها إلا بمنزلة النواب والوكلاء.. تفسير القرطبي: ٢٣٨/١٧.

قال ابن كثير في قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَكُمْ مُتَسَخِّفِينَ فِيهِ﴾: فيه إشارة إلى أنه سيكون مخلفاً عنك، فلفل وارثك أن يطع الله فيه فيكون أسعد بما أنعم الله به عليك منك، أو يعصي الله فتكون قد سعيت في معاونته على الإثم والعدوان، ثم حكى ما رواه الإمام أحمد بسنده عن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال: انتهت إلى رسول الله ﷺ وهو يقول: ﴿الْهَنَكُمُ الْكَافِرُ﴾ يقول ابن آدم: مالي، مالي، وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفنت، أو لبست فأبليت، أو تصدقت فأمضيت، قال ابن كثير: ورواه مسلم من حديث شعبة به وزاد: وما سوى ذلك فذاهب وتاركه للناس. تفسيره: ٣٢٧/٤.

(١) [١٠]: قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: أي: أي شيء يمنعكم من الإنفاق في سبيل الله، وفيما يقرّبكم من ربكم وأنتم تموتون وتخلّفون أموالكم وهي صائرة إلى الله تعالى. فمعنى الكلام: التوبيخ على عدم الإنفاق. انظر تفسير القرطبي: ٢٣٩/١٧. وقال ابن كثير: ولما أمرهم أولاً بالإيمان والإنفاق، ثم حثهم على الإيمان، وبين أنه قد أزال عنهم موانعه، حثهم أيضاً على الإنفاق فقال: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ﴿وَلِلَّهِ يَرْثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ﴾: أي أنفقوا ولا تخشوا فقراً وإقلاقاً، فإن الذي أنفقتم في سبيله هو مالك السموات والأرض، ويبدله مقاليدهما، وعنده خزائهما، وهو مالك العرش بما حوى.. تفسيره: ٣٢٧/٤.

وقوله: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ...﴾ الآية. أي: لا يستوي هذا ومن لم يفعل كفعله، وذلك أنه قبل فتح مكة كان الحال شديداً، فلم يؤمن حينئذ إلا الصديقون، وأما بعد الفتح فإنه ظهر الإسلام ظهوراً عظيماً، ودخل الناس في دينه أفواجا، ولهذا قال: ﴿أُولَئِكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا وَكَلَّا اللَّهُ لَنَسْتَقِيَ﴾. وللعلماء في المراد بالفتح هنا قولان:

الجمهور على أنه فتح مكة. وعن الشعبي وغيره: أنه صلح الحديبية.. وقد حكى الجصاص القولين ثم قال: وفيه إبانة عن فضيلة الإنفاق قبل الفتح على ما بعده؛ لعظم =

وقوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَكُمْ وَلَكُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ (١).

سورة المجادلة

قوله تعالى: ﴿... وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ﴾ (٢).

= عناء النفقة فيه، وكثرة الانتفاع به، ولأن الإنفاق في ذلك الوقت كان أشد على النفس؛ لقلة المسلمين وكثرة الكفار، مع شدة المحنة والبلاء، وللسبق إلى الطاعة، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْمُنْهَرَةِ﴾ [التوبة: ١١٧]، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْأَوَّلُونَ﴾ [التوبة: ١٠٠]، فهذه الوجوه كلها تقتضي تفضيلها. أحكام القرآن: ٤١٦/٣.

كذلك ابن العربي تكلم عن هذه الآية وبين أن المراد بالفتح فيها: فتح مكة، وأن الله تعالى نفى المساواة بين من أنفق من قبل فتح مكة وبين من أنفق بعد ذلك... ثم علل لذلك بمثل ما قاله الجصاص والكنيا الهراسي، من أن حاجة الناس كانت قبل الفتح أكثر لضعف الإسلام، وقلة المال... إلى آخر كلامه.. أحكام القرآن: ١٧٤١/٤ - ١٧٤٢.

كذلك تكلم عن هذه الآية وبين ما فيها من فوائد وأحكام القرطبي في: في تفسيره: ٢٣٩/١٧ - ٢٤١. حيث ذكر أن أكثر المفسرين قالوا: إن المراد بالفتح الوارد في الآية فتح مكة. ثم أشار إلى أن في هذه الآية دليل واضح على تفضيل أبي بكر ﷺ وتقديمه، لأنه أول من أسلم، وأول من أنفق على نبي ﷺ... كذلك أشار إلى أنه يؤخذ من هذه الآية، ومما ورد من الأحاديث أن تنزل الناس منازلهم...

وأيضاً انظر: تفسير ابن كثير: ٣٢٩/٤. ومما قال أيضاً «ولا شك عند أهل العلم والإيمان أن الصديق أبا بكر ﷺ له الحظ الأوفر من هذه الآية الكريمة، فإنه سيد من عمل بها من سائر أئمة الأنبياء فإنه أنفق ماله كله ابتغاء وجه الله تعالى، ولم يكن لأحد عنده نعمة يجزيه بها..»

(١) [١١]: في هذه الآية الكريمة ندب الله تعالى عباده إلى الإنفاق في سبيل الله. وقيل: المراد بهذه الآية: الإنفاق على العيال والصحيح أنه أعم من ذلك، فكل من أنفق في سبيل الله بنية خالصة، وعزيمة صادقة، دخل في عموم هذه الآية، وقوله: ﴿وَلَكُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾: أي جزاء جميل ورزق باهر، وهو الجنة. انظر: تفسير القرطبي: ٢٤٢/١٧ - ٢٤٣، تفسير ابن كثير: ٣٢٩/٤.

(٢) [٢]: قال القرطبي: أي فظيعاً من القول، لا يعرف في الشرع، والزور الكذب. وقوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ﴾ إذ جعل الكفارة عليهم مخلصاً لهم من هذا القول المنكر. تفسيره: ٢٧٩/١٧.

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ ذَلِكَمُوعُظُونَ بِهِ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٣﴾ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ ۚ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِلِطَعَامٍ سِتِّينَ مِشْكَةً ... ﴿٤﴾﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجَّوْا بِالْأَثَرِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّوْا بِالْبَرِّ وَالْقَوَىٰ ... ﴿٩﴾﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ امْشَوْا فَاَمْشَوْا بِرِجْعِ اللَّهِ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ... ﴿١١﴾﴾ (٣).

(١) [٣ - ٤]: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾: حقيقة الظهار: تشبيهه بظهر بظهر، والموجب للحكم منه تشبيه ظهر محلل بظهر محرم. قال القرطبي: ولهذا أجمع الفقهاء على أن من قال لزوجه: أنت علي كظهر أمي، أنه مظاهر. وقال: وأكثرهم على أنه إن قال لها: أنت علي كظهر ابنتي، وأختي، أو غير ذلك من ذوات المحارم أنه مظاهر. وقال أيضاً: وإنما ذكر الله الظهر كناية عن البطن وسترأ. تفسيره: ٢٧٣/١٧.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾، اختلف السلف والأئمة في المراد بذلك على أقوال كثيرة، وأجزها ابن العربي في سبعة أقوال وهي:

أحدها: أنه العزم على الوطء.

الثاني: أنه العزم على الإمساك.

الثالث: العزم عليهما؛ وهو قول مالك في موطنه.

الرابع: أنه الوطء نفسه.

الخامس: أن يمسكها زوجة بعد الظهار، مع القدرة على الطلاق، وهو قول الشافعي.

السادس: أنه لا يستتبع وطأها إلا بكفارة.

السابع: هو تكرير الظهار بلفظه.. أحكام القرآن: ١٧٥٢/٤ - ١٧٥٣.

هذا وقد ذكر بعض هذه الأقوال وغيّر بعضها كل من: الإمام الطبري في تفسيره: ٧/٢٨ -

٩، حيث ذكر جملة من الأقوال في ذلك.

(٢) [٩]: في هذه الآية الكريمة تأديب من الله تعالى لعباده المؤمنين وتوجيه لهم أن لا يكونوا مثل الكفرة والمنافقين الذين يتناجون بالإثم والعدوان ومعصية الرسول ﷺ، ولكن ليكن تناجيكم وتشاوركم فيما بينكم بالبر والتقوى.

انظر: تفسير البغوي: ٣٠٨/٤، القرطبي: ٢٩٤/١٧، ابن كثير: ٣٤٦/٤.

(٣) [١١]: في هذه الآية الكريمة يأمر الله تعالى عباده المؤمنين أن يحسن بعضهم إلى =

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَةً ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ...﴾ (٧).

وقوله تعالى: ﴿... فَإِذَا لَرَفَعْلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾ (١).

= بعض في المجالس حيث قال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَسَبَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَاسْبَحُوا...﴾. وقد اختلف في المراد بـ﴿الْمَجَالِسِ﴾ هاهنا ف قيل: إنه المسجد يوم الجمعة. وقيل: إنه مجلس الذكر. وقيل: إنه مجلس القتال. وقيل: إنه مجلس النبي ﷺ. قاله ابن مسعود. وكان قوم إذا أخذوا فيه مقاعدهم شحوا على الداخل أن يفسحوا له. انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٤٢٧/٣، ابن العربي: ١٧٥٩/٤ - ١٧٦٠، تفسير القرطبي: ٢٩٦/١٧ - ٢٩٧ حيث قال بعد أن ذكر هذه الأقوال: والصحيح في الآية أنها عامة وأن الجميع مراد بذلك، لأن الأمر محتمل له، والتفسخ واجب فيه..

وقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا﴾ فيه أقوال:

الأول: أنه أمر بالنهوض إلى القتال.

الثاني: معناه: إذا دعيتم إلى خير فأجيبوا.

الثالث: معناه: إذا دعيتم إلى الصلاة.

الرابع: وقيل: كانوا إذا كانوا عند النبي ﷺ في بيته فأرادوا الانصراف، أحب كل منهم أن يكون هو آخرهم خروجاً من عنده، فربما يشق ذلك عليه، وقد تكون له الحاجة، فأمرهم أنهم إذا أمروا بالانصراف أن ينصرفوا. انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٤٢٧/٣، أحكام القرآن لابن العربي: ١٧٦٠/٤، تفسير القرطبي: ٢٩٩/١٧، تفسير ابن كثير: ٣٤٨/٤ - ٣٤٩.

(١) [١٢ - ١٣]: روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: إن المسلمين أكثروا على رسول الله ﷺ المسائل حتى شقوا عليه فأراد الله أن يخفف عن نبيه فلما نزلت: ﴿إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَةً﴾ كف كثير من المسلمين عن المسألة، فأنزل الله: ﴿أَتَشْفِقُونَ أَنْ تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَةً...﴾ الآية. فوسع لهم.

قال الجصاص: قد دلت الآية على أحكام ثلاثة:

أحدها: تقديم الصدقة أمام مناجاتهم للنبي ﷺ لمن يجد.

الثاني: الرخصة في المناجاة لمن لم يجد الصدقة.

الثالث: وجوب الصدقة أمام المسألة بقوله: ﴿أَتَشْفِقُونَ أَنْ تَقْدِمُوا...﴾ الآية. ثم ذكر ما روي عن مجاهد قال: قال علي بن أبي طالب ﷺ: ما عمل بها أحد غيري حتى نسخت، وما كانت إلا ساعة.. أحكام القرآن: ٤٢٨/٣. وقال ابن العربي بعد أن أورد الآية: فيها مسألان:

وقوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ...﴾ (١).

= الأولى: روي عن علي بن علقمة، عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: لما نزلت هذه الآية قال لي النبي صلى الله عليه وسلم: «دينار»، قلت: لا يطيقونه قال: «نصف دينار»، قلت: لا يطيقونه، قال: «فكم؟» قلت: شعيرة. قال: «إنك لزهيد». فنزلت: ﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيَّ جَبُونَكُورَ صَلْتَيْنِ﴾، قال: في خفف الله عن هذه الأمة. (ومعنى: «شعيرة» يريد وزن شعيرة من ذهب).

قال ابن العربي لما ساق هذا الخبر: وهذا يدل على مسألتين حستين أصوليتين:

الأولى: نسخ العبادة قبل فعلها.

الثانية: النظر في المقدورات بالقياس.

ثم ذكر ما رواه مجاهد عن علي من أنه أول من تصدق بدينار وناجى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وما روي أنه تصدق بخاتم، وعلق عليه بقوله: وهذا كله لا يصح. وقال بعد ذلك: وقد سرد المسألة كما يجب أسلم في رواية زيد ابنه عنه قال: وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يمنع أحداً مناجاته، يريد لا يسأله حاجة إلا ناجاه بها من شريف أو دنيء. فكان أحدهم يأتيه فيناجيه، كانت له حاجة أو لم تكن، وكانت الأرض كلها حرباً على المدينة... إلى أن قال: فأنزل هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَلَّيْتُمْ أَرْسَلْهُمُ...﴾، لينتهي أهل الباطل عن مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فانتهى أهل الباطل عن النجوى، لأنهم لن يقدموا بين يدي نجواهم صدقة، وشق ذلك على أصحاب الحوائج من المؤمنين، فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا: لا نطيعه، فخفف الله ذلك عنهم ونسخها آية: ﴿فَإِذَا لَرَّ تَقَعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾.

قال ابن العربي: وهذا الخبر من زيد يدل على أن الأحكام لا تترتب بحسب المصالح، فإن الله تعالى قال: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرٌ﴾، ثم نسخه مع كونه خيراً وأطهر. وهذا رد على المعتزلة عظيم في التزام المصالح. قال ابن العربي: لكن راوي الحديث عن زيد بن أسلم ابنه عبد الرحمن وقد ضعفه العلماء. الأمر في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرٌ﴾ نص متواتر في الرد على المعتزلة والله أعلم.. أحكام القرآن: ١٧٦١/٤ - ١٧٦٢. وكذلك انظر: تفسير القرطبي: ٣٠١/١٧ - ٣٠٣.

(١) [٢٢]: قيل: إنها نزلت في أبي عبيدة عامر بن الجراح حين قتل أباه في غزوة بدر. انظر: أسباب النزول للواحدي: ٤٧٨.

قال الجصاص: معنى «المحاددة»: أن يكون كل واحد منهما في حد وحيز غير حد صاحبه وحيزه. فظاهره يقتضي أن يكون المراد: أهل الحرب، لأنهم في حد غير حدنا، فهو يدل على كراهة مناكحة أهل الحرب، وإن كانوا من أهل الكتاب؛ لأن المناكحة توجب المودة. أحكام القرآن: ٤٢٨/٣.

سورة الحشر

قوله تعالى: ﴿مَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَالرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآلِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا تَرَكَمُ الرُّسُلُ
فَخُذُوهُ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ فَأْتُوهُ﴾ (١) .

= هذا وقد استدلل الإمام مالك رحمته الله بهذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم، قال
أشهب عن مالك: لا تجالس القدرية وعادهم في الله.. أحكام القرآن لابن العربي: ٤ /
١٧٦٣.

قال القرطبي: قلت: وفي معنى أهل القدر جميع أهل الظلم والعدوان. وقد روي عن
الثوري أنه قال: كانوا يرون أنها نزلت في من كان يصحب السلطان. تفسيره: ٣٠٨/١٧.
(١) [٧]: لما ذكر الله تعالى في الآية السابقة حكم ما لم يوجب عليه المسلمون من
الفيء فجعله للنبي ﷺ خاصة دون المؤمنين. ذكر في هذه الآية حكم الفيء الذي أوجب
المسلمون عليه، فجعله لهؤلاء الأصناف المذكورين فيها. وهم الأصناف المذكورون في
غيرها.

قال قتادة: كانت الغنائم في صدر الإسلام لهؤلاء الأصناف ثم نسخ بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا
أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ رَبَّكُمُ الْحَكِيمُ...﴾ الآية. لكن أبو بكر الجصاص رد ذلك، حيث
تحدث عن هذه الآية فقال: لما فتح عمر رضي الله عنه العراق سأل قوم من الصحابة قسمته بين
الغانمين ممنهم: الزبير وبلال وغيرهما، فقال عمر رضي الله عنه لهم: إن قسمتها بينهم بقي آخر
الناس لا شيء لهم، واحتج عليهم بهذه الآية إلى قوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ...﴾
[٩ - ١٠] وشاور علياً رضي الله عنه وجماعة من الصحابة في ذلك، فأشاروا عليه بترك القسمة،
وأن يقر أهلها عليها، ويضع عليها الخراج، ففعل ذلك، ووافقت الجماعة عند احتجاجه
بالآية. قال الجصاص:

وهذا يدل على أن هذه الآية غير منسوخة، وأنها مضمومة إلى آية الغنيمة في الأرضين
المفتتحة، فإن رأى إقرار أهلها عليها وأخذ الخراج منهم فيها فعل، لأنه لو لم تكن هذه
الآية ثابتة الحكم في جواز أخذ الخراج منها حتى يستوي الآخر والأول فيها لذكروا له،
وأخبروه بنسخها، فلما لم يحاجوه النسخ دل على ثبوت حكمها عندهم، وصحة دلالتها
لديهم على ما استدلل به عليه. ثم قال: فيكون تقدير الآيتين بمجموعها: واعلموا أنما
غنتم من شيء فإن الله خمس في الأموال سوى الأرضين، وفي الأرضين إذا اختار الإمام
ذلك، وما آفاه الله على رسوله من الأرضين فلله وللرسول، إن اختار تركها على ملك
أهلها، ويكون تذكر الرسول هاهنا لتفويض الأمر إليه في صرفه إلى من رأى... =

= وقال: فاستدل عمر رضي الله عنه من الآية بقوله: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ وَبَيْنَكُمْ﴾، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾، فلما استقر عنده حكم دلالة الآية وموافقة كل الصحابة على إقرار أهلها عليها، ووضع الخراج، بعث عثمان بن حنيف، وحذيفة بن اليمان فمسحا الأرضين، ووضعوا الخراج على الأوضاع المعلومة، ووضعوا الجزية على الرقاب.. أحكام القرآن: ٤٣٠/٣. وانظر بقية كلامه على هذه الآية أيضاً في ص (٤٣١ - ٤٣٤).

هذا وقد أورد الكيا الهراسي كلام الجصاص السابق مختصراً ثم رد عليه، وعلى من تبعه فيه بقوله: والذي ذكروه بعيد جداً، فإن قوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ...﴾ الآية. ليس لهم حقاً في الغنيمة، فإن الذين هم في الحياة لا يستحقون من الغنيمة شيء إذا لم يشهدوا الواقعة، فكيف يستحق من جاء بعدهم؟! فيكون معنى قوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ...﴾ الآية. على ظاهرها وهو نذب الآخرين إلى النشاء على الأولين...

ثم بين ما يختاره ويراه في ذلك بقوله: فدل على أن إلحاق ما قاله الشافعي، وهو أن ما غنموه من الأراضي وغيرها فخمسها لأهلها وأربعة أخماسها للغانمين فمن طابت نفسه عن حقه فللإمام أن يجعلها وقفاً عليهم، ومن لم تطب نفسه فهو أحق بماله، وعمر رضي الله عنه استطاب نفوس الغانمين واشتراها منهم. أحكام القرآن للکيا الهراسي: ٤٠٦/٤ - ٤٠٧.

أما القاضي أبو بكر بن العربي فإنه أورد الآية في كتابه: أحكام القرآن: ١٧٧١ - ١٧٧٣ فتحدث عنها مفصلاً القول، ومورداً أقوال الناس فيها، ثم حقق هذه الأقوال وحررها، وخلاصة ما قاله في ذلك: لا خلاف أن السورة سورة بني النضير، وأن الآيات الواردة فيها آيات بني النضير، وفيها آيتان: الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَا آفَآهَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾، والثانية قوله تعالى: ﴿فَمَا آفَآهَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ وفي الأنفال آية ثالثة، وهي قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَوْا أَنْكُمْ غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ...﴾ الآية: (٤١).

ثم قال: بيد أن الآية الأولى والثانية اشتركتا في أن كل واحدة منهما تضمنت شيئاً أفاءه الله على رسوله، واقتضت الآية الأولى أنه حاصل بغير قتال، واقتضت آية الأنفال أنه حاصل بقتال. أما قوله تعالى: ﴿فَمَا آفَآهَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى...﴾ الآية. فإنها عريت عن ذكر حصوله بقتال أو بغير قتال، فنشأ الخلاف من هاهنا، فمن طائفة قالت: هي ملحقة بالأولى، وهو مال الصلح كله ونحوه. ومن طائفة قالت: هي ملحقة بآية الأنفال. والذي قالوا: إنها ملحقة بآية الأنفال اختلفوا؛ هل هي منسوخة أو محكمة؟ ثم اختار ابن العربي أن الآية محكمة حيث قال: وإلحاقها - بشهادة الله تعالى - بالآية التي قبلها أولى؛ لأن فيه تجديد فائدة ومعنى، ومعلوم أن حمل الحرف من الآية - فضلاً عن الآية - على فائدة متجددة أولى من حمله على فائدة معادة.

سورة الممتحنة

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ حَرَجْتُمْ جِهَدًا فِي سَبِيلِي وَآيَاتِي فَلْيَعْلَمَنَّ مَرْضَايَ تُشِيرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾ إِنْ يَتَقَفَّوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءُ وَيَنْتَظِرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿٢﴾ لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣﴾﴾ (١) قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي

= ثم يقول: وهذا القول ينظم لك شتات الرأي، ويحكم المعنى من كل وجه.. هذا وقد تحدث القرطبي من هذه الآية أيضاً بنحو ما تكلم به ابن العربي عنها، بل وأورد كلامه السابق، ثم علق عليه بقوله:

قلت: وما اختاره ابن العربي في هذه الآية حسن، ثم قال: وقد قيل: إن سورة الحشر نزلت بعد الأنفال، فمن المحال أن ينسخ المتقدم المتأخر.. انظر: تفسيره: ١٨ / ١٠ - ١٩.

(١) روي أن هذه الآية الكريمة نزلت في حاطب بن أبي بلتعة. انظر: أسباب النزول للواحدي: ٤٨٥ قال: وهو قول جماعة من المفسرين. انظر ذلك في: تفسير الطبري: ٥٨ / ٢٨ - ٦١، أحكام القرآن للحصاص: ٤٣٥ / ٣ - ٤٣٦ حيث أورد ما روي أنها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة. ثم تكلم عن هذه الآية وما فيها من أحكام، ومما قال: وفي هذه الآية دلالة على أن الخوف على المال والولد لا يبيح التقية في إظهار الكفر، وأنه لا يكون بمنزلة الخوف على النفس، لأن الله تعالى نهى المؤمنين عن مثل ما فعل حاطب مع خوفه على أهله وماله...

[٢ - ٣]: في هاتين الآيتين الكريمتين يحذر الله ﷻ المؤمنين من موالاة أعداء الله وبين أنهم إن يظفروا بهم ويتمكنوا منهم، يسطوا إليهم بأيديهم بالضرب والقتل، وألستهم بالشتم، ويحرصون على أن يكفروا بمحمد ﷺ وبما جاء به، فعداوتهم متأصلة كامنة وظاهرة.

ثم يبين الله تعالى أيضاً في الآية الثانية أن القرابة والأولاد لا تنفع الإنسان المؤمن عند الله تعالى يوم القيامة، إذا أرضاهم بما يسخط الله تعالى. فمن وافق أهله على الكفر فقد خاب وخسر، وضل عمله، ولا ينفعه عند الله قرابته من أحد، ولو كان قريباً من نبي من الأنبياء.. انظر: تفسير الطبري: ٦١ / ٢٨ - ٦٢، تفسير البغوي: ٣٣٠ / ٤، القرطبي: ٥٤ / ١٨ - ٥٥، تفسير ابن كثير: ٣٧١ / ٤.

إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ ... ﴿١﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُوكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَرْوُوهُمْ نَقِصُوا إِلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ يَجِبُ الْمَغْطِيبِينَ﴾ (١) إِنَّمَا يَنْهَكُوكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّنْ دِينِكُمْ وَظَلَمُوا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَهُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَجَّرَاتٍ فَامْتَحَنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ

(١) [٤]: في هذه الآية الكريمة يأمر الله تعالى المؤمنين بالتأسي والافتداء بإبراهيم خليل الرحمن والذين معه من أنبياء الله - وقيل: الذين آمنوا معه - في ترك موالاة الكفار ومباينتهم، ومعاداتهم. إلا في قول إبراهيم لأبيه: ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾، فإنه لا أسوة لكم فيه في ذلك، لأن ذلك كان من إبراهيم لأبيه عن مودة وعددها إياه - وهو إظهار الإيمان - قبل أن يتبين له أنه عدو لله، فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه. فكذلك أنتم أيها المؤمنون بالله، فتبرأوا من أعداء الله من المشركين به، ولا تتخذوا منهم أولياء حتى يؤمنوا بالله وحده، وتبرأوا من عبادة ما سواه وأظهروا لهم العدواة والبغضاء...

انظر: تفسير الطبري: ٦٢/٢٨ - ٦٣، أحكام القرآن للجصاص: ٤٣٦/٣، ومما قاله: إن إظهار معاداة الكفار، وقطع الموالاة بيننا وبينهم حكم قد تعبد الله به المؤمنين، وفي قوله: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ﴾ فيه منع التأسي بإبراهيم في الدعاء للآب الكافر، وإنما فعل ذلك إبراهيم ﷺ لأنه أظهر له الإيمان ووعده إظهاره...

وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ١٧٨٤/٤ - ١٧٨٥ ومما قال في الآية: إنها نص في الافتداء بإبراهيم ﷺ في فعله، وهذا يصحح أن شرع من قبلنا شرع لنا فيما أخبر الله تعالى، أو رسوله ﷺ.

وكذلك انظر: تفسير القرطبي: ٥٦/١٨ - ٥٧، ابن كثير: ٣٧٢/٤.

(٢) [٨ - ٩]: أي لا ينهاكم عن الإحسان إلى الكفرة الذين لا يقاتلونكم في الدين كالنساء والضعفة منهم ﴿أَنْ تَرْوُوهُمْ﴾: أي تحسنوا إليهم، ﴿وَقَطَّعُوا إِلَيْهِمْ﴾: أي تعدلوا... ﴿إِنْ اللَّهُ يُجِبُ الْمَغْطِيبِينَ﴾.

وقوله: ﴿إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾ الآية. أي: إنما ينهاكم عن موالاة هؤلاء الذين ناصبوكم وأخرجوكم وعاونوا على إخراجكم، ينهاكم الله ﷻ عن موالاة الكفار، ويأمركم بمعاداتهم. انظر ذلك في: تفسير الطبري: ٦٦/٢٨ - ٦٧ وقد قرر أن قوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُوكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ...﴾ غير منسوخة، وأن القول بذلك قول لا معنى له...

عَلَيْكُمْ مَوْتٌ فَلَا تَرْجِعُوهُمْ إِلَى الْكَافِرِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَكُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاوَهُمْ مَّا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا ءَانَسْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ وَلَا تُنْسِكُوا بِعَصَمِ الْكَوَافِرِ وَتَسْلُوا مَّا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ عَلَيْكُمْ حُكْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾﴾^(١).

= وانظر أيضاً: أحكام القرآن للجصاص: ٤٣٦/٣ - ٤٣٧ حيث أشار إلى أن قوله: ﴿وَنَقِطُوا لَهُنَّ﴾ عموم يدل على جواز دفع الصدقات إلى أهل الذمة دون أهل الحرب... وكذلك انظر: أحكام القرآن للكنيا الهراسي: ٤٠٩/٤ الذي أشار إلى ما أشار إليه الجصاص، وقال: إن في الآية دليل على وجوب النفقة للآب الكافر الذمي، وأما الحربي فيجب قتله.

لكن ابن العربي رد ذلك بقوله: إن الإذن في الشيء، أو ترك النهي عنه لا يدل على وجوبه، وإنما يعطيك الإباحة خاصة. أحكام القرآن: ١٧٨٦/٤. أما القرطبي فقد تكلم عن الآيتين في تفسيره: ٥٨/١٨ - ٦٠ وأشار إلى قول ابن العربي السابق، وقال أيضاً حول الآية الأولى: هذه الآية رخصة من الله تعالى في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم.. وانظر: تفسير ابن كثير: ٣٧٣/٤ - ٣٧٤.

(١) [١٠]: كان من الشروط التي اشترطها المشركون على الرسول ﷺ في صلح الحديبية أن لا يأتيه أحد من المشركين إلا رده إليهم ولو كان على دين الإسلام، فقبل ﷺ ذلك، ورد يومئذ أبا جندل إلى أبيه سهيل بن عمرو، ولم يأت أحد من الرجال إلا رده في تلك المدة وإن كان مسلماً، وجاءت المؤمنات مهاجرات، وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج إلى رسول الله ﷺ يومئذ مهاجرة وهي عاتق، فجاء أهلها يسألون النبي ﷺ أن يرجعها إليهم فلم يرجعها إليهم لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةَ. وكان رسول الله ﷺ يمتحنهن بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ إلى قوله: ﴿عَفُوٌّ رَحِيمٌ﴾ [١١ - ١٢].

انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٤٣٧/٣ - ٤٤١ ومما قال أيضاً: في هذه الآية ضروب من الدلالة على وقوع الفرق باختلاف الدارين بين الزوجين، واختلاف الدارين: أن يكون أحد الزوجين من أهل دار الحرب والآخر من أهل دار الإسلام؛ وذلك لأن المهاجرة إلى دار الإسلام قد صارت من أهل دار الإسلام وزوجها باقٍ على كفره من أهل دار الحرب، فقد اختلفت بهما الداران، وحكم الله بوقوع الفرق بينهما بقوله: ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكَافِرِ﴾... ثم قال: وقوله: ﴿وَأَوَّاهُمْ مَّا أَنْفَقُوا﴾ يدل عليه أيضاً؛ لأنه أمر برد مهرها على الزوج، ولو كانت الزوجية باقية لما استحق الزوج رد المهر، لأنه لا يجوز أن يستحق البضع وبدله، ويدل عليه قوله: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا ءَانَسْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ﴾، ولو كان النكاح الأول باقياً لما جاز لها أن تتزوج، ويدل عليه قوله: =

وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ إِنْ أَنْزَلْتُمْ إِلَيْ الْكَافِرِ فَاعَابَتُمْ فَآنَا الَّذِي دَهَبَتْ أَنْزَلْنَاهُمْ يَنْتَلِ مَا أَنْفَقُوا وَأَنْفَقُوا اللَّهُ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا

= ﴿وَلَا تُنِيكُوا بِعَصِمِ الْكَافِرِ﴾ والعصمة: المنع، فهنا أن نمتنع من تزويجها لأجل زوجها الحربي.

ثم ذكر الجصاص اختلاف العلماء في الحربية تخرج إلينا مسلمة ولها زوج كافر في دار الحرب: فقال أبو حنيفة: تقع الفقرة بينهما ولا عدة عليها. وقال أبو يوسف ومحمد عليها العدة، وإن أسلم الزوج لم تحل له إلا بنكاح مستقل. وهو قول الثوري.

وقال مالك، والأوزاعي، والليث، والشافعي: إن أسلم الزوج قبل أن تحيض ثلاث حيض فقد وقعت الفقرة بينهما، ولا فرق عند الشافعي بين دار الحرب وبين دار الإسلام، ولا حكم للدار عنده... إلى أن يقول موجزاً الخلاف في ذلك: فخلاصة اختلاف السلف في ذلك على ثلاثة أنحاء:

الأول: قول علي عليه السلام: زوجها أحق بها ما داموا في الهجرة.

قال الجصاص: وهذا معناه عندنا إذا كانا في دار واحدة ومتى اختلفت الدار بهما فإنها تبين.

الثاني: قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إذا أسلمت وأبى الزوج الإسلام فرق بينهما.

قال الجصاص: وهذا أيضاً على أنها في دار الإسلام.

الثالث: وقال آخرون: هي امرأته ما دامت في العدة فإذا انقضت العدة وقعت الفقرة.

وقال ابن عباس رضي الله عنه: تقع الفقرة بإسلامها.

ثم قال الجصاص: واتفق فقهاء الأمصار على أنها لا تبين منه بإسلامها إذا كانا في دار واحدة، واختلفوا في وقت وقوع الفقرة إذا أسلمت ولم يسلم الزوج... إلى آخر كلامه.

(١) [١١]: في هذه الآية الكريمة أمر الله تعالى المؤمنين أن يعطوا من فرت زوجته من المؤمنين إلى أهل الكفر النفقة التي أنفق عليها من العقب الذي بأيديهم، الذي أمروا أن يردوه على المشركين من نفقاتهم التي أنفقوا على أزواجهن اللاتي آمن وهاجرن، ثم ردوا إلى المشركين ما بقي من ذلك. والعقب: ما كان بقي من صداق نساء الكفار، حيث آمن وهاجرن. وقيل: العقب: ما يصيبه المسلمون من غنمة من قريش أو غيرهم، والكل محتمل، فعلى المسلمين أن يعطوا من فرت زوجاتهم إلى الكفار من كل ذلك..

انظر ذلك في: تفسير الطبري: ٧٧/٢٨، أحكام القرآن للجصاص: ٤٤١/٣ الذي قال بعد أن أورد الكلام السابق: وهذه الأحكام في رد المهر وأخذ من الكفار، وتعويض الزوج من الغنمة أو من صداق قد وجب رده على أهل الحرب منسوخ عند جماعة أهل العلم، غير ثابت الحكم، إلا شيئاً روي عن عطاء، فإن عبد الرزاق روى عن ابن جريج =

جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعُكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَشْرَفَ وَلَا يَزِينَنَّ وَلَا يَقْتُلَنَّ
أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايَعَهُنَّ
وَأَسْتَفِرَّ لَكَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٣﴾ يَتَّخِذُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ
اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴿١٤﴾

= قال: قلت لعطاء: أرايت لو أن امرأة من أهل الشرك جاءت المسلمين فأسلمت، أيعوض زوجها منها شيئاً، لقلوه تعالى: ﴿وَأَتَوْهُمْ مَا أَفْعَوْا﴾؟ قال: إنما كان ذلك بين النبي ﷺ وبين أهل عهد. قلت: لو جاءت امرأة الآن من أهل عهد؟ قال: نعم يعاض. ال الجصاص: فهذا مذهب عطاء في ذلك، وهو خلاف الإجماع....
هذا وقد أورد ابن العربي هذه الآية في كتابه: أحكام القرآن: ١٧٩٠/٤، وأشار إلى أن الحكم فيها من رد المهور إلى الكفار وأخذها منهم بسبب من يأتي منهم من النساء مسلمات، أو يذهب إليهم من النساء مرتدات هو حكم منسوخ. لأنه حكم مخصوص بزمان معين في نازلة معينة...

أما البغوي فقال: بعد أن أوضح الخلاف هل كان رد مهر من أسلمت من النساء إلى أزواجهن واجباً أو مندوباً؟ وأن فيه قولان للعلماء، ثم ذكرهما ولم يرجح.
قال: واختلفوا في أنه هل يجب العمل به اليوم في رد المال إذا شرط في معاقدة الكفار؟ فقال قوم: لا يجب وزعموا أن الآية منسوخة. وهو قول عطاء ومجاهد وقائدة.
وقال قوم: هي غير منسوخة، ويرد إليهم ما أنفقوا. تفسيره: ٣٣٤/٤.

قلت: سبق أن الجصاص ذكر أن الإجماع على أن هذا الحكم منسوخ لا يعمل به اليوم. والبغوي هنا يذكر عنه القول بأن هذا الحكم منسوخ، فلعلها روايتان عنه..
(١) [١٢]: أخرج البخاري عن عروة رضي الله عنه، أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن رسول الله ﷺ كان يمتحن من هاجر إليه من المؤمنات بهذه الآية.. قال عروة: قالت عائشة: فمن أقر بهذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله ﷺ: «قد بايعتك» كلاماً، ولا والله ما مست يده يد امرأة في المبايعة قط، وما يبايعهم إلا بقوله: «قد بايعتك على ذلك». هذا لفظ البخاري...

انظر: البخاري مع الفتح، التفسير، باب إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات، حديث رقم (٤٨٩١)، ٦٣٦/٨.

(٢) [١٣]: ينهى الله تعالى في آخر هذه السورة عن موالة الكافرين كما نهى عنها في أولها فقال تعالى: ﴿يَتَّخِذُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ يعني اليهود والنصارى وسائر الكفار، ممن غضب الله عليه ولعنه، واستحق من الله الطرد والإبعاد، فكيف يوالى هؤلاء، ويتخذوا أصدقاء وأخلاء وقد يئسوا من الآخرة، أي ثواب الآخرة ونعيمها في حكم الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾^(١) كَبُرَ

وقوله: ﴿كَمَا يَبْسُ الْكُنُوزُ مِنْ أَمْحَاقِ الْقُبُورِ﴾ فيها قولان:

أحدهما: كما يئس الكفار الأحياء من قراباتهم الذين في القبور أن يجتمعوا بهم بعد ذلك، لأنهم لا يعتقدون بقاء ولا نشوراً، فقد انقطع رجاؤهم منهم فيما يعتقدونه، وروي ذلك عن ابن عباس وقتادة.

والقول الثاني: معناه كما يئس الكفار الذين هم في القبور من كل خير. وقد روي هذا عن ابن مسعود، ومجاهد، وعكرمة، ومقاتل وغيرهم. وهو اختيار ابن جرير الطبري.

انظر: تفسيره: ٢٨/٨١ - ٨٣ وكذلك انظر: تفسير ابن كثير: ٣٨٠ - ٣٨١.

(١) [٢]: في هذه الآية إنكار من الله تعالى على من يعد وعداً أو يقول قولاً لا يفي به. وقد استدلل بهذه الآية من ذهب من العلماء إلى أنه يجب الوفاء بالوعد مطلقاً سواء ترتب عليه عزم الموعود أم لا. واحتجوا أيضاً من السنة بما ثبت في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال: «آية المنافق ثلاث: إذا وعد أخلف، وإذا حدث كذب، وإذا أُوْتِمَن خان»..

قال الجصاص لما أورد هذه الآية: يحتج به في أن كل من ألزم نفسه عبادة أو قرية، وأوجب على نفسه عقداً، لزمه الوفاء به، وإذا ترك الوفاء به، يوجب أن يكون قاتلاً ما لا يفعل، وقد ذم الله تعالى فاعل ذلك. ثم قال: وهذا فيما لم يكن معصية، فأما المعصية، فإن إيجابها في القول لا يلزمه الوفاء بها، لأن الرسول ﷺ قال: «لا نذر في معصية، وكفارته كفارة يمين». قال: وإنما يلزم ذلك فيما عقده على نفسه مما يتقرب به إلى الله ﷻ مثل: النذور، وفي حقوق الآدميين العقود التي يتعاقدونها، وكذلك الوعد بفعل يفعله في المستقبل وهو مباح، فإن الأولى الوفاء به مع الإمكان... انظر: أحكام القرآن: ٤٤٢/٣.

أما الكيا الهراسي فقد قال: يحتج بهذه الآية في وجوب الوفاء بالنذر، في نذر اللجاج، على أحد قولي الشافعي. انظر: أحكام القرآن: ٤/١٣٤. كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٤/١٧٩٩ - ١٨٠٠.

وقد ذكر أن الملتزم على قسمين:

أحدهما: النذر. وهو قسمان: الأول: نذر تقرب مبتدأ، كقوله: الله علي صوم، وصلاة، وصدقة، ونحوه من القرب، فهذا يلزم الوفاء به إجماعاً.. والثاني: نذر مباح، =

مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿١﴾ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقْنِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَأَنَّهُمْ بَيْنَ مَرْضُوسٍ ﴿٢﴾ .

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَذْكَرٌ عَلَى تَحَرُّرِ تُجَيْكُم مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ (٣) تَوْمِنُونَ

= وهو ما علق بشرط رغبة، كقوله: إن قدم غائبي فعلي صدقة، أو بشرط رهبة، كقوله: إن كفاني الله شر كذا فعلي صدقة... فهذا مختلف فيه... الثاني: الوعد. وهذا لا يخلو أن يكون منوطاً بسبب، كقوله: إن تزوجت أعتك بدينار، ونحوه، فهذا لازم إجماعاً من الفقهاء.. أو أن يكون وعداً مجرداً، فقيل: يلزم بمطلقه، ثم قال: والصحيح عندي أن الوعد يجب الوفاء به على كل حال، إلا النذر.

وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ٧٧/١٨ - ٧٩.

ومما قال: هذه الآية توجب على كل من ألزم نفسه عملاً فيه طاعة أن يفي بها.. ثم أورد أغلب كلام ابن العربي حول هذه الآية..

(١) [٣]: قوله: ﴿كَبْرٌ﴾ على وزن فعل، بمنزلة: بش رجل أخوك. و﴿مَقْتًا﴾ نصب بالتمييز، والمعنى: كبر قولهم ما لا يفعلون مقتاً. وقيل: هو حال. والمقت والمقاتنة مصدران؛ يقال: رجل مقيت، وممقوت، إذا لم يحبه الناس.

قال القرطبي: قد يحتج به في وجوب الوفاء في اللجاج والغضب على أحد قولي الشافعي، «وأن» وقع بالابتداء، وما قبلها الخبر، وكأنه قال: قولكم ما لا تفعلون، ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف. تفسيره: ٨٠/١٨ - ٨١.

(٢) [٤]: قال ابن العربي: قوله: ﴿مَرْضُوسٌ﴾: أي محكم ثابت، كأنه عقد بالرضا، ثم قال: وفي إحكام الصفوف جمال للصلاة، حكاية للملائكة، وهيئة للقتال، ومنفعة في أن تحمل الصفوف على العدو كذلك. وأما الخروج من الصف فلا يكون إلا لحاجة تعرض للإنسان... إلى آخر كلامه.. انظر: أحكام القرآن: ٤/١٨٠٠ - ١٨٠١. كذلك انظر في الكلام عن هذه الآية في: تفسير القرطبي: ٨١/١٨ - ٨٢، وقد حكى فيها نحواً مما قاله ابن العربي فيها..

(٣) [١٠]: قيل: نزلت هذه الآية في عثمان بن مظعون لما قال للرسول ﷺ: لو أذنت لي فطلقت خولة، وترهبت واختصيت، وحرمت اللحم. ولا أنام لبيل أبداً، ولا أفطر بنهار أبداً، فقال رسول الله ﷺ: «إن من سنتي النكاح ولا رهبانية في الإسلام، إنما رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله..».

وقيل: نزلت في الصحابة الذين أرادوا أن يسألوا رسول الله ﷺ عن أحب الأعمال إلى الله ﷻ ليفعلوه، فأنزل الله تعالى هذه السورة ومن جملتها هذه الآية.. تفسير القرطبي: ٨٧/١٨، تفسير البغوي: ٣٣٨/٤، ابن كثير: ٣٨٦/٤.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَصَاغِرَ اللَّهِ ... ﴿٤﴾ ﴿٢﴾ .
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَصَاغِرَ اللَّهِ كَمَا كُنْتُمْ مَلَكُوتَ اللَّهِ ﴿١﴾ .

سورة الجمعة

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّعَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١﴾ ﴿٣﴾ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ

(١) [١١]: هذه الآية الكريمة فيها بيان للتجارة العظيمة وهي قوله تعالى: ﴿تُؤْتِرُونَ لِلَّهِ رُسُلَهُ وَيُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُكُمْ وَأَنْفُسَكُمْ﴾ فذكر الأموال أولاً لأنها التي يبدأ بها في الإنفاق. ﴿ذَلِكُمْ﴾: أي هذا الفعل ﴿خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾: أي من تجارة الدنيا، والكد لها، والتصدي لها وحدها... انظر: المرجعين السابقين.

(٢) [١٤]: في هذه الآية الكريمة يأمر الله تعالى عباده المؤمنين أن يكونوا أنصار الله في جميع أحوالهم، بأقوالهم، وأفعالهم، وأنفسهم، وأموالهم، وأن يستجيبوا لله ولرسوله كما استجاب الحواريون لعيسى حين قال: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ؟﴾: أي معيني في الدعوة إلى الله... ففي هذه تأكيد أمر الجهاد، أي كونوا حواريين نبيكم ليظهركم الله على من خالفكم كما أظهر حواريين عيسى على من خالفهم... انظر: تفسير القرطبي: ٨٩/١٨، ابن كثير: ٣٨٦/٤.

(٣) [٩]: في هذه الآية الكريمة خاطب الله المؤمنين بالجمعة دون الكافرين، تشريفاً لهم وتكريماً، ثم خصه بالنداء، وإن كان قد دخل في عموم قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة: ٥٨]. ليدل على وجوبه وتأكيد فرضه.

قال بعض العلماء: كون الصلاة الجمعة هاهنا معلوم بالإجماع لا من نفس اللفظ.

قال الجصاص عند كلامه على هذه الآية: ولم يبين في الآية أنها هي، واتفق المسلمون على أن المراد: الصلاة التي إذا فعلها مع الإمام جمعة لم يلزمه فعل الظهر معها وهي ركعتان بعد الزوال، على شرائط الجمعة... وقال أيضاً: واتفق الجميع أيضاً: على أن المراد بهذا النداء هو الأذان. ولم يبين كيفيته، وبينه الرسول ﷺ. أحكام القرآن: ٤٤٤/٣. وقال الكيا الهراسي: وليس في الآية تعيين الصلاة، إلا أن الاتفاق منعقد على أن المراد به الجمعة والمراد بالنداء الأذان. أحكام القرآن: ٤١٥/٤. وقال ابن العربي: وعندني أنه معلوم من نفس اللفظ بنكتة وهي قوله: ﴿يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾، وذلك يفيد؛ لأن النداء الذي يختص بذلك اليوم هو نداء تلك الصلاة. فأما غيرها فهو عام في سائر الأيام. لولم يكن المراد به نداء الجمعة لما كان لتخصيصه بها، وإضافته إليها معنى ولا فائدة..

فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَبِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾^(١).

= انظر كتابه: أحكام القرآن: ١٨٠٤/٤. وكذلك انظر: تفسير القرطبي: ١٨/١٠٠ حيث نقل كلام ابن العربي السابق، وكأنه قد ارتضاه.

وانظر بقية الكلام في هذه الآية أيضاً في أحكام القرآن للجصاص: ٣/٤٤٤ - ٤٤٩. ومما قال أيضاً في قوله تعالى: ﴿فَانْتَبِهُوا إِنِّي ذَكِّرْتُ الْأُولَى أَن يَكُونَ الْمَرَادُ بِالسَّعْيِ هَاهُنَا: إخلاص النية، والعمل... وقد استدلل لذلك... ثم قال أيضاً: فاقضى ذلك وجوب السعي إلى الذكر، ودل على أن هناك ذكراً واجباً يجب السعي إليه... ومما قاله أيضاً في قوله: ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾: اختلف العلماء في جواز البيع عند نداء الصلاة: فقال أبو حنيفة وأبو يوسف وزفر، ومحمد، والشافعي: البيع يقع مع النهي. وقال مالك: البيع باطل.

وقد أيد الجصاص القول الأول ورجحه بأدلة.

ومما قال: ويقع الملك، لدلالة الأدلة عليه، ولأنه لم يتعلق النهي بمعنى في نفس العقد، وإنما يتعلق بمعنى في غيره، وهو الاشتغال عن الصلاة... إلى آخر كلامه في ذلك.

وكذلك انظر: أحكام القرآن للكنيا الهراسي: ٤/٤١٥ - ٤١٦ ومما قاله في قوله: ﴿فَانْتَبِهُوا إِنِّي ذَكِّرْتُ اللَّهَ﴾: يحتفل أن يريد به الصلاة، ويحتمل الخطبة، وهو عموم فيهما، وإنما ثبت وجوبهما بدليل آخر غير هذا اللفظ. ثم قال: نعم في هذا اللفظ دليل على أن هناك ذكر يجب السعي إليه، فأما عين الذكر فلا دليل عليه.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ٤/١٨٠٢ - ١٨٠٩، ومما قاله: الجمعة فرض، لا خلاف في ذلك، لأنها قرآنية سننية، وهي ظهر اليوم، أو بدل منه... وقال أيضاً في قوله: ﴿تُؤَدُّكَ لِلصَّلَاةِ﴾ فيه دليل على أنه يختص وجوب الجمعة على القريب الذي يسمع النداء، فأما البعيد الدار الذي لا يسمع النداء فلا يدخل تحت الخطاب. ثم قال: واختلف الناس فيمن يأتي الجمعة من الداني والقاصي اختلافاً متبايناً، وجملة القول فيه: إن المحققين من علمائنا قالوا: إن الجمعة تلزم من كان على ثلاثة أميال من المدينة... إلى آخر كلامه في ذلك.

وفي قوله تعالى: ﴿إِذَا تُؤَدُّكَ لِلصَّلَاةِ...﴾ قال أيضاً: فيه دليل على أن الجمعة لا تجب إلا بالنداء، والنداء لا يكون إلا بعد دخول الوقت... إلى أن يقول: ولا يسقط الجمعة كونها في يوم عيد، خلافاً لأحمد بن حنبل، حين قال: إذا اجتمع عيد وجمعة، سقط فرض الجمعة لتقدم العيد عليها، واشتغال الناس به عنها....

(١) [١٠]: في هذه الآية الكريمة إذن من الله تعالى للمؤمنين وإباحة لهم في الانتشار =

سورة المنافقون

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١﴾ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ ... ﴿٢﴾﴾.

= في الأرض والابتغاء من فضل الله تعالى بالتصرف في التجارة ونحوها. قال الجصاص: وقيل: وابتغوا من فضل الله بعمل الطاعة، والدعاء لله.. ولكنه اختار الوجه الأول.

وقال الجصاص أيضاً: وفي هذه الآية دلالة على إباحة السفر بعد صلاة الجمعة لأنه قال: ﴿فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ ...﴾.

أحكام القرآن: ٤٤٩/٣ - ٤٥٠.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ٤١٦/٤ حيث اختار ما اختاره الجصاص في قوله: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾. كذلك انظر: تفسير القرطبي: ١٠٨/١٨ - ١٠٩. وقد أشار في كتابه إلى شيء مما سبق..

(١) [٩]: في هذه الآية الكريمة يأمر الله تعالى عباده المؤمنين بكثرة ذكره، وينهاهم عن الاشتغال عنه بالأموال والأولاد، ويخبرهم أن من التهي منهم بمتاع الحياة الدنيا وزينتها عن عبادة الله تعالى وطاعته وذكره فإنه من الخاسرين الذين يخسرون أنفسهم وأهلهم يوم القيامة.. انظر: تفسير القرطبي: ١٢٩/١٨، وابن كثير: ٣٩٨/٤.

(٢) [١٠]: وفي هذه الآية أيضاً حث الله تعالى عباده المؤمنين على الإنفاق في طاعته.

قال الجصاص: روى عبد الرزاق بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: من كان له مال تجب فيه الزكاة، ومال يبلغه بيت الله ثم لم يحج، ولم يزك، سأل الرجعة، وتلا قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا ...﴾ الآية.

قال الجصاص: وقد روي موقوفاً على ابن عباس، إلا أن دلالة الآية ظاهرة على حصول التفريط بالموت، لأنه لو لم يكن مفراطاً، ووجب أداؤها من ماله بعد موته، لكانت قد تحولت إلى المال، فلزم الورثة إخراجها، فلما سأل الرجعة علمنا أن الأداء فائت، وأنه لا يتحول إلى المال، ولا يؤخذ من تركته بعد موته، إلا أن يتبرع به الورثة.. أحكام القرآن: ٤٥١/٣ - ٤٥٢.

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ٤١٧/٤ حيث قال: في هذه الآية دليل على أنه يجب تعجيل الزكاة ولا يجوز تأخيرها أصلاً.

وقال ابن العربي: أخذ ابن عباس بعموم الآية في الإنفاق الواجب خاصة، دون النفل، وهو الصحيح، لأن الوعيد إنما يتعلق بالواجب دون النفل.

سورة التغابن

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَلَوْلَاكُمْ عُدُوْكُمْ لَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَنَصَحُوا وَتَوَقَّعُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١).

= ثم قال: وأما تفسيره بالزكاة فصحيح كله عموماً... وأما القول في الحج ففيه إشكال؛ لأننا إن قلنا: إن الحج على التراضي، ففي المعصية في الموت قبل أدائه خلاف بين العلماء، فلا تخرج عليه الآية. وإن قلنا: إن الحج على الفور، فالآية في العموم صحيح، لأن من وجب عليه الحج فلم يؤده لقي من الله ما يود أنه رجع ليأتي بما ترك من العبادات... ثم خلاص إلى القول: والصحيح تناول الأمر في الآية للواجب من الإنفاق كيف تصرف بالإجماع. أو بنص القرآن، لأجل أن ما عدا ذلك لا يتطرق إليه تحقيق الوعيد. أحكام القرآن: ١٨١٣/٤ - ١٨١٤.

وأما القرطبي فقد تحدث عن الآية بنحو ما تحدث عنها ابن العربي. انظر: تفسيره: ١٣٠/١٨ - ١٣١.

(١) [١٤]: يخبر الله تبارك وتعالى في هذه الآية الكريمة أن من الأزواج والأولاد عدواً للإنسان يلتقي به عن العمل الصالح، كما قال تعالى في الآية السابقة في سورة المنافقون: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلَهِكُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (١). وقوله تعالى: ﴿فَاحْذَرُوهُمْ﴾: أي على دينكم.

هذا وقد روى الترمذي بسنده عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سأل رجل عن هذه الآية: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَلَوْلَاكُمْ عُدُوْكُمْ لَاحْذَرُوهُمْ﴾ قال: هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة، وأرادوا أن يأتوا النبي ﷺ وأبى أزواجهم وأولادهم أن يدعوه أن يأتوا النبي ﷺ، فلما أتوا رسول الله ﷺ ورأوا الناس قد فقهوا في الدين هموا أن يعاقبهم فأنزل هذه الآية.

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

انظر: صحيح الترمذي، تفسير القرآن، باب سورة التغابن، حديث رقم (٣٣١٧)، ٥/ ٤١٩ - ٤٢٠.

قال ابن العربي: هذا يبين وجه العداوة، فإن العدو لم يكن عدواً لذاته، وإنما كان عدواً لفعله، فإذا قتل الزوج والولد فعل العدو كان عدواً، ولا فعل أقبح من الحيلولة بين العبد وبين الطاعة.

وقال أيضاً: وكما أن الرجل يكون له ولده وزوجه عدواً، كذلك المرأة يكون لها ولدها وزوجها عدواً بهذا المعنى بعينه..

وقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ...﴾ (١٦) ﴿١﴾.

سورة الطلاق

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ

= أحكام القرآن: ١٨١٧/٤ - ١٨١٩.

وانظر: تفسير القرطبي: ١٨/١٤٠ - ١٤٢، ومما قاله في هذه الآية، نزلت هذه الآية بالمدينة في عوف بن مالك الأشجعي؛ شكاً إلى النبي ﷺ جفاء أهله وولده.. ثم حكى ما روى الترمذي في ذلك، كما سبق، ونقل كلام ابن العربي حول الآية. ثم حكى عن مجاهد قوله في هذه الآية: ما عادوهم في الدنيا، ولكن حملتهم مودتهم لأولادهم وأزواجهم على أن أخذوا لهم الحرام فأعطوه إياهم. ثم قال: والآية عامة في كل معصية يرتكبها الإنسان بسبب الأهل والولد، فخصوص السبب لا يمنع عموم الحكم..

(١) [١٦]: قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾: أي جهدكم وطاقتكم، وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم. وما نهيتكم عنه فاجتنبوه».

قال ابن العربي: في هذا الحديث ربط الأمر بالاستطاعة وأطلق النهي على الجملة، وهما قرن النهي بالاستطاعة أيضاً فقال: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾، وعموم التقوى يتعلق بالأمر والنهي، ومن النهي ما يقف على الاستطاعة، وهو إذا تعلق بأمر مفعول... ثم قال في قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا﴾: قيل: هو الزكاة. وقيل: النفقة في النفل. وقيل: نفقة الرجل على نفسه. والصحيح أنها عامة. ثم أشار إلى ما قيل: إن هذه الآية ناسخة لآية (١٠٢) من سورة آل عمران: ﴿أَنْفِقُوا اللَّهَ حَقَّ نَفَائِهِ﴾..

انظر: أحكام القرآن: ١٨٢١/٤ - ١٨٢٢.

وكذلك انظر: تفسير الطبري: ١٨/١٤٤ - ١٤٦، حيث قال في قوله: ﴿وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا﴾: أي اسمعوا ما توعظون به، وأطيعوا فيما تؤمرون به وتنهون عنه.

ثم أشار إلى دعوى أن هذه الآية ناسخة لآية آل عمران (١٠٢) وهي قوله تعالى: ﴿أَنْفِقُوا اللَّهَ حَقَّ نَفَائِهِ﴾، ونقل كلام الطبري فيها، حيث اختار الطبري أنه لا نسخ بين الآيتين.. انظر: تفسير الطبري: ١٨/١٢٦ - ١٢٧.

وكذلك انظر كلام الطبري أيضاً فيما نقلناه عنه عند الحديث عن النسخ في آية سورة آل عمران في النوع الثامن بعد المائة: علم الناسخ والمنسوخ.

رَبِّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُمْ مِنْ بُيُوتِهِمْ وَلَا يَخْرُجُوا إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَبِئَازٍ
حُدُودَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ
أَمْرًا ﴿١﴾ فَإِذَا بَلَغَ أَحْلَاهُ فَاثْبُتْهُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَى
عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ... ﴿٢﴾

(١) [١]: روي في سبب نزول هذه الآية الكريمة أقوال منها:

ما قيل: إنها نزلت في حفصة رضي الله عنها لما طلقها النبي ﷺ.

وقيل: نزلت في عبد الله بن عمر رضي الله عنه لما طلق زوجته وهي حائض...

انظر: أسباب النزول للواحدي: ٥٠١ - ٥٠٢. وانظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٨٢٣/٤.

والأصح في ذلك أنها نزلت بياناً لشرع مبتدأ، كما قاله ابن العربي في المرجع السابق.
وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾: هذا خطاب للنبي ﷺ، والمراد أمته،
وغاير بين اللفظين من حاضر وغائب، وذلك لغة فصيحة، والتقدير: يا أيها النبي قل
لأمتك إذا طلقتم النساء.. وقيل: في تخصيصه بالخطاب اكتفاء بعلم المخاطبين بأن ما
خوِّط به النبي ﷺ هو خطاب لهم، إلا ما خص به دونهم. وقيل غير ذلك..

انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٤٥٢/٣ - ٤٥٥ حيث أشار إلى ذلك، ثم ذكر قصة
عبد الله بن عمر رضي الله عنه لما طلق زوجته في الحيض، وأمر الرسول ﷺ له بمراجعتها...
إلى أن قال: فبين النبي ﷺ مراد الله تعالى في قوله: ﴿فَطَلِّقُوهُمْ لِعَدَّتِهِمْ﴾، وأن وقت
الطلاق المأمور به أن يطلقها طاهراً من غير جماع، أو حاملاً قد استبان حملها.

وبين أيضاً: أن السنة في الإيقاع من وجه آخر، وهو أن يفصل بين التطليقتين بحیضة
بقوله: «فليراجعها ثم يدعها حتى تطهر، ثم تحيض حيضة أخرى، ثم تطهر، ثم يطلقها
إن شاء»، فدل ذلك على أن الجمع بين التطليقتين في طهر واحد ليس من السنة، وما
نعلم أحداً أباح طلاقها في الطهر بعد الجماع، إلا ما روي عن الشعبي قال: إذا طلقها
وهي طاهر فقد طلقها للسنة، وإن كان قد جامعها.

(٢) [٢]: قوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَلَغَ أَحْلَاهُ...﴾: يعني مقاربة بلوغ الأجل لا
حقيقته؛ لأنه لا رجعة بعد بلوغ الأجل الذي هو انقضاء العدة.

وانظر: أحكام القرآن للجصاص: ٤٥٥/٣ حيث قال بعد ذلك: ولم يذكر الله تعالى
طلاق المدخول بها ابتداء إلا مقروناً بذكر الرجعة، بقوله: ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ
ذَلِكَ أَمْرًا﴾، وقوله: ﴿فَاثْبُتْهُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ﴾ وفي سورة البقرة: ﴿فَاثْبُتْهُمْ
بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ﴾ [٢٣١].

ثم قال في قوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾: فيه أمر بالإشهاد على الرجعة
والفرقة أيتهما اختار الزوج..

وقوله تعالى: ﴿وَالَّتِي بَيِّنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبَتْ فَوَدَّعْنَهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْ وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ... ﴾ (١).

= وانظر: أحكام القرآن للكميا الهراسي: ٤/٢٠٠ حيث أشار إلى أن قوله: ﴿وَأَشْهُدُوا...﴾ يدل على الإشهاد..

وكذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٤/١٨٣٢ - ١٨٣٦ فقد تكلم عن هذه الآية، وأشار إلى ما سبق ذكره من أن بلوغ النساء المطلقات أجلهن، يعني مقاربتهم بلوغ ذلك. والإشهاد على الرجعة أو الفراق. لكنه قال: إن قوله تعالى: ﴿وَأَشْهُدُوا ذَوْقَ عَدْلٍ يَنْكُرُ﴾ ظاهر في الوجوب بمطلق الأمر عند الفقهاء، وبه قال أحمد بن حنبل في أحد قوليه والشافعي. وقال مالك، وأبو حنيفة، والشافعي في القول الآخر: إن الرجعة لا تفتقر إلى القبول، فلم تفتقر إلى الإشهاد، كسائر الحقوق، وخصوصاً حل الظهار والكفارة. إلى أن قال في قوله: ﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾: يعني لا تضيعوها ولا تغيروها، وأتوا بها على وجهها.

وانظر كذلك: تفسير القرطبي: ١٨/١٥٧ - ١٥٩ حيث تحدث عن هذه الآية، ومما قال: الإشهاد عند أكثر العلماء على الرجعة ندب، وإذا جامع، أو قبل، أو باشر يريد بذلك الرجعة، وتكلم بالرجعة يريد به الرجعة فهو مراجع عند مالك. وإن لم يرد بذلك الرجعة فليس بمراجع. وقال أبو حنيفة وأصحابه: إذا قبل، أو باشر، أو لامس بشهوة فهو رجعة. وقالوا: والنظر إلى الفرج رجعة. وقال الشافعي وأبو ثور: إذا تكلم بالرجعة فهو رجعة.

وقد قيل وطؤه مراجعة عى كل حال نواها أو لم ينوها... إلى آخر كلامه حول الآية..

(١) [٤]: ذكر الله تعالى في هذه الآية الكريمة عدة الآيسة، والصغيرة التي لم تحض، وعدة الحامل، فبينت الآية أن عدة المرأة التي يشست من المحيض، والصغيرة التي لم تحض هي ثلاثة أشهر. أما الحامل فأجلها وضع حملها.

انظر تفصيل القول في ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٣/٤٥٦ - ٤٥٩، ومما قال: اقتضت هذه الآية إثبات الإياس لمن ذكرت في الآية من النساء بلا ارتياب، وقوله: ﴿إِنْ ارْتَبَتْ﴾ غير جائز أن يكون المراد به الارتياب في الإياس، لأنه قد أثبت حكم من ثبت إياسها في أول الآية، فوجب أن يكون الارتياب في غير الإياس.. ثم ذكر خلاف العلماء في ذلك وأقوالهم وناقشها وخلص إلى القول: فالمراد به ارتياب المخاطبين على ما روي عن أبي بن كعب حين سأل النبي ﷺ حين شك في عدة الآيسة والصغيرة. وقال أيضاً: ومما يدل على ذلك توجيه الخطاب إلى الرجال دون النساء والحيض إنما يعرف من قبلهن، فلو أردن بذلك لقليل: إن ارتبتن.. ثم ذكر اتفاق العلماء أن عدة المطلقة =

وقوله تعالى: ﴿أَتَكُونُونَ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تُضَارِزُونَ لِلْصِّقَا عَلَيْنَ
وَأَنْتُمْ بَيْنَكُمْ بِمَعْرِفٍ وَإِنْ تَعَارَفْتُمْ فَتَرَضِعْ لَهُ أُخْرَى ۖ﴾ (١) لِيُفَقَّ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ
قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُفَقِّ مِمَّا ءَاتَاهُ اللَّهُ لَا يُلْغِفَ اللَّهُ فَسًّا إِلَّا مَا ءَاتَاهُ... ﴿٢﴾ (٢).

= الحامل وضع حملها، واختلافهم في عدة الحامل المتوفى عنها زوجها، فقيل: تعتد آخر
الأجلين. وقيل: عدتها وضع الحمل. وهو قول فقهاء الأمصار...
وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ٤٢٠/٤ - ٤٢٢ حيث تحدث عن الآية
بنحو ما تحدث عنها الجصاص..

أما ابن العربي فقال في قوله تعالى: ﴿وَالَّتِي يَتَمَنَّى مِنَ الْحَيْضِ مِنْ سُكْمٍ إِنْ
أَرَبْتُمْ...﴾: هذه آية مشككة، اختلف أصحابنا في تأويلها على ثلاثة أقوال هي:
الأول: أن معناها إذا ارتبتم، وذلك راجع إلى ما روي عن أبي بن كعب حيث قال
للسؤلوس ﷺ: يا رسول الله قد بين لنا عدة الحائض بالأقراء فما حكم الآية والصغيرة؟
فأنزلت هذه الآية.

الثاني: أن معنى ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾: إذا ارتبتم - كالقول الأول، وهي فيمن انقطع
حيضها، وهي تقرب من حد الاحتمال أن يأتيها الحيض، فتعتد ثلاثة أشهر بهذه الآية.
الثالث: قال مجاهد: هذه الآية واردة في المستحاضة، لأنها لا تدري دم حيض هو،
أو دم علة؟

ثم خلص إلى تحقيق المقصود بقوله: الآية واردة على أن أصل العدة موضوع لأجل
الريبة، إذ الأصل براءة الرحم، وترتاب لشغله بالماء، فوضعت العدة لأجل هذه الريبة،
ولحقها ضرب من التعبد. ثم قال: وأما حديث أبي غنير صحيح.
ثم روى عن مالك في تفسير قوله: ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ فَوَدَّعْنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ﴾: هذه في شأن
العدة، أن تفسيرها: إن لم تدروا ما تصنعون في أمرها فهذه سبيلها...

(١) [٦ - ٧]: انظر تفصيل القول فيما يؤخذ من هاتين الآيتين الكريميتين من أحكام
وفوائد في: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ٤٥٩/٣ - ٤٦٤ ومما قاله حول الآية الأولى:
اتفق الجميع من فقهاء الأمصار وأهل العراق، ومالك، والشافعي: على وجوب السكنى
للمبتوتة، ثم أورد قول ابن أبي ليلى بأنه لا سكنى للمبتوتة إنما هي للرجعية، وبدأ في
مناقشته والرد عليه... ثم أشار بعد ذلك إلى الآية (٧)، وبين أنها تدل على أن النفقة
تفرض عليه على قدر إمكانه وسعته وأن نفقة المعسر أقل من نفقة الموسر...

وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكلبي الهراسي: ٤٢٢/٤ - ٤٢٣، ومما قال حول الآية
الأولى: أنها دلت على أحكام، منها: أن الأم المطلقة إذا أرضعت، فإنها ترضعه بأجر
مثلها، ولم يكن للآب أن يسترضع غيرها، وأن الأم أحق بحضانه الولد... =

سورة التحريم

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ...﴾ (١)
وقوله تعالى: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمُْ فِحْلَةً أَيْمَنَكُمْ...﴾ (٢).

= ثم أشار أيضاً إلى أن قوله تعالى في الآية السابقة: ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾ يدل على أن النفقة تختلف باختلاف أحوال الزوج في يساره وإعساره، وأن نفقة المعسر أقل من نفقة الموسر خلافاً لأبي حنيفة فإنه اعتبر كفايتها..

كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٨٣٩/٤ - ١٨٤٣ حيث تكلم عن الآيتين الكريميتين، وفصل القول فيما يدل عليه قوله تعالى: ﴿أَتَيْكُمُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ﴾، ومما قال: إن الله تعالى لما ذكر السكنى أطلقها في كل مطلقة، فلما ذكر النفقة قيدها بالحمل، فدل على أن المطلقة البائن لا نفقة لها، وهي مسألة عظيمة قد مهدنا سبلها قرآنًا وسنة، ومعنى في مسائل الخلاف، وهذا مأخذها من القرآن..

ثم رد على من قال: إن هذه الآية لا حجة فيها في المطلقة البائن وإنما هي في الرجعية... إلى أن قال في قوله تعالى: ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ...﴾ الآية: هذه الآية تنفذ أن النفقة ليست مقدرة شرعاً، وإنما تقدر عادة بحسب الحالة من المنفق، والحالة من المنفق عليه، فتقدر بالاجتهاد على مجرى العادة.. ثم فصل القول في معنى الآية كلها وأوضحه..

(١) [١ - ٢]: روي في سبب نزول الآية الأولى وجوه: أحدها: أن النبي ﷺ كان يشرب ويأكل عند زينب، فتواطأت عائشة وحفصة ﷺ أن تقولاً له: نجد منك ريح المغافير، قال: بل شربت عندها عسلاً، ولن أعود له، فنزلت هذه الآية..
وقيل: إنه شرب عند حفصة، وقيل: عند سودة، وأنه حرم العسل. وفي بعض الروايات أنه قال: والله لا أذوقه.

وقيل: إنه أصاب مارية القبطية في بيت حفصة، فعلمت به فجزعت منه، فقال لها: «ألا ترضين أن أحرمها فلا أقربها؟» قالت: بلى. فحرمها، وقال: «لا تذكرني ذلك لأحد» فذكرته لعائشة، فأظهره الله عليه، وأنزل عليه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ...﴾ الآية.

انظر: أسباب النزول للواحدي: ٥٠٤ - ٥٠٧، وأحكام القرآن للجصاص: ٤٦٤/٣ حيث قال بعد أن ساق تلك الروايات: وجائز أن يكون الأمران جميعاً قد كانا، من تحريم مارية، وتحريم العسل: إلا أن الأظهر أنه حرم مارية، وأن الآية فيها نزلت، لأنه قال: ﴿يَنْبَغِي مَرَضًا أَنْزَلَهُ﴾ وليس في ترك شرب العسل رضا أزواجه، وفي ترك =

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ...﴾ (١).

= قرب مارية رضاهن..

وقال: فروي أنه حرم العسل وروي أنه حلف ألا يشربه. وأما مارية: فروي أنه حرمها، وروي أنه أكل وحرم. ثم قال في تحقيق ذلك: وأما قول من قال: إنه حرم وحلف، فظاهر الآية لا يدل عليه وإنما فيها التحريم فقط، فغير جائز أن يلحق بالآية ما ليس فيها، فواجب أن يكون التحريم يميناً، لإيجاب الله تعالى فيها كفارة يمين بإطلاق لفظ التحريم... إلى آخر كلامه في هذه الآية..

ثم قال الجصاص في قوله تعالى: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ...﴾ فجعل التحريم يميناً فصارت اليمين في مضمون لفظ التحريم، ومقتضاه في حكم الشرع، فإذا أطلق كان محمولاً على اليمين، إلا أن ينوي غيرها، فيكون ما نوى.

ثم قال: فإذا حرم امرأته وأراد الطلاق كان طلاقاً لاحتمال اللفظ له، وكل لفظ يحتمل الطلاق ويحتمل غيره، فإنه متى أراد به الطلاق كان طلاقاً... إلى آخر كلامه في هذه الآية. انظر: المرجع السابق: ٤٦٦/٣.

وانظر أيضاً حول هاتين الآيتين في: أحكام القرآن للكبيا الهراسي: ٤/٢٥٥، حيث ذكر ما قيل بأن الآية الأولى نزلت في تحريم العسل، أو في تحريم مارية، ثم قال: والأشبه أنها في مارية، لأن الآية أشارت إلى أنه حرم، وفي حديث العسل، روي أنه حلف. وقال: وروي أنه حلف في مارية أيضاً، لكن احتجوا عليه بقوله تعالى: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾، ولا إيمان في مجرد التحريم..

وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ٤/١٨٤٤ - ١٨٥١، حيث أورد الآية الأولى، وذكر بعض الروايات في سبب نزولها، وناقشها، وخلص إلى القول: وإنما الصحيح أنه كان في العسل، وأنه شربه عند زينب، وتظاهرت عليه عائشة وحفصة فيه، وجرى ما جرى، فحلف ألا يشربه، وأسر ذلك، ونزلت الآية في الجميع.

(١) [٩]: في هذه الآية الكريمة يأمر الله تعالى نبيه ﷺ والمؤمنين من بعده بجهاد الكفار والمنافقين، مع الغلظة عليهم والشدة إذا اقتضى الأمر ذلك. والجهاد يشمل الجهاد بالسيف، والمواعظ الحسنة، وإقامة الحجة عليهم. قال الجصاص: في هذه الآية دلالة على وجوب الغلظة على الفريقين من الكفار والمنافقين، ونهى عن مفارقتهم ومعاشرتهم، وذكر ما روي عن ابن مسعود قال: إذا لم تقدرُوا أن تنكروا على الفاجر فאלقوه بوجه مكفهر. أحكام القرآن: ٤٦٧/٣.

وقال الكيا الهراسي: في هذه الآية دليل على التشدد في دين الله تعالى. انظر كتابه: أحكام القرآن: ٤/٤٢٦. وكذلك انظر: تفسير القرطبي: ١٨/٢٠١.

سورة المعارج

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَأْيُونَ^(١)﴾ وَالَّذِينَ فِي أَمَلِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ^(٢) لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ^(٣) وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّمَ الَّذِينَ^(٤) وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ^(٥) إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ^(٦) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ^(٧) مَنِ ابْتِغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ^(٨)﴾^(٩).

سورة المزمل

﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ^(١)﴾^(٢).

(١) [٢٣]: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ﴾ قيل: معناه يحافظون على أوقاتها وواجباتها، وقيل: المراد بالدوام هاهنا: السكون والخشوع. وقيل: معناه: الذي لا يلتفت في صلاته.

(٢) [٢٤ - ٢٥]: ومعنى «حق معلوم»: أي: في أموالهم نصيب مقرر لذوي الحاجات، وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة الذاريات -. وقوله: ﴿لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾: روي عن ابن عباس أن معنى ذلك: الذي يسأل، والمحروم: الذي لا يستقيم له تجارة، وقيل المحروم: الذي ذهب ماله. وقيل: من حرم وصيته.

انظر ذلك في: أحكام القرآن للجصاص: ٤٦٨/٣، لابن العربي: ١٨٥٩/٤، تفسير القرطبي: ٢٩١/١٨، تفسير ابن كثير: ٤٥٠/٤.

(٣) [٢٦ - ٣١]: ﴿وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّمَ الَّذِينَ﴾ أي يوقنون بالمعاد والحساب والجزاء، فهم يعملون عمل من يرجو الثواب ويخاف العقاب، ولهذا قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ﴾ أي: خائفون وجلون، ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ أي: لا يأمنه أحد ممن عقل عن الله أمره، إلا بأمان من الله تبارك وتعالى، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ أي: يكفونها عن الحرام ويمنعونها أن توضع في غير ما أذن الله فيه، ولهذا قال تعالى: ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ أي: من الإماء، ﴿فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنِ ابْتِغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾. تقدم القول فيه سورة: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

انظر: تفسير القرطبي: ٢٩١/١٨، ابن كثير: ٤٥٠/٤.

(٤) [١]: معنى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ﴾ هو الملتف بشيابه. وإنما عنى به النبي ﷺ. وقد اختلف أهل التأويل في المعنى الذي وصف الله تعالى به نبيه ﷺ في هذه الآية من التزيل. فقال بعضهم وصفه بأنه متزمل في ثيابه، متأهب، وهذا مروي عن قتادة. =

﴿فُرُ الَّلِلَّ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ① يَصْفَهُ ② أَوْ أَقْصَ مِنْهُ قَلِيلًا ③ أَوْ زِدَ عَلَيْهِ وَرَزَلَ ④ الْقُرْمَانَ رَزِيلًا ⑤﴾ (١).

= وقال آخرون: وصفه بأنه متزمل بالنبوة والرسالة. وهذا مروى عن عكرمة. ومعنى الآية: زملت هذا الأمر فقم به.

انظر: تفسير الطبري: ١٢٤/٢٩، حيث اختار ما قاله قتادة؛ وعلل ذلك بقوله: لأنه قد عقبه بقوله: ﴿فُرُ الَّلِلَّ﴾ فكان ذلك بياناً عن أن وصفه بالتزمل بالثياب للصلاة وأن ذلك هو أظهر معنيه.

قال ابن العربي بعد أن حكى القولين السابقين في معنى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ﴾: فأما العدول عن الحقيقة إلى المجاز فلا يحتاج إليه، لا سيما وفيه خلاف الظاهر، وإذا تعاضدت الحقيقة والظاهر لم يجز العدول عنه. وأما قول عكرمة: إنك زملت هذا فقم به، إنما يسوغ هذا التفسير لو كانت الميم مفتوحة مشددة بصيغة المفعول الذي لم يسم فاعله، وأما - وهو بلفظ الفاعل - فهو باطل... أحكام القرآن ١٨٧١/٤.

(١) [٢ - ٤]: في هذه الآيات الكريمات يقول الله تبارك وتعالى لنبيه ﷺ: ﴿فُرُ الَّلِلَّ﴾ يا محمد كله ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ منه، ﴿يَصْفَهُ﴾ يقول: قم نصف الليل، ﴿أَوْ أَقْصَ مِنْهُ قَلِيلًا﴾ ① أَوْ زِدَ عَلَيْهِ ②، فخيره الله تعالى - حين فرض عليه قيام الليل - بين هذه المنازل، أي ذلك شاء فعل. فكان رسول الله ﷺ وأصحابه ﷺ يقومون الليل، نحو قيامهم في شهر رمضان، حتى خفف ذلك عنهم.

وقوله تعالى: ﴿وَرَزَلَ الْقُرْمَانَ رَزِيلًا﴾ أي: وبين القرآن إذا قرأته تبسينا، وترسل فيه ترسلًا. انظر: تفسير الطبري: ١٢٤/٢٩ - ١٢٧.

كذلك انظر: أحكام القرآن للجصاص: ٤٦٨/٣، حيث قال: روى زرارة بن أوفى، عن سعد بن هشام قال: قلت لعائشة ؓ: أنبئيني عن قيام رسول الله ﷺ قالت: أما تقرأ هذه السورة: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ﴾ ① ﴿فُرُ الَّلِلَّ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ②؟ قلت: بلى، قالت: فإن الله افترض القيام في أول هذه السورة، فقام النبي ﷺ وأصحابه حتى انتفتحت أقدامهم، وأمسك الله تعالى خاتمها اثني عشر شهراً، ثم أنزل التخفيف في آخر السورة، فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضة.

ثم قال الجصاص: لا خلاف بين المسلمين في نسخ قيام الليل، وأنه مندوب إليه، مرغّب فيه. وقد روي عن النبي ﷺ آثار كثيرة في الحث عليه، والترغيب فيه فقد روى ابن عمر ؓ عن النبي ﷺ قال: «أحب الصلاة إلى الله تعالى صلاة داود: كان ينام نصف الليل، ويقوم ثلثه وينام سدسه، وأحب الصيام إلى الله صيام داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً».

وروي عن علي ؓ: «أن النبي ﷺ: كان يصلي بالليل ثماني ركعات حتى إذا انفجر =

وقوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبْتَئِلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾ (٨).

وقوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا﴾ (١١).

وقوله تعالى: ﴿... فَأَقْرِعُوا مَا يَنْسَرُ مِنَ الْقُرْآنِ عِلْمٌ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ رَجُلٌ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَقْرِعُوا مَا يَنْسَرُ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ...﴾ (٢).

= عمود الصبح أوتر بثلاث ركعات ثم سبح وكبر حتى إذا انفجر الفجر صلى ركعتي الفجر.

وعن عائشة رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ: كان يصلي من الليل إحدى عشرة ركعة».

أما ابن العربي فقد أورد هذه الآيات في كتابه: أحكام القرآن: ١٨٧١/٤ - ١٨٧٥، وتحدث عنها، ومما قال في قوله: ﴿إِلَّا كَيْلًا﴾: هذا استثناء من الليل كله، وهو مجمل لا يدرك إلا بالاجتهاد، فدل على أن القياس أصل من أصول الشريعة، وركن من أركان أدلة التكليف.

ثم قال في قوله: ﴿نُصْفَهُ﴾ يحتمل أن يكون بدل من ﴿أَيْلٍ﴾ أي: قم نصف الليل، ﴿أَوْ أَتُخَّ مِنْهُ كَيْلًا﴾ (٣) أَوْ زِدْ عَلَيْهِ يسيرا.. ويحتمل أن يكون بدلاً من قوله: ﴿كَيْلًا﴾ أي: قم الليل إلا نصفه، أو أقل من نصفه، أو أكثر من نصفه. ثم قال: والاحتمال الأول أظهر..

وقال في قوله: ﴿وَرَزَّلَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ مثل ما تقدم - أي بين قراءته. وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ٣١/١٩ - ٣٨.

(١) [٨ - ١٠]: يقول تعالى في قوله: ﴿وَأَذْكُرْ﴾ يا محمد ﴿اسْمَ رَبِّكَ﴾ فادعه به، ﴿وَتَبْتَئِلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾ أي: انقطع إليه انقطاعاً لحوائجك وعبادتك دون سائر الأشياء غيره، ومنه قيل لأم عيسى ابن مريم: البتول؛ لانقطاعها إلى الله. ويقال للعباد المنقطع عن الدنيا وأسبابها إلى عبادة الله: قد تبتل. ومنه ما ورد عن الرسول ﷺ من نهيه عن التبتل...

وقوله: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا﴾ (٤) أي: اصبر يا محمد على ما يقول المشركون من قومك لك، وعلى أذاهم، واهجرهم في الله هجراً جميلاً. والهجرج الجميل: هو الهجر في ذات الله، كما قال تعالى: ﴿وَلَا رَأْيَ الَّذِينَ يَعْثُونَ فِي الْأَرْضِ فَأَعْرِض عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرٍ...﴾ [الأنعام: ٦٨]، تفسير الطبري: ١٣٢/٢٩ - ١٣٣.

(٢) [٢٠]: يقول الله تعالى في هذه الآية الكريمة: علم ربكم أيها المؤمنون أن سيكون منكم أهل مرض قد أضعفه المرض عن قيام الليل، ﴿وَأَخْرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ فِي سَفَرٍ﴾ يَنْتَعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ في تجارة، قد سافروا لطلب المعاش، فأضعفهم أيضاً عن قيام الليل. ﴿وَأَخْرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: وآخرون أيضاً منكم يجاهدون العدو، =

سورة المدثر

﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ ۝١ قُمْ فَأَنْذِرْ ۝٢ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ۝٣﴾ (١).

= فيقاتلونهم في نصرة دين الله، فرحمكم الله فخفف عنكم، ووضع عنكم فرض قيام الليل؛ ﴿فَأَقْرَهُوا مَا تَشَرَّ مِنْهُ﴾ أي: فاقروهوا الآن إذ خفف ذلك عنكم من الليل في صلاتكم ما تيسر من القرآن. والهاء في قوله: ﴿مِنْهُ﴾: من ذكر القرآن...

وقوله: ﴿فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ أي: أقيموا الصلاة المفروضة، وهي الصلوات الخمس في اليوم والليلة. ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ أي: وأعطوا الزكاة المفروضة في أموالكم أهلها. ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ أي: وأنفقوا في سبيل الله من أموالكم. والقرض: النوافل سوى الزكاة. . تفسير الطبري: ١٤١/٢٩ - ١٤٢.

انظر أيضاً: أحكام القرآن للجصاص: ٤٦٩/٣.

(١) [١ - ٣]: اختلف في هذه الآيات الكريمات؛ هل هي أول ما نزل من القرآن أو لا؟ على قولين.

الأول: قال بعضهم: إن أول ما نزل من القرآن قوله تعالى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾. وهذا هو المشهور.

الثاني: وقال آخرون: إن أول ما نزل الآيات الأول من هذه السورة.

قال ابن كثير بعد أن ساق الروايات التي فيها ذكر القولين السابقين: إن أول ما نزل آيات سورة اقرأ، ثم فتر الوحي بعد ذلك، ثم نزلت آيات سورة المدثر، فيكون وجه الجمع بين هذين القولين: أن آيات هذه السورة أول ما نزل بعد فترة الوحي وانقطاعه عن الرسول ﷺ. . انظر ذلك في تفسيره: ٤٦٩/٤ - ٤٧٠.

وانظر: تفسير الطبري: ١٤٣/٢٩ - ١٤٤، أحكام القرآن لابن العربي: ١٨٨٥/٤ - ١٨٨٦، تفسير القرطبي: ٥٩/١٩ - ٦٠.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ ۝١﴾، أي: النائم في ثيابه. وهذا فيه ملاطفة في الخطاب من الكريم إلى الحبيب، إذ ناداه بحاله، وعبر عنه بصفته، ولم يقل: يا محمد، ويا فلان؛ ليستشعر اللين والملاطفة من ربه تعالى، كما ناداه في سورة المزمل بـ ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ ۝١﴾. ومثله قوله ﷺ لعلي عليه السلام: «إذ نام في المسجد: «قم يا أبا تراب»، وكان قد خرج مغاضبا لفاطمة عليها السلام، فسقط رداؤه وأصابه ترابه. ومثله قوله ﷺ لحذيفة ليلة الخندق: «قم يا نومان...». انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٨٨٥/٤.

وقوله: ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ ۝٢﴾ أي: أنذر من عذاب الله تعالى، ووقائعه في الأمم، وشدة نعمته. فهو أمر من الله تعالى لرسوله ﷺ أن يشمر عن ساق العزم، وينذر الناس. وبهذا حصل الإرسال.

= وقوله: ﴿وَيَايَاكَ فَطَهِّرْ﴾ أي: وربك يا محمد فعظم بعبادته، والرغبة إليه في حاجاتك دون غيره من الآلهة والأنداد. تفسير الطبري: ١٤٤/٢٩.

قال ابن العربي: التكبير هو التعظيم، ومعناه: ذكر الله بأعظم صفاته بالقلب، والثناء عليه باللسان بأقصى غايات المدح والبيان، والخضوع له بغاية العبادة، كالسجود له ذلة وخضوعاً.

ثم قال: وهذا القول: وإن كان يقتضي بعمومه تكبير الصلاة، فإنه مراد به التكبير والتقديس، والتزويه بخلق الأنداد والأصنام دونه. ولا تتخذ ولياً غيره...

إلى أن قال: وقد صار هذا اللفظ بعرف الشرع في تكبير العبادات كلها: أذاناً، وصلاة، وذكرًا، بقوله: «الله أكبر»، وحمل عليه لفظ النبي ﷺ الوارد على الإطلاق في مواردها، منها قوله: «تحريمها التكبير وتحليلها التسليم» قال: والشرع يقتضي بعرفه ما يقتضي بعمومه.

ثم قال: ومن موارده: أوقات الإهلال بالذباح لله تخليصاً له من الشرك، وإعلاناً باسمه في النسك، وإفراداً لما شرع لأمره بالسفك. أحكام القرآن: ١٨٨٦/٤.

(١) [٤]: قوله: ﴿وَيَايَاكَ فَطَهِّرْ﴾ قال ابن زيد: كان المشركون لا يطهرون فأمره الله أن يطهر، ويظهر ثيابه بغسلها بالماء. كما قال ابن سيرين. وقيل معناها: جسمك فطهر من الذنوب. وقيل: معنى ذلك: أصلح عملك. وقيل: لا تلبس ثيابك من مكسب غير طيب. وقيل: لا تلبس ثيابك على معصية، ولا على غدره.

انظر: تفسير الطبري: ١٤٤/٢٩ - ١٤٧، حيث اختار ما قاله ابن زيد وابن سيرين وقال: إن ذلك أظهر معانيه. وقال في القول الثاني: إن معناه: جسمك فطهر من الثاني، هذا القول عليه أكثر السلف.

وقال ابن كثير بعد أن ذكر هذه الأقوال: وقد تشمل الآية جميع ذلك، مع طهارة القلب. تفسير: ٤٧٠/٤.

قال الجصاص: قوله تعالى: ﴿وَيَايَاكَ فَطَهِّرْ﴾ يدل على وجوب تطهير الثياب من النجاسات للصلاة، وأنه لا تجوز الصلاة في الثوب النجس، لأن تطهيرها لا يجب إلا للصلاة.. أحكام القرآن: ٤٧٠/٣.

وقال الكيا الهراسي في هذه الآية: إنها تدل على وجوب تطهير الثياب من النجاسات للصلاة. أحكام القرآن: ٤٢٧/٢.

وقال ابن العربي في معنى الآية: نفسك فطهر. وقيل: المراد الثياب الملبوسة، فتكون حقيقة. ثم قال: وليس يمتنع أن تحمل الآية على عموم المراد فيها بالحقيقة والمجاز، وإذا حملناها على الثياب المعلومة الظاهرة فهي تتناول معنيين:

﴿وَالرَّجَزَ فَأَهْجُرَ ۝٥﴾^(١) وَلَا تَمَنَّ تَسْتَكْثِرُ ۝٦﴾^(٢) وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۝٧﴾^(٣).

= أحدهما: تقصير الأذيال، فإنها إذا أرسلت تدنست.

والثاني: غسلها من النجاسة، وهو ظاهر منها، صحيح فيها...

انظر: أحكام القرآن: ١٨٨٦/٤ - ١٨٨٨، كذلك انظر: تفسير القرطبي: ١٩/٦٢ - ٦٦.

(١) [٥] قوله تعالى: ﴿وَالرَّجَزَ فَأَهْجُرَ ۝٥﴾: قيل: معناها الأصنام. وقيل: المعصية والإثم... تفسير الطبري: ٢٩/١٤٧ - ١٤٨، القرطبي: ١٩/٦٦ - ٦٧.

(٢) [٦]: وقوله: ﴿وَلَا تَمَنَّ تَسْتَكْثِرُ ۝٦﴾: قيل معناه: لا تعط العطية لتتمس أكثر منها. وقيل: لا تمنن بعملك على ربك تستكثره. واختار ذلك ابن جرير الطبري. تفسيره: ٢٩/١٥٠.

وقيل: لا تضعف أن تستكثر من الخير. وقيل: لا تمنن بالنبوة على الناس تستكثروهم بها، وتأخذ عليه منهم أجراً. قال الجصاص، بعد أن حكى تلك الأقوال في معنى هذه الآية: وهذه المعاني كلها يحتملها، وجائز أن يكون جميعها مراداً به، فالوجه: حمله على العموم في سائر وجوه الاحتمال.

انظر: أحكام القرآن ٣/٤٣٧٠.

كذلك انظر: أحكام القرآن - للكنيا الهراسي: ٤/٤٢٨، حيث ذكر المعنى الأخير في الآية.

وأما ابن العربي: فقد ذكر في معناها ستة أقوال: وكلها داخلية في الأقوال السابقة، ثم إنه ناقشها وأنشأ يقول: تحقيق القول في «المن» ينطلق على معنيين: العطاء. والتعداد على المنعم عليه بالنعيم، وهذا يرجع إلى الأول. والآية تتناول المعنيين كليهما.

انظر: أحكام القرآن: ١٨٨٨/٤ - ١٨٨٩.

لكن القرطبي ذكر في معناها أحد عشر تأويلاً، أغلبها داخلية في الأقوال السابقة، ثم قال بعد ذلك: وهذه الأقوال، وإن كانت مرادة - فأظهرها قول ابن عباس: لا تعط لتأخذ أكثر مما أعطيت من المال؛ يقال: العطية: المنة، فكانه أمر بأن تكون عطايا الله، لا لارتقاب ثواب الخلق عليها، لأنه عليه الصلاة والسلام ما كان يجمع للدنيا... تفسير القرطبي: ١٩/٦٧ - ٦٩.

(٣) [٧] قوله تعالى: ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۝٧﴾ أي: ولربك فاصبر على ما لقيت فيه من المكروه، وقيل: اجعل صبرك على أذاهم لوجه ربك. وفي: اصبر عطيتك لله ﷻ.

وقيل: أي لسيدك وما لك فاصبر على أداء فرائضه وعبادته.

انظر: تفسير الطبري: ٢٩/١٥٠، تفسير القرطبي: ١٩/٦٩، ابن كثير: ٤/٤٧١.

سورة الإنسان

قوله تعالى: ﴿يُؤْفُونَ بِالْأَنْذَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ (٧) ﴿وَيُطْعَمُونَ أَلْطَمًا عَلَىٰ حُبِّهِمْ شَيْئًا وَيَتِيمًا وَأَيُّرًا﴾ (٨).

(١) [٧]: قوله تعالى: ﴿يُؤْفُونَ بِالْأَنْذَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ (٧) أي: يتعبدون الله تعالى فيما أوجبه عليهم من فعل الطاعات الواجبة بأصل الشرع، وما أوجبه على أنفسهم بطريق النذر - كما قال ﷺ: «من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه». كما أنهم يتركون المحرمات التي نهاهم الله تعالى عنها خيفة من سوء الحساب يوم المعاد، وهو اليوم الذي شره مستطير، أي: منتشر عام على الناس إلا من رحم الله. قال ابن عباس: فاشياً. وقال قتادة: استطار والله شر ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض. وقال ابن جرير: ومنه قولهم: استطار الصدع في الزجاجة واستطال. انظر: تفسيره: ٢٠٨/١٩ - ٢٠٩. وانظر: تفسير ابن كثير: ٤٨٤/٤.

كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٨٧٩/٤ - ١٨٩٨ حيث تحدث عن هذه الآية، ومما قاله في قوله تعالى: ﴿يُؤْفُونَ بِالْأَنْذَرِ﴾ فيه أقوال، خلاصتها قولان:

أحدهما: يوفون بما افترض عليهم.

الثاني: يوفون بما اعتقدوه وبما عقدوه على أنفسهم.

قال: ولا ثناء أبلغ من هذا، ولا فعل أفضل منه.

ثم قال: وعلى عموم الأمرين كل ذلك حمله ما لك...

وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ١٢٧/١٩ - ١٢٨، ومما قاله في تعريف النذر: هو ما أوجبه المكلف على نفسه من شيء يفعله. وقال: إن شئت قلت في حده: هو إيجاب المكلف على نفسه من الطاعات ما لو لم يوجه، لم يلزمه.

(٢) [٨]: قوله تعالى: ﴿وَيُطْعَمُونَ أَلْطَمًا عَلَىٰ حُبِّهِمْ﴾ قيل: على حب الله تعالى، وجعلوا الضمير عائداً إلى الله ﷻ، للدلالة السياق عليه.

واختار الطبري أن الضمير عائد على الطعام، أي: ويطعمون الطعام في حال محبتهم وشهوتهم له. انظر: تفسيره: ٢٠٩/٢٩.

قوله تعالى: ﴿وَشَيْئًا﴾ أي: ذوي الحاجة الذين قد أذلهم الحاجة.

و﴿يَتِيمًا﴾ وهو الطفل الذي قد مات أبوه ولا شيء له.

وقوله: ﴿وَأَيُّرًا﴾: وهو الحربي من أهل دار الحرب يؤخذ قهراً بالغلبة. أو من أهل القبلة يؤخذ فيحب بحق. قولان للعلماء في ذلك. فأثنى الله تعالى على هؤلاء الأبرار بإطعامهم هؤلاء تقريباً بذلك إلى الله وطلب رضاه. ورحمة منهم لهم.

﴿إِنَّمَا تُطِيعُكُمْ لِيُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ لَآ تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ أَتَمَّ رَيْكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ (٢) وَمِنْ أَلَيْلٍ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ (٣).

سورة المطففين

﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ (١) الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ (٢) وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ (٣).

= وقد اختار الإمام الطبري أن تكون الآية شاملة للعموم، حيث قال بعد أن حكى القولين: واسم الأسير قد يشتمل على الفريقين، وقد عم الخبر عنهم أنهم يطعمونهم، فالخبر على عمومته حتى يخصه ما يجب التسليم له... إلى أن قال: والأسير معنى به أسير المشركين والمسلمين يومئذ، وبعد ذلك، إلى أن تقوم الساعة. تفسيره: ٢٩/٢٠٩ - ٢١٠. انظر أيضاً: تفسير القرطبي: ١٢٨/١٩ - ١٢٩، وقد أشار إلى ما أشار إليه ابن العربي في معنى الآية، واختار ما اختاره في معنى «الأسير» وفي إطعامه بالشرط إياه... (١) [٩] وقوله: ﴿إِنَّمَا تُطِيعُكُمْ لِيُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: رجاء ثواب الله ورضاه، ﴿لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً﴾ أي: مكافأة. ﴿وَلَا شُكْرًا﴾ أي: ولا تشنوا علينا بذلك. قال مجاهد: أما إنهم ما تكلموا بذلك، ولكن علمه الله تعالى منهم، فأثنى به عليهم، ليرغب في ذلك.

تفسير القرطبي: ١٩/١٣٠، ابن كثير: ٤/٤٨٥.

(٢) [٢٥ - ٢٦]: قوله: ﴿وَأَذْكُرْ﴾ أي: يا محمد ﴿أَتَمَّ رَيْكَ﴾ فادعه به تعالى: ﴿بُكْرَةً﴾ في صلاة الصبح، ﴿وَأَصِيلًا﴾: الأصيل هو العشي. والمراد: صلاة الظهر والعصر. وقيل: المراد بـ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ صلاتي: الفجر والعصر.

وفي قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَلَيْلٍ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ هذا محتمل للفرض وهو صلاتي المغرب والعشاء، فإنهما وقتان من أوقات المصلي وصلاتهما من صلاة الليل..

وقوله: ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ يعني: أكثر الليل، وهو إشارة إلى قيام الليل. كما قال تعالى: ﴿قُرْ أَلَيْلٌ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١) يَسْفَهُ أَوْ أَنْفَضَ مِنْهُ قَلِيلًا (٢) أَوْ رَدَّ عَلَيْهِ.

انظر: تفسير الطبري: ١٩/١٤٩ - ١٥٠.

(٣) [١ - ٣]: قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ﴾: أي: شدة عذاب في الآخرة. وقال ابن عباس (رضي الله عنه): إنه واد في جهنم يسيل فيه صديد أهل النار.

وقوله: ﴿لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾: المطففون هم: الذين ينقصون المكيال والميزان. وقيل له: =

سورة الإنشقاق

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُضِيَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يُسَمِعُونَ﴾ (١).

= المطفف؛ لأنه لا يكاد يسرق في الميكال والميزان إلا الشيء الطفيف، مأخوذ من طف الشيء وهو جانبه. والتطفيف: ضد التوفية.

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى الْآلِئِ يَسْتَوْفُونَ﴾ (٢)، قال الزجاج: أي إذا اكتالوا من الناس استوفوا عليهم الكيل، والمعنى: الذين إذا استوفوا أخذوا الزيادة، وإذا أوفوا أو وزنوا لغيرهم نقصوا، فلا يرضون للناس ما يرضون لأنفسهم. انظر: معاني القرآن - للزجاج: ٢٩٧/٥.

قوله: ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ﴾: يعني كالوا لهم، قال ابن العربي: وكثير من الأفعال يأتي كذلك، كقولهم: شكرت فلاناً وشكرت له، ونصحت فلاناً ونصحت له، واخترت أهلي فلاناً واخترت من أهلي فلاناً، سواء كان الفعل في التعدي مقتصرأ أو متعدياً أيضاً. أحكام القرآن: ١٩٠٧/٤ - ١٩٠٨.

وقوله: ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾ أي: وإذا هم كالوا للناس أو وزنوا لهم. قال الطبري: ومن لغة الحجاز أن يقولوا: وزنك حقك، وكلتك طعامك، بمعنى: وزنت لك، وكلت لك. ثم قال في قوله: ﴿يُخَيَّرُونَ﴾: أي: ينقصون. تفسيره: ٩٠/٣٠ - ٩١. قال ابن العربي في قوله: ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾: بدأ بالكليـل قبل الوزن، والوزن هو الأصل، والكيل مركب عليه، وكلاهما للتقدير، لكن الباري - سبحانه - وضع الميزان لمعرفة الأشياء بمقاديرها، إذ يعلمها سبحانه بغير واسطة ولا مقدر. ثم قد يأتي الكيل على الميزان بالعرف. أحكام القرآن: ١٩٠٨/٤، وانظر ذلك أيضاً في: تفسير القرطبي: ٢٥٠/١٩ - ٢٥٤.

(١) [٢١]: هذه الآية الكريمة فيها دليل على مشروعية سجدة التلاوة. قال الجصاص عندما ساق هذه الآية: يستدل به على وجوب سجدة التلاوة؛ لذمه لتارك السجود عند سماع التلاوة.

ثم قال: وظاهره يقتضي إيجاب السجود عند سماع سائر القرآن، إلا أنا خصصنا منه ما عدا مواضع السجود، واستعملناه في مواضع السجود لعموم اللفظ، ولأننا لو لم نستعمله على ذلك كما قد ألفينا حكمه رأساً.

. فإن قيل: إنما أراد به الخضوع؛ لأن اسم السجود يقع على الخضوع.

قيل له: هو كذلك، إلا أنه خضوع على وصف، وهو وضع الجبهة على الأرض، كما أن الركوع، والقيام، والصيام، والحج، وسائر العبادات خضوع، ولا يسمى سجوداً؛ لأنه خضوع على صفة، إذا خرج عنها لم يسم به. أحكام القرآن: ٤٧٢/٣. =

سورة البلد

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ۚ ﴿١٢﴾ فَكُّ رَقَبَةٍ ۚ ﴿١٣﴾ أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبٍ ۚ ﴿١٤﴾ يَلِيماً ذَا مَقَرٍّ ۚ ﴿١٥﴾ أَوْ مِسْكِيناً ذَا مَتَرٍ ۚ ﴿١٦﴾ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَصَّوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ ۚ ﴿١٧﴾﴾^(١).

= قال الكيا الهراسي في هذه الآية: لا يظهر في سجود التلاوة، لأن ذلك يبعد أن يكون مراداً من بين الواجبات كلها، فدل أن المراد به: أنهم لا يذعنون ولا يطيعون في العمل بموجباته. أحكام القرآن: ٤/٢٩٩.

أما ابن العربي فإنه نقل عن الإمام مالك رحمه الله تعالى قوله في هذه الآية: إنها ليست من عزائم السجود. ثم قال: الصحيح أنها منه، وهي رواية المدنيين عنه، وقد اعتضد فيها القرآن والسنة.

انظر كتابه: أحكام القرآن ١٩١١/٤. كذلك انظر: تفسير القرطبي: ٢٨٠/١٩ - ٢٨١. (١) [١٢ - ١٧]: قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ۚ﴾ هذا تعظيم للالتزام أمر الدين، فإنه تعالى لما قال في الآية التي قبلها: ﴿فَلَا أَقْنَمَ الْعَقَبَةُ ۚ﴾ أي: أفلا سلك الطريق التي منها النجاة والخير.

قال: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ۚ﴾: أي شيء أشعرك يا محمد ما العقبة؟ والعقبة على ما ذكر: جبل في جهنم، أو هي سبعون درجة في جهنم، أو هي عقبة قحمة شديدة. ثم بين تعالى وجه اقتحامها والنجاة منها، فقال: ﴿فَكُّ رَقَبَةٍ ۚ﴾ أو إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبٍ ۚ الآيات.

وقد اختلف القراء في ذلك: فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي: «فك» بفتح الكاف، جعلوه فعلاً ماضياً، «رقبة». نصب مفعول بها، «أو إطعام» نسق على «فك». تقول العرب: فككت الأسير والرهن أفكه فكاً، فالمصدر على لفظ الماضي. قال أبو عمرو: وتصديقه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾. يقول: لما كان ﴿فَكُّ رَقَبَةٍ ۚ﴾ فعلاً وجب أن يكون المطعوف عليه مثله، تقول: أفلا فعل؟ ثم قال: معناه: فهلاً فكُّ رقبة أو أطعم فكان من الذين آمنوا؟

وقرأ الباقون: ﴿فَكُّ رَقَبَةٍ ۚ﴾ مضافاً، ﴿أَوْ إِطْعَمٌ﴾ بكسر الألف وحجتهم أنها تفسير لقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ۚ﴾، ثم أخبر ما هي فقال: ﴿فَكُّ رَقَبَةٍ ۚ﴾ أو إِطْعَمٌ ۚ. ومثله قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هَيْةٌ ۚ﴾ ثم قال: ﴿نَارٌ حَامِيَةٌ ۚ﴾ [القارة: ١٠ - ١١]. انظر ذلك في: حجة القراءات: ٧٦٤، الكشف: ٣٧٥/٢.

قال الطبري: والصواب من القول في ذلك: أنهما قراءات معروفتان، قد قرأ بكل =

سورة الضحى

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا إِلَهُ الْكَافِرِينَ ۝ فَلَا نَقَهَرُ ۝ وَإِنَّمَا الْإِنسَانُ لِرَبِّهِ ۝﴾ (١).

سورة البينة

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا رِجَالًا نَحْنُ نُبَيِّنُ لَكُمْ آيَاتِنَا ۝﴾ (٢).

= واحدة منهما علماء من القراء. فأيتهما قرأ القارئ فمصيب... تفسيره: ٢٠٣/٣٠.
وقال الجصاص في قوله تعالى: ﴿فَلَا رَفِيقَ ۝﴾: روي أن النبي ﷺ قال له رجل: علمني عملاً يدخلني الجنة، قال: «أعتق النسمة، وفك الرقبة»، قال: أليسا سواء يا رسول الله؟ فقال: «لا، عتق النسمة أن تنفرد بعقتها، وفك الرقبة: أن تعين في ثمنها». انظر: أحكام القرآن: ٤٧٢/٣ - ٤٧٣.
(١) [٩ - ١١]: في هذه الآيات الكريمات يخاطب الله ﷻ نبيه محمداً ﷺ وأمه من بعده بقوله: ﴿فَإِنَّمَا إِلَهُ الْكَافِرِينَ ۝﴾، أي: لا تظلمه، فتذهب بحقه استضعافاً منك له. وخص البيت: لأنه لا ناصر له غير الله فغلظ في أمره لتغليظ العقوبة على ظالمه. وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «اتقوا ظلم من لا ناصر له غير الله». وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا الْإِنسَانُ لِرَبِّهِ ۝﴾ أي: من سألك من ذي حاجة فلا تنهره، ولكن أطعمه واقض حاجته.

ففيه نهي عن إغلاظ القول له، لأن الانتهاز هو الزجر وإغلاظ القول. قال الجصاص: وهذا وإن كان خطاباً للنبي ﷺ فإنه قد أريد به جميع المكلفين. انظر: أحكام القرآن: ٤٧٣/٣.

وقوله: ﴿وَإِنَّمَا يَنْتَعِمُ بِرَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝﴾ أي: فاذكره. انظر ذلك في: تفسير الطبري: ٢٣٣/٣٠. وانظر أيضاً: أحكام القرآن للكميا الهراسي: ٤٢٩/٤ - ٤٣٠، فإنه تحدث عن الآيتين: (٩ - ١٠) بنحو ما تحدث به عنهما الجصاص. كذلك انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ١٩٤٧/٤ - ١٩٤٨. وانظر أيضاً: تفسير القرطبي: ١٠٠/٢٠ - ١٠٣.

(٢) [٥]: في هذه الآية الكريمة أمر الله تعالى بإخلاص العبادة له وحده. وهو أن لا يشرك فيها غيره؛ لأن الإخلاص ضد الإشراك. قال الجصاص بعد أن ذكر ذلك: وليس =

سورة الماعون

﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ ﴿١﴾ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْآيَةَ ﴿٢﴾ وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ ﴿٣﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥﴾ الَّذِينَ هُمْ بَرَاءَةٌ ﴿٦﴾ وَيَتَمَتَّعُونَ بِالْمَاعُونِ ﴿٧﴾﴾^(١).

= للإخلاص تعلق بالنية، لا في وجودها ولا في فقدانها، فلا يصح الاستدلال به في إيجاب النية، لأنه متى اعتقد الإيمان فقد حصل له الإخلاص في العبادة ونفي الإشراك فيها. أحكام القرآن: ٤٧٤/٣.

وقال ابن العربي: في هذه الآية الكريمة أمر الله عباده بعبادته، وهي أداء الطاعة له بصفة القربة، وذلك بإخلاص النية بتجريد العمل عن كل شيء إلا لوجهه. ثم قال: إذا ثبت هذا فالنية بتجريد العمل عن كل شيء إلا لوجهه. ثم قال: إذا ثبت هذا فالنية واجبة في التوحيد، لأنها عبادة، فدخلت تحت هذا العموم دخول الصلاة. انظر كتابه: أحكام القرآن: ١٩٧٠/٤.

كذلك انظر: تفسير القرطبي: ١٤٤/٢٠، حيث فسر هذه الآية بقوله: ﴿وَمَا أُمِرُوا﴾ أي: وما أمر هؤلاء الكفار في التوراة والإنجيل ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي: ليوحدوه. واللام في قوله: ﴿لِيَعْبُدُوا﴾ بمعنى: «أن» ؛ كقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ يُمِيزَ لَكُمْ﴾ [النساء: ٢٦] أي: أن يبين، وقوله ﴿يُرِيدُونَ يُظَاهِرُوا نُورَ اللَّهِ﴾ [الصف: ٨]. ثم قال في قوله: ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الْإِيمَانَ﴾ أي: العبادة. وفي هذا دليل على وجوب النية في العبادات، فإن الإخلاص من عمل القلب، وهو الذي يراد به وجه الله تعالى لا غيره. وقوله ﴿حُفَّاءَ﴾ أي: مائلين عن الأديان كلها إلى دين الإسلام.

﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ بحدودها في أوقاتها.

﴿وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾ أي: يعطوها عند محلها.

﴿وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ أي: ذلك الدين الذي أمروا به دين القيمة، أي: الدين المستقيم. وقيل: أي: ذلك دين الملة المستقيمة، أو يقال: دين الأمة القيمة بالحق، أي القائمة بالحق...

(١) [١ - ٧]: قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ﴾، قيل: نزلت في العاص بن وائل السهمي. وقيل: في الوليد بن المغيرة. وقيل: غير ذلك. ومعنى يكذب بالدين، أي الجزء.

وقوله: ﴿يَدْعُ الْآيَةَ﴾ أي: يقهره ويدفعه عن حقه، والدع: الدفع بالعنف والجفوة.

وقوله: ﴿وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ﴾: أي: لا يطعمه ولا يأمر بإطعامه، لأنه =

= يكذب بالجزاء. وقوله: ﴿قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۖ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ قال ابن عباس وغيره: يعني المنافقين يتركون الصلاة إذا غابوا عن الناس، ويصلونها في العلانية إذا حضروا.

واختلف في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ على أقوال:
 فقيل: عني بذلك أنهم يؤخرونها عن وقتها، فلا يصلونها إلا بعد خروج وقتها.
 وقيل: بل عني بذلك أنهم يتركونها فلا يصلونها.
 وقيل: بل عني بذلك أنهم يتهاونون بها، ويتغافلون عنها ويلهون.
 واختار الطبري قول من قال: عني بذلك تركها، أو ترك وقتها. . انظر: تفسيره: ٣٠/٣١١ - ٣١٢.

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ يُرْكَهُونَ﴾: هم المنافقون الذين كانوا يستبطنون الكفر ويظهرون الإسلام..
 وقوله: ﴿وَيَسْتَعْمُونَ الْمَاعُونَ﴾ قيل: الزكاة. وقيل: الماعون: الفأس، والدلو، والقدر، وأشباه ذلك، وقيل: العارية. وقيل: أعلاها الزكاة المعروفة. وأدناها عارية المتاع. وقيل: الماعون: المعروف الذي يتعاطاه الناس فيما بينهم. وقيل: الماعون: ما لا يحل منه، مثل: الماء، والملح، والنار.
 انظر: تفسير الطبري: ٣٠/٣١٣ - ٣٢٠. وانظر أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي: ١٩٨٣/٤ - ١٩٨٥.

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
* النوع الحادي والثمانون: علم الإدغام والإظهار والإخفاء والإقلاب	٦
تتميم	١٨
الإظهار	١٨
الإدغام	١٨
الإقلاب	١٩
الإخفاء	١٩
* النوع الثاني والثمانون: في علم الإمالة والفتح وما بينهما	٢٢
* النوع الثالث والثمانون: علم المد والقصر	٣٨
القسم الأول: اللفظي	٤١
القسم الثاني من سببي المد: السبب المعنوي	٦٧
* النوع الرابع والثمانون: علم تخفيف الهمز	٨٠
* النوع الخامس والثمانون: في أحكام النون الساكنة والتنوين	٨٦
الأول: الإظهار	٨٧
الحكم الثاني: في الإدغام	٨٨
* النوع السادس والثمانون: علم حكم هاء الكناية	١٠٠
* النوع السابع والثمانون: علم أحكام الراءات في التفخيم والترقيق/	١١٦
فأما المفتوحة في أحوالها الثلاثة	١١٨
* النوع الثامن والثمانون: علم أحكام اللام تفخيماً وترقيقاً	١٤٤
* النوع التاسع والثمانون: علم أحكام ياءات الإضافة	١٥٦
* النوع التسعون: علم ياءات الزوائد	١٨٤
* النوع الحادي والتسعون: علم اختلاف القراء في أوجه القراءات	٢٠٤
* النوع الثاني والتسعون: علم توجيه القراءات	٢١٦

النوع الثالث والتسعون: علم قراءة النبي ﷺ مما صح إسناده أو قارب	
الصحیح	٢٤٢
النوع الرابع والتسعون: علم أحكام المصلي إذا أخطأ في القراءة	٢٨٦
النوع الخامس والتسعون: «علم آيات الأحكام»	٣٢٤
سورة البقرة	٣٢٥
سورة آل عمران	٣٥٠
سورة النساء	٣٥٣
سورة المائدة	٣٧٢
سورة الأنعام	٣٨٢
سورة الأعراف	٣٨٥
سورة الأنفال	٣٨٧
سورة التوبة	٣٩٧
سورة هود	٤١٧
سورة الرعد	٤١٨
سورة النحل	٤١٨
سورة الإسراء	٤٢٧
سورة الكهف	٤٣٢
سورة طه	٤٣٢
سورة الحج	٤٣٣
سورة المؤمنون	٤٣٨
سورة النور	٤٣٩
سورة الفرقان	٤٤٨
سورة الشعراء	٤٥٠
سورة القصص	٤٥٠
سورة العنكبوت	٤٥١
سورة الروم	٤٥٢
سورة لقمان	٤٥٢
سورة الأحزاب	٤٥٣

سورة ص	٤٦٣
سورة فصلت	٤٦٤
سورة الشورى	٤٦٥
سورة الأحقاف	٤٦٦
سورة محمد	٤٦٦
سورة الفتح	٤٦٨
سورة الحجرات	٤٦٨
سورة ق	٤٧١
سورة الذاريات	٤٧٢
سورة الطور	٤٧٣
سورة النجم	٤٧٤
سورة الرحمن	٤٧٥
سورة الواقعة	٤٧٥
سورة الحديد	٤٧٦
سورة المجادلة	٤٧٨
سورة الحشر	٤٨٢
سورة الممتحنة	٤٨٤
سورة الصف	٤٨٩
سورة الجمعة	٤٩١
سورة المنافقون	٤٩٣
سورة التغابن	٤٩٤
سورة الطلاق	٤٩٥
سورة التحريم	٤٩٩
سورة المعارج	٥٠١
سورة المزمل	٥٠١
سورة المدثر	٥٠٤
سورة الإنسان	٥٠٧
سورة المطففين	٥٠٨

الموضوع	الصفحة
سورة الإنشقاق	٥٠٩
سورة البلد	٥١٠
سورة الضحى	٥١١
سورة البينة	٥١١
سورة الماعون	٥١٢
* فهرس الموضوعات	٥١٥